

المختار

من أخبار الأئمة الأبرار

تأليف

المولانا محمد علي بن حسين بن عبد الرحمن الفاي

المنوف سنة ١١٣٥ هـ

الجزء الأول

تحقيق

الشيخ عبد الحكيم عوض الجاني - الأستاذ المساعد في الموسوي



المختار من أخبار الأئمة الأبرار



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



المختارات

من أخبار الأئمة الأبرار عليهم السلام

الجزء الأول



جميع الحقوق محفوظة
للعتبة الحسينية المقدسة
الطبعة الأولى: ١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م

المختار من أخبار الأئمة الأبرار عليهم السلام
الجزء الأول

الشيخ علي بن الحسين بن أبي الجامع العاملي

تحقيق: الشيخ عبد الحليم عوض الحلّي - السيّد خالد الغريفي الموسوي



المُخْتَارَاتُ

مِنْ أَخْبَارِ الْأَئِمَّةِ الْأَبْرَارِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تَأَلَّفَ

الْمُحَرَّرُ الشَّيْخُ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي رَجَبٍ مُحَمَّدٍ الْعَلِيِّ

الْمَوْفِيُّ أَسَنَهُ ١١٣٥ هـ

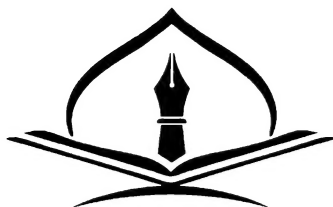
الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

تَحْقِيقُ

الشَّيْخُ عَبْدُ الْحَكِيمِ عَوْضُ الْحَلِيِّ - السَّيِّدُ خَالِدُ الْغُرَبِيِّ الْمَوْسَوِي

إِشْرَافُ

مَجْلِسُ الْإِمَامَةِ الْحُسَيْنِيَّةِ الْعَلِيَّةِ لِتَحْقِيقِ تَرَاثِ هَذَا الْبَيْتِ



مَجْمَعُ الْإِمَامِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِلتَّحْقِيقِ تَرَاثِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مركز كربلاء للدراسات والبحوث

مجمع الإمام الحسين عليه السلام العلمي

لتحقيق تراث أهل البيت عليهم السلام

كربلاء المقدسة - شارع السدرة - فندق دار السلام

هاتف: ٠٧٧١١٧٣٣٣٥٤

E- mail: majmaa1435@gmail.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة المجمع

الحمد لله رب العالمين وصلّى الله على خاتم الأنبياء والمرسلين أبي القاسم
محَمَّد وآله الطيبين الطاهرين المعصومين واللعن الدائم على أعدائهم منذ بدء
الخلق إلى يوم الدين.

بعد التوكل على الله ورسوله أخذنا على عاتقنا أن ننشر كل ما هو جديد
ومهم من التراث المحمدي.

فلذا بصّر مجمع الإمام الحسين عليه السلام العلمي لتحقيق تراث أهل البيت عليهم السلام
التابع للعتبة الحسينية المقدسة أن يقدم للقارئ كتاباً فقهياً روائياً وهو لأحد
علمائنا الأجلاء المحدث علي بن الحسين بن أبي جامع العاملي.

هذا والمعروف بين المسلمين أن مصدر الشريعة الإسلامية القرآن الكريم
وسنة الرسول وآله الميامين الأطهار، وقد لعب الرواة دوراً عظيماً في حفظ هذين
المصدرين الجليلين، فوصل لنا القرآن الكريم متواتراً، ووصلت إلينا السنة
المحمدية بأخبار متنوعة بعضها يصل إلى حد التواتر وبعضها يقرب من ذلك،
وبعضها أحاداً مشفوعاً بالقرائن والشواهد.

هذا وقد سعى علماؤنا الأجلاء في كتابة وحفظ السنة الشريفة ومن ثمّ جمعها أو بعضاً منها إلى اربعمئة أصل متفرقة لعلماؤنا وأصحاب الأئمة الأطهار التي كانت تكتب على شكل أصول.

وكتابتنا هذا المسمّى بـ «المختار من أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام» جمع فيه المؤلف عليه السلام الأحاديث الصادرة من أئمتنا أئمة الحق عليهم صلوات الله، وصنفه تصنيفاً فقهياً.

وقد تحمّل عبء تحقيق وتصحيح هذا الكتاب الشريف المحققان فضيلة الشيخ عبدالحليم عوض الحلّي والسيد خالد الموسوي الغريفي وإخراجه بهذه الصورة اللاتقة، فجزاهما الله خير جزاء المحسنين، سائلاً المولى عزّوجلّ أن يوفّقهم ونحن لأحياء المزيد حتّى تراث محمّد وآل محمّد صلوات الله عليهم أجمعين أنه سميع الدعاء، وآخر دعوانا الحمد لله ربّ العالمين وصلى الله على محمّد وآله الطاهرين.

مجمع الإمام الحسين عليه السلام العلمي

لتحقيق تراث أهل البيت عليهم السلام

١٤٣٦ هـ - ٢٠١٥ م

مقدمة المحقق

ترجمة المؤلف

اسمه ونسبه

هو الشيخ علي بن الشيخ حسين بن الشيخ محيي الدين بن عبد اللطيف الجامعي العاملي، كان عالماً فاضلاً جامعاً للمعقول والمنقول، وصفه الشيخ جواد محيي الدين في رسالته عند ترجمته قائلاً: الشيخ الجليل الفاضل والعالم المحقق الكامل ذو الفخر الجلي، وذكر بعض كتبه، إلى أن قال: وذكره السيد عبد الله الجزائري في إجازته الكبيرة في طيِّ ترجمة أخيه الشيخ حسن، وقال: إنه سكن خلف آباد^(١) ويروي عنه أخوه الشيخ حسن، عن السيد نعمة الله الجزائري^(٢).

وقال السيد الأمين في أعيان الشيعة: الشيخ علي بن الشيخ حسين بن الشيخ محيي الدين الحارثي الهمداني العاملي النجفي^(٣).

(١) على الظاهر أنها بلدة بالحويزة. بناها السيد خلف المشعشي أحد أمراء الحويزة من السادات المعروفين، فنسبت إليه، ومعناها بالفارسية: عمارة خلف. (انظر أعيان الشيعة ٢: ٦٥٠ ضمن ترجمة أحمد الدرازي الخلف آبادي، وانظر ج ٦: ٣٣٢).

(٢) تكملة أمل الآمل: ٢٩٨ - ٢٧٣.

(٣) أعيان الشيعة ٨: ٢٠١.

وذكره الزركلي في الأعلام، وقال: من آل أبي جامع: مفسر أصولي أديب من أهل النجف، له كتب^(١).

والده

والده الشيخ حسين بن محيي الدين بن عبد اللطيف بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي جامع، الحارثي الهمداني العاملي النجفي، كان حياً سنة ١٠٩٠ هجرية. قال في أمل الآمل: فاضل، عالم، فقيه، معاصر، يروي عن أبيه، عن جدّه، عن شيخنا البهائي، له شرح قواعد العلامة، وكتاب في الفقه، وكتاب في الطب، وديوان شعر وغير ذلك. انتهى^(٢).

وقال في الرياض: رأيت في بلدة بارفروش^(٣) من بلاد مازندران شرح القواعد لابن أبي جامع العاملي، ولعلّه له. انتهى^(٤).

ووصف في خاتمة مستدرك الوسائل بالشيخ الوحيد الجليل^(٥).

وفي رسالة الشيخ علي بن رضي الدين بن علي بن أحمد بن أبي جامع التي بعثها إلى صاحب أمل الآمل في تراجم آل محيي الدين؛ قائلاً: إنّ المترجم لقي السيّد نعمة الله الجزائري، واستجاز كلّ منهما صاحبه، فكلّ منهما يروي عن الآخر إجازة.

(١) الأعلام ٤: ٢٨١.

(٢) أمل الآمل ١: ٧٤/٨٠.

(٣) واسمها الجديد بائل من بلاد مازندران، وكان تبديل الاسم في زمن رضا شاه بهلوي.

(٤) رياض العلماء ٣: ٢٥٦.

(٥) خاتمة مستدرك الوسائل ٢: ١٦٣ السابع.

فقال السيّد في إجازته له بتاريخ ٢ ربيع الأوّل سنة ١٠٩٠ هجرية ما صورته:
 إنّ الزمان وإن أكثر من إساءته، لكنّها عندنا من الذنوب المغفورة، حيث جمع
 بيننا وبين العالم الربّاني والمحقّق الثاني، عمدة المجتهدين وأدقّ المدقّقين
 وخليفة خليفة ربّ العالمين، أخينا في الله، شيخنا الشيخ حسين بن العالم التقي
 الشيخ محيي الدين بن العلامة شيخنا الشيخ عبد اللطيف الجامعي، سقى الله ثراه
 شأبيب الغفران، وشفّعه في أهل هذا الزمان، فتذاكرنا معه جملة من العلوم
 العقليّة والنقليّة، فوجدناه بحراً لا ينزفه النازفون، ومحقّقاً لا يصل إلى بعض
 تحقيقه إلّا العالمون، العاملون فاستجزناه فيما رواه عن آبائه وأجداده من متن
 الحديث ولفظه وأسناده، فأجازنا ما صحّ له روايته، وأطلعنا على بعض مقالاته.
 ولمّا كان - أيّده الله - شديد الاهتمام لضبط أخبار أهل البيت عليهم السلام أشار إلى
 داعيه الحقيقي بإجازة ما صحّ له إجازته وروايته عن مشايخه الكرام وأساتيده
 العظام، فأجزناه رواية ما تحمّلنا روايته عن جماعة من محدّثين والفقهاء، ثمّ
 ذكرهم بألقاب التعظيم التي اختصرناها، منهم صاحب البحار، عن أبيه، عن
 البهائي.

وعن الشيخ عبد علي الحويزي، عن شيخه المولى علي تقي، عن البهائي.
 وعن شيخيّ الصالحين الورعَيْن الشيخ جعفر البحراني، والشيخ الأجلّ
 صالح البحراني بحقّ إجازتهما، عن السيّد نور الدين، عن أخويه صاحبي
 المعالم والمدارك.

وعن سيّدنا راوية الحديث السيّد ميرزا صاحب جوامع الكلم، عن شيخه
 المحقّق محمّد، عن شيخه المحقّق محمّد بن خاتون، عن البهائي.

وعن الزاهد العالم السيّد هاشم الأحسائي، عن الشيخ جواد الكاظمي،
عن البهائي.

وعن المولى محمّد باقر الخراساني والآقا حسين الخوانساري، كليهما
عن المجلسي الأول، عن البهائي.

والمرجو من نفحاته القدسيّة وألطافه الرّبانيّة أن يُجرينا على صفحات
خاطره الشريف في مكان الإجابة^(١).

جدّ المؤلّف ﷺ

هو الشيخ محيي الدين بن عبد اللطيف بن أبي جامع العاملي، وهو جدّ آل
محيي الدين القاطنين بالنجف الذين ينسبون إليه، وقد كانت وفاته سنة ١٠٠٣
هجرية. وفي أمل الآمل: كان فاضلاً عالماً عابداً ورعاً، يروي عن أبيه عن شيخنا
البهائي^(٢)، وذكر البهائي في الكشكول أبياتاً للسيّد المرتضى وتذيلاً لها للشيخ
محيي الدين الجامعي، والظاهر أنّه هذا لما سمعت من معاصرتّه للبهائي، وهو
غير محي الدين بن الشيخ حسين الجامعي المتأخّر عن البهائي^(٣).

قال في الكشكول: قال الشريف المرتضى ذو المجددين علم الهدى طاب
ثراه: ذاكرني بعض الأصدقاء قول أبي دَهْبل^(٤):

(١) أعيان الشيعة ٦: ١٧٠.

(٢) أمل الآمل ١: ١٩٥/١٨٥.

(٣) هذا الاستظهار من السيّد الأمين في أعيان الشيعة ١٠: ١١٥.

(٤) شاعر من أوائل الذين رثوا الإمام الحسين عليه السلام، له ديوان، توفي سنة ١٢٦ هجرية.

[الطويل]

فَأَوَى بِهَا بِطَحَاءِ مَكَّةَ بَعْدَ مَا أَصَاتَ الْمَنَادِي بِالصَّلَاةِ فَأَعْتَمَا^(١)
وَسَأَلْنِي إِجَازَةَ هَذَا الْبَيْتِ بِأَبْيَاتٍ تَنْضَمُ إِلَيْهِ، وَأَنْ أَجْعَلَ ذَلِكَ كُنَايَةً عَنْ امْرَأَةٍ لَا
عَنْ نَاقَةٍ، فَقُلْتُ فِي الْحَالِ:

[الطويل]

فَطَيَّبَ رِيَّاهَا الْمَقَامَ وَضَوَّاتُ	بِإِشْرَاقِهَا بَيْنَ الْحُطَيْمِ وَزَمْزَمَا
فِيَا رَبِّ إِنْ لَقِيتُ وَجْهَهَا تَحِيَّةً	فَحَيِّي وَجُوهَهَا بِالْمَدِينَةِ سُهُمَا
تَجَافِينَ عَنِ مَسِّ الدِّهَانِ وَطَالَمَا	عَصَمَنَ عَنِ الْحَنَاءِ كَفْأً وَمَعْصَمَا
وَكَمْ مِنْ جَلِيدٍ لَا يَخَامِرُهُ الْهَوَى	شَنَنْ عَلَى الْوَجْدِ حَتَّى تَتَيَّمَا
أَهَانَ لَهْنَ النَّفْسِ وَهِيَ كَرِيمَةٌ	وَأَلْقَى إِلَيْهِنَّ الْحَدِيثَ الْمَكْتُمَا
تَسْفَهَتْ لَمَّا أَنْ مَرَرْتُ بِدَارِهَا	وَعَوَجَلْتُ دُونَ الْحَلَمِ أَنْ أَتَحَلَّمَا
فَعُجْتُ أَعَزِّي دَارِسًا مُتَنَكِّرًا	وَأَسْأَلُ مَعْرُوفًا عَنِ النُّطْقِ أَعْجَمَا
وَيَوْمَ وَقَفْنَا لِلدُّوَادِ وَكَلَّنَا	يَعْدُ مَطِيعَ الشُّوقِ مَنْ كَانَ أَحْزَمَا
نَظَرْتُ لِقَلْبٍ لَا يَعْتَفُ فِي الْهَوَى	وَعَيْنِي مَتَى اسْتَمَطَرْتُهَا مَطَرْتُ دَمَا

قَالَ: وَتَتَبَعَ الشَّيْخُ مُحْيِيَ الدِّينِ الْجَامِعِي السَّيِّدَ فَقَالَ:

[الطويل]

فَقَضَاءُ فَضَاءِ الْمَازِمِينَ وَطَابَ مِنْ	شَذَاهَا ثَرَى أُمِّ الْقُرَى فَتَسْمَا
وَلَا حَ لِحَادِي الرِّكْبِ ضَوْءُ جَبِينِهَا	فِيَمَّمْ بِالرِّكْبِ الْحُمَى وَتَرْتَمَا
رَأَاهَا عَلَى بُعْدٍ أَخُو الزُّهْدِ فَاثْنَى	وَصَلَّى عَلَيْهَا بِالْفُؤَادِ وَسَلَّمَا

(١) انظر ديوان أبي دهل الجمي: ١٠٦.

رَنَتْ فصبا ركنُ الحطيمِ وزمزمِ إليها وباحا بالغرامِ وزمزمًا
 من اللآءِ يسلبنِ الحليمَ وقاره ويقتلنَ باللحظِ الكمّي المعمّمَا
 ويورين نار الوجد في قلب ذي النُهي فيُضحي - وإن نأوى ذوي العشق - مُغرّمَا
 قضت مقلتنا سلمى على القلب حبّها فها هو منقاد إليها مسلّمَا
 أعان عليه الهجرَ ذا الليل والهوى وطال وأعنى وادلهمَ وأظلمَا
 دعاه لميقات الغرامِ جمالها فهام بها شوقاً ولبى وأحرما^(١)

جَدُّ الأُسرة الشَّيخ أحمد

هو الشيخ أحمد بن محمد بن أبي جامع، الشهير بابن أبي جامع، جدُّ الأسرة الجامعيّة، هاجر من جبل عامل إلى النجف الأشرف، وقرأ عند المحقّق الثاني رحمته الله، ويظهر منه أنَّ هجرته كانت لطلب العلم لا للسكنى، وأنَّ أوّل من هاجر منهم للسكنى هو ولده الشيخ علي، وقال: إنَّ المحقّق الثاني أجازته، وذكر صورة إجازته له نقلاً عن بعض كتب الإجازات:

صورة إجازة المحقّق الثاني للشيخ أحمد بن أبي جامع العاملي
 الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على محمد وآله ذوي
 الفتوة والوفا، وبعد:

فإنَّ الولد الصالح التقى النقي الأريحي، قدوة الفضلاء في الزمان الشيخ
 جمال الدين أحمد بن الشيخ الصالح، الشهير بابن أبي جامع العاملي أدام الله
 توفيقه وتسديده، وأجزل من كلّ عارفة حظّه ومزيده، ورد إلينا إلى المشهد

(١) أعيان الشيعة ١٠: ١١٥ محي الدين بن عبد اللطيف، الكشكول للبهائي ١: ٧٤-٧٥.

المقدّس الغروي على مشرّفه الصلاة والسلام، وانتظم في سلك المجاورين في تلك البقعة المقدّسة برهة من الزمان، وفي خلال ذلك قرأ على هذا الضعيف الكاتب لهذه الأحرف الرسالة المشهورة بالألفيّة في فقه الصلاة الواجبة، من مصنّفات شيخنا الأعظم شيخ الطائفة المحقّقة في زمانه؛ علامة المتقدّمين وعَلَم المتأخّرين، خاتمة المجتهدين، شمس الملة والحقّ والدين أبي عبد الله محمّد ابن مكّي قدّس الله روحه الزكيّة، وأفاض على تربته المراحم القدسيّة، من أولها إلى آخرها، مع نبذ من الحواشي التي جرى بها قلم هذا الضعيف في خلال مذاكرة بعض الطلبة؛ قراءة شهدت بفضلها وأذنت بنبله وجودة استعداده.

وقد أجزت له روايتها ورواية غيرها من مصنّفات مؤلّفها بالأسانيد التي لي إليه الثابتة من مشايخي الذين أخذت عنهم، واستفدت من أنفاسهم؛ أجلّهم شيخنا الأعظم شيخ الإسلام، فقيه أهل البيت في زمانه، الشيخ زين الملة والحقّ والدين أبو الحسين عليّ بن هلال قدّس الله لطيفه، بحقّ روايته عن شيخه الإمام شيخ الإسلام جمال الدين أبو العباس أحمد بن فهد قدّس الله رسمه، بحقّ روايته عن شيخه العالم الفاضل العلامة الشيخ زين الدين أبي الحسن بن الخازن الحائري طيّب الله مضجعه، عن المصنّف رحمه الله تعالى ورضي عنه بلا واسطة.

وهذا الإسناد ينتهي إلى كبراء مشايخ الإماميّة رضوان الله عليهم، ويتنوّع أنواعاً كثيرة ويتشعّب شعباً متفرّقة، ويتّصل بأئمة الهدى ومصاييح الدجى صلوات الله وسلامه عليهم، وفي جميع المراتب هو طريق الرواية من كلّ موقع وقع فيه من المشايخ بجميع مصنّفاتهم، ولذلك مضنة ومعدن فليطلب منهما.

وأجزت له أن يروي عني كل ما صدر مني من مصنف ومؤلف، خصوصاً ما برز من كتاب شرح القواعد، فليرو ذلك عني كما شاء وأحب. وكتب هذه الأحرف الفقير إلى الله تعالى علي بن عبد العال بالمشهد المطهر الغروي على مشرفه الصلاة والسلام في تاريخ شهر جمادى الآخرة سنة ثمان وعشرين وتسعمائة حامداً مصلياً مسلماً^(١).

وَلَدُ الْمُؤَلَّفِ عليه السلام

الشيخ جعفر بن علي بن حسين بن محيي الدين بن عبد اللطيف بن علي بن أحمد بن محمد بن أبي جامع الحارثي الهمداني العاملي النجفي، توفي سنة ١١٥٠ هجرية، ذكره الشيخ جواد بن محيي الدين المعاصر في كتيبه؛ ملحق أمل الآمل من علماء آل أبي جامع^(٢).

وَمِنْ ذُرِّيَةِ الْمُؤَلَّفِ عليه السلام

الشيخ يوسف بن جعفر بن علي بن حسين بن محيي الدين بن عبد اللطيف ابن أبي جامع العاملي، توفي في أواخر القرن الثاني عشر، ذكره الشيخ جواد محيي الدين المعاصر في كتيبه في علماء آل أبي جامع، وقال: كان عالماً فاضلاً جليلاً، رأيت له بعض الحواشي على بعض الكتب، وأكثر ما عندنا من الكتب من موقوفاته^(٣).

(١) أعيان الشيعة ٣: ٢٨٨/٧٨ الشيخ أحمد بن أبي جامع.

(٢) تكملة أمل الآمل: ١١٩، أعيان الشيعة ٤: ١٣١.

(٣) أعيان الشيعة ١٠: ٣١٨.

ومن أولاد الشيخ يوسف

الشيخ محمد، كان أستاذاً جليلاً عظيماً، ذكره الشيخ جواد محيي الدين في رسالة آل أبي جامع، قال: ومنهم الشيخ الأستاذ الجليل العظيم المجدد الشيخ محمد - إلى آخر نسبه - كان عالماً فاضلاً فقيهاً جليلاً معظماً، حضر الأستاذ الأعظم الآغا باقر البهبهاني، وكان يتولّى القضاء والإفتاء، وكان معروفاً بقوة التفرد، له «النفحة المحمدية في شرح اللمعة البهية»، والموجود عندنا مجلد من أول الطهارة إلى الوضوء. وله شعر ونثر وأدب وحسن خط^(١).

أخ المؤلف رحمه الله

الشيخ محيي الدين بن الشيخ حسين بن محيي الدين، من آل أبي جامع العاملي وأجلاء علمائهم، وصفه الشيخ جواد محيي الدين في رسالته بالشيخ الجليل العالم العامل الفاضل المحقق الكامل، سكن الحويزة وكان مرجعاً بها، وكان شاعراً كاتباً أديباً.

أقول: وهو يروي عن أبيه الشيخ حسين، عن أبيه الشيخ محيي الدين، عن أبيه الشيخ عبد اللطيف، عن أبيه نور الدين علي، عن أبيه شهاب الدين أحمد ابن أبي جامع، عن المحقق الكركي.

ويروي عنه الميرزا محمد إبراهيم القاضي بن غياث الدين محمد الحويزاني الأصفهاني.

(١) تكملة أمل الآمل: ٣٧٣.

وعندي بخطه الشريف كتاب سيبويه، وعليه حواش كثيرة له، تدل على أنه من أئمة علم العربيّة، وكان قد ابتدأ في كتابة الكتاب في خامس عشر ذي القعدة من سنة ألف ومائة وستّ عشرة، وفرغ منه سنة ١١١٩ هجرية^(١).

ابن أخ المؤلف

الشيخ حسين بن الشيخ محيي الدين، بن الشيخ حسين، بن الشيخ محيي الدين، بن الشيخ عبد اللطيف، بن عليّ بن أحمد، بن أبي جامع العاملي الحارثي، من علماء آل أبي جامع، وصفه الشيخ جواد محيي الدين بالعلم والفضل، قال: ولم أقف على أكثر من ذلك من أحواله وآثاره. وله ولد اسمه الشيخ علي^(٢).

أسرة آل أبي جامع

آل أبي جامع الذين اشتهروا أخيراً بآل محيي الدين، بيت علم وفضل، أصلهم من جبل عامل، وانتقل بعضهم للعراق، وبقيت ذريّتهم في النجف إلى اليوم، منهم أهل علم، ومنهم عوام، ولهم عقب في جبل عامل في النباطية وجبع يُعرفون بآل محيي الدين.

وقال العاملي في أعيان الشيعة: وقد وصلنا كُتَيْب من تأليف أحد علمائهم، وهو الشيخ جواد آل محيي الدين النجفي الذي عاصرناه ورأيناه في النجف الأشرف، سمّاه ملحق أمل الآمل، اقتصر فيه على ذكر آل أبي جامع خاصّة الذين

(١) تكملة أمل الآمل: ٣٩٧.

(٢) تكملة أمل الآمل: ١٩٢.

لم يذكرهم صاحب الأمل، أو تأخروا عن عصره، فأثبتناه في هذا الكتاب كلاً في بابه.

وقد أتحننا به الفاضل السيّد محمد صادق بن السيّد حسن بن السيّد إبراهيم الشاعر الطباطبائي الحسيني النجفي، وعلّق عليه بعض تعليقات نثبها له إن شاء، ثم وجدنا نسخة مع بعض فضلاء آل محيي الدين بأبسط من ذلك.

قال مؤلف ذلك الكتّيب: لما كان صاحب أمل الأمل ذكر جملة من أجدادي قدس سرّهم، ولم يذكر الجميع، لعدم وصول خبرهم إليه لما نالهم من التغرّب والشتات، أحببت أن أودع هذه الورقات ذكر من لم يذكرهم من المتقدّمين عليه ومن تأخّر عنه إلى زماننا، وهو سنة ١٢٨٠ هجرية، وسبب مهاجرته، وأول من هاجر منهم إلى العراق من بلاد جبل عامل، ثم ذكر سبب نسبتهم إلى أبي جامع، وهو أن أحد أجدادهم بنى جامعاً في جبل عامل فقيل له: أبو جامع.

أقول: لا يبعد أن يكون له ولد يسمّى جامعاً، فإنّ ذلك مذكور في الأسماء، ويوجد قرب قرية كفر حتّى في ساحل صيدا عين ماء يقال لها: عين أبي جامع يشبه أن تكون منسوبة إلى جدّه هذا، أمّا أن يقال له: «أبو جامع» لأنّه بنى جامعاً فبعيد. وقال: ونسبتهم إلى الحارث الهمداني صاحب أمير المؤمنين (عليه السلام).

مكتبة الأسرة

قال في الذريعة: مكتبة آل محيي الدين من آل أبي جامع في النجف الأشرف أسسها الشيخ قاسم محيي الدين، بن حسن، بن موسى، بن شريف، بن محمد،

ابن يوسف، بن جعفر، بن علي، بن محيي الدين الثاني، بن محيي الدين الأول، بن عبد اللطيف الجامعي النجفي المولود أوان اشتغاله ممّا ورثه من آبائه وما ضمّه إليه حتّى اليوم وهي زهاء ألف مجلد، أربعمئة منها مخطوط، وقد هيأ لها فهرساً جامعاً^(١).

مدرسة آل أبي جامع

مدرسة آل أبي جامع العاملي أسست في العقود الأولى للقرن الحادي عشر، وتخرج منها جماعة من رجال العلم والأدب. ونتيجة لحضور العلماء وسكناهم في الحويزة فقد ألّفت فيها الكتب والأسفار ونقلت إليها مخطوطات قيّمة من شتى أنحاء المعمورة، واستنسخت فيها نسخ جليّة ونادرة، تأسست فيها مكتبات عامرة تضمّ كتباً في أنواع العلوم المتداولة آنذاك^(٢).

ما كتّب عن آل أبي جامع

عرفت فيما تقدّم أنّ مؤلفنا عليه السلام ينسب إلى عائلة عريقة علمائيّة، وقد كتبت حول تراجم علمائها بعض المؤلفات، أذكر لك منها:

تراجم آل أبي جامع: للشيخ عليّ بن الشيخ رضي الدين، بن الشيخ نور الدين علي، بن الشيخ شهاب الدين أحمد، بن محمّد، بن أبي جامع العاملي، والده رضي الدين هو أخ الشيخ فخر الدين والشيخ عبد اللطيف، وثلاثتهم مجازون من صاحب المعالم، وجدّه الأعلى الشيخ شهاب الدين أحمد

(١) الذريعة ٨: ٢٩٧.

(٢) مجلّة تراثنا ٢٦: ١٧٨.

ابن محمد هو المجاز من المحقق الكركي المتوفى سنة ٩٢٨ هجرية، كما صرح به هذا الحفيد.

وقد أورد الشيخ علي في هذا الكتاب تراجم من فات الشيخ الحرّ في الأمل ليرسله إليه، أوله: (أدام الله تعالى وجود شيخنا لإحياء علوم معالم الدين) ثم ذكر: إني رأيت أمل الآمل خالياً عن ذكر بعض أسلافي، ورأيت المصنّف حريصاً على التفحص عن علماء تلك البلاد ذكرت جمعاً ممّن حققت أحوالهم من غير واحد، وأثبت ما وصل إليّ بلا زيادة ولا نقصان، انتهى ملخص ما ذكره، وقد أورد الشيخ محمد الجواد^(١) جميع هذه التراجم في كتابه، وألحق بهم من تأخر عنه إلى عصره فصار كتابه تكملة لهذا الكتاب، ويزيد مجموع هذه التراجم على خمسين رجلاً^(٢).

ومنها: تراجم آل أبي جامع العاملي: في ذكر أحوال العلماء من هذا البيت العلمي القديم، للشيخ محمد الجواد، بن علي، بن قاسم، بن محمد، بن أحمد، بن علي، بن الحسين، بن محيي الدين الثاني، بن الحسين، بن محيي الدين، بن عبد اللطيف الجامعي الذي كان شيخ الإسلام في تستر سنة ١٠٤٢ هجرية، إلى أن توفي سنة ١٠٥٠ هجرية، وقد ذكر في الكتاب تراجمهم وتراجم فروعهم إلى عصره، وفرغ من تأليفه سنة ١٢٨٠ هجرية، والنسخة بخطه عند أحفاده، واستنسخ عنها سيّدنا أبو محمد الحسن صدر الدين وغيره.

(١) صاحب تراجم آل أبي جامع العاملي الآتي ذكره.

(٢) الذريعة ٤: ٥٦.

تأليفاته

١ - الأربعون حديثاً: نسخة منه في مكتبة الحرم الرضوي في مدينة مشهد المقدسة برقم ١٨٩٩ إلى آخر شرح الحديث: ٢١ بخط إبراهيم بن حاجي شكر الله، تاريخ نسخها الخميس غرة جمادى الثانية سنة ١١٢٩ هجرية في ١٨٢ ورقة.

٢ - الوجيز في تفسير القرآن العزيز: تفسير مزجي، وهو مختصر نافع كاف في معرفة ما يتوقف عليه فهم المعنى من وجوه الإعراب واختلاف القراءات. أوله: (الحمد لله الذي أنزل على عبده الفرقان هدى للناس... سالكاً فيه طريق الإيجاز في التعبير، مشيراً إلى أكثر الأقوال المحتملة من وجوه التفسير، منبهاً على قليل من النكت، إذ لا يحيط بكلها حساب، معرباً عما يتوقف عليه فهم المعنى من وجوه الإعراب، مقتصرأ على ذكر القراءات السبع... جارياً في عدد الآيات على المشهور من إغفال البسمة خوفاً من مخالفة... وإن كان الاعتقاد أنها جزء من كل سورة إلا التوبة...).

نسخة منه في مكتبة الخوانساري في مجلدين؛ ثانيهما تبدأ بسورة الأسرى، وأخرى بمكتبة الشيخ علي كاشف الغطاء، وأخرى بمكتبة الشيخ محمد أمين الكاظمية بخط محمد بن نصار، كتبه لإبراهيم بن عبد الله في ١٨ رمضان ١١٤٧ هجرية، وعلى ظهرها صورة خط المصنف، وأنه فرغ منه يوم الجمعة ١٤٧ - ١١١٨ هجرية، وأخرى عند السيد أبي القاسم الخوانساري، في آخره أنه فرغ منه الأحد ٢٣ ج ٢ - ١١٢٠ هجرية، وأخرى في مكتبة الشيخ عبد الله المامقاني، في آخرها أنه فرغ من تبويضه من المسودة بخطه في الأحد ٢٣ ج ٢ - ١١٢٠

هجريّة، فلعلّ ما مرّ هو تاريخ المسوّدّة، ونسخة في كتب السيّد صافي بخطّ إبراهيم بن أحمد بن علوان بن بشارّة الكعبي الجلالّي القباني، ساكن خلف آباد، كتبها عن خطّ المؤلّف سنة ١١٢٥ هجريّة، ونسخة مكتبة قاسم محيي الدين بخطّ حسين ابن باقر بن مظفر الجزائري الصيمري، كتابتها سنة ١٢٠٧ هجريّة^(١).

ونسخة منه في مكتبة گلپايگاني بقم بخطّ محمّد عليّ بن محمّد، بن عبد الله، بن عبد الله أحمد الشويكي البحراني سنة ١٢٧٣ هجريّة^(٢).^(٣) والكتاب مطبوع بتحقيق الشيخ مالك المحمودي، نشر دار القرآن الكريم في قم سنة ١٤١٣ هجريّة.

٣ - توقيف السائل على دلائل المسائل: ذكر في أوّله أنّه ألّفه لبيان أحكام الصلاة ومقدّماتها ولواحقتها ومتعلقاتها، مرتّباً على كتابين، أوّلهما: الطهارة، وثانيهما: الصلاة، لكنّه لم يخرج منه إلّا المجلّد الأوّل من أوّل الطهارة إلى أوّل الوضوء، أوّله: (الحمد لله المتطوّل على عباده بالإرشاد إلى شرايع الإسلام، والمتفضّل عليهم بالهداية إلى قواعد الأحكام) وذكر في خطبته براعة للاستهلال أسماء كثير من الكتب الفقهيّة.

وآخره (تمّ الجزء الأوّل من الطهارة، ويتلوّه في الثاني الباب الخامس في الطهارة من الأحداث) وقد نقل إلى البياض بخطّ مؤلّفه عصر يوم السبت (٢-١٤ ع)

(١) الذريعة ٢٥: ٤٤.

(٢) فهرست نسخه های خطی کتابخانه آية الله گلپايگاني ٣: ٢٥.

(٣) وللأطلاع على نسخ هذا التفسير ومحلّ تواجدھا ينظر فهرستواره دستنوشتهای ایران ١٠:

- ١١٢٤ هجرية) ثم استنسخه لنفسه عن خط مؤلفه الشيخ حسين بن عبد علي، ابن محمد، بن زعل المضري سنة ١١٢٦ هجرية.

توجد هذه النسخة في مكتبة الشيخ هادي كاشف الغطاء، وينقل عن هذا الكتاب حفيد مؤلفه الشيخ شريف في كتابه «الشراف الجامعية»^(١).

٤- أروجزة: في أصول الفقه، ذكرها الشيخ جواد بن علي آل محيي الدين في رسالته في آل أبي جامع، توجد نسخة منه في المكتبة الوطنية في طهران برقم ١٩٤٥/٥ ضمن مجموعة من ص ٩٨ إلى ص ١٠٩^(٢).

٥- شرح حاشية التهذيب: للمولى عبد الله اليزدي. قال الشيخ جواد محيي الدين في رسالة آل أبي جامع: إنه شرح التصديقات، وقيل: التصورات أيضاً^(٣). أقول: هو شرح لهما، ويعبر عنه بشرح التهذيب، وهو شرح لطيف موجود بعنوان: قوله.

وله (إرشاد المتعلم إلى الطريق) في المنطق أيضاً، ومنظومة (تحفة المبتدي) في المنطق أيضاً^(٤).

٦- منظومة في المنطق: نظم لـ«تهذيب المنطق»، أولها:

قال عليّ الحقير الشان ابن الحسين راجي الغفران
وقد نظمه لولده محمد، وفي آخره:

قد تمّ ما نظمته تمرينا في الألف اثنا وسبعينا

(١) الذريعة ٤: ٢٢٤٩/٥٠١.

(٢) الذريعة ١: ٤٥٩ وج ٢٣: ٨٣/٨١٠٠.

(٣) انظر فهرستواره دست نوشت های ایران ٤: ١٨٦.

(٤) الذريعة ١٣: ١٨٠.

ألف مائة اثنا وسبعيناً^(١).

والنسخة عند السيد شهاب الدين بقم، ونسخة أخرى في المكتبة الوطنية في طهران برقم ١٩٤٥/٤ في خمس صفحات من ص ٩٣ إلى ص ٩٨^(٢).

٧ - منظومة في النحو: وهي قصيدة، رأيته من البحر الطويل، وذكره الشيخ جواد محيي الدين في رسالته في آل أبي جامع. أقول: هي في حدود خمسمائة بيت، رأيت نصفها الأخير، ذكر في تاريخه قوله:

وذا آخر المقصود بالنظم جمعه لإتمامه قد وفق المنعم البر...

وفُرج منه في يوم التروية سنة ١٠٩٥ هجرية^(٣). وتوجد نسخة منه في مركز إحياء التراث في قم المقدسة برقم ٢٧٥٣/٢.

٨ - منظومة في الهيئة = تبصرة المبتدي: وأولها:

الحمد لله الذي بلا مدد رفع السماء من غير عمد

إلى قوله:

وبعد هذا فيقول العاملي نجل حسين المسمى بعلي

هذا مسائل من الهيئة قد نظمها بعون ربي الأحد

تبصرة للمبتدي وأسأل من بالعطا على الوري لا ييخل

وعدد أبياتها ٥٥٨ بيتاً ناقص الآخر منضم إلى منظومته في النحو في مدرسة

الحاج ميرزا حسين الخليلي^(٤).

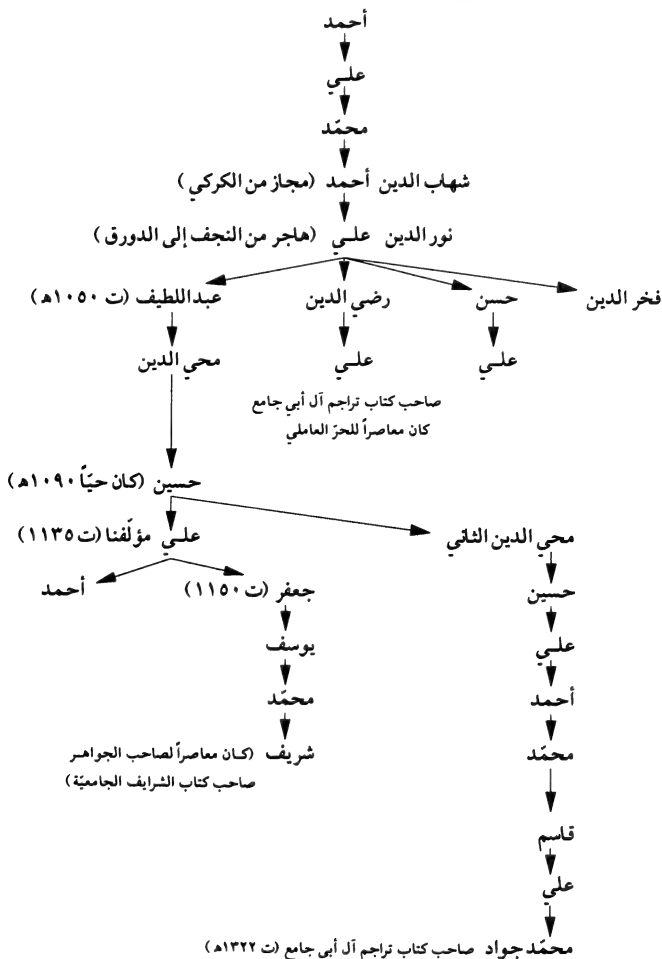
(١) الذريعة ٢٣: ٥٢/١٦/٨٠ وج ١: ٤٩٩.

(٢) انظر فهرستواره دست نوشت های ایران ٤: ١٨٦.

(٣) انظر الذريعة ١: ٥٠٣/٢٤٨٣.

(٤) انظر الذريعة ٢٣: ١٤٧/٨٤٤٢.

مخطط أسرة آل أبي جامع العالمي



وصف النسخة

- اسم الكتاب: المختار من أخبار الأئمة الأبرار.
- اسم المؤلف: الشيخ العالم المحدث علي بن الحسين بن أبي جامع العاملي رحمته الله.
- الموضوع: فقه الحديث.
- اللغة: العربية.
- تاريخ إتمام تأليف الكتاب: في آخر نهار يوم الثلاثاء، ثالث وعشرون من ربيع الأول سنة ١١٢٣ هجرية.
- اسم الناسخ: فضل علي بن شمس الدين حسب طلب الشيخ عبد الله بن حاج الحرمين الشريفين الحاج صالح البحراني.
- تاريخ استنساخ هذه النسخة: يوم الثلاثاء عشرون جمادى الأولى سنة ١١٣١ هجرية، أي ثمانية سنوات بعد الفراغ من تأليفه.
- اسم المكتبة ومحلها: مكتبة مجلس الشورى الإسلامي في طهران.
- رقم النسخة: $\frac{١٥٣٥٢}{٩٠٨٩٠}$.
- عدد الصفحات: ٧٣٤.
- عدد الأسطر في كل صفحة: ١٧ - ١٨ سطر.
- ملاحظات: النسخة كاملة ومقروءة وخطها جيد.
- ثم إننا من خلال عملنا في الكتاب عرفنا أن المصنف ابن أبي جامع العاملي قد اعتمد على بعض شروح الكافي، مثل الحاشية على أصول الكافي لرفيعا

النائني المتوفى سنة ١٠٨٢هـ، وشرح أصول الكافي للملا صالح المازندراني المتوفى سنة ١٠٨١هـ، ونور البراهين لنعمة الله الجزائري المتوفى سنة ١١١٢هـ.

طريقة التحقيق

اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب الشريف على نسخة فريدة أتحفنا بها المحقق السيد محمد المعلم من مكتبة مجلس الشورى الإسلامي في طهران، وكان عملنا فيه كالآتي:

١ - مرحلة تقطيع النصّ وتزيينه بعلامات التنقيط الحديثة، مثل الفارزة والنقطة والفارزة المنقوطة و...

٢ - مرحلة تخريج الآيات والروايات وأقوال العلماء، وقد اعتمدنا على ذكر المصدر الذي صرح به المصنّف مع مصدر أو أكثر من الجوامع الحديثية، مع مقابلة الرواية مع مصدرها وتثبيت الفروق - إن وجدت - في الهامش. وكلّ ما جعلناه بين معقوفتين فهو من المصدر سقط من نسخة المؤلف.

٣ - شرح الكلمات الغريبة الواردة في المتن وإضافة بعض التوضيحات في الهامش.

٤ - شرح تراجم بعض الرجال الوارد ذكرهم في متن الكتاب.

٥ - مرحلة صفّ الحروف بالآلة الطابعة الحديثة، ومقابلة المطبوع مع المخطوط.

٦ - إعادة النظر في جميع المراحل السابقة وتقويم النصّ والتأكد من سلامته وتناسقه مع هوامشه.

ونتقدّم للأستاذ الدكتور أحمد رضا معين شهيدى بجزيل الشكر لمساندتنا في فتح باب مكتبة مؤسسة عالي ثامن التابعة لمؤسسة الإمام الهادي عليه السلام أمامنا مع الاستفادة من كلّ إمكانات المؤسسة في جميع مراحل تحقيق الكتاب.

وكذلك نتقدّم بجزيل الشكر والامتنان للهيئة الإدارية لمجمع الإمام الحسين عليه السلام التابع للعتبة الحسينية المقدسة التي ساندتنا في إتمام وإخراج ونشر هذا الكتاب فجزاهم الله خير الجزاء.

هذا، ونحمد الله تعالى أن وفقنا لإتمام إحياء هذا الأثر المبارك، ونسأله تعالى أن يزيد في همّة الأخوة المحققين لإخراج تراث الأمة الإسلامية إلى النور وكشف الستار عنه، فإنّ في ذلك رقي وتقدم وقوة في مجابهة أغراض الذين يريدون أن يتسلّطوا على رقاب الناس من خلال عزلهم عن تراثهم.

والحمد لله ربّ العالمين.

مشهد المقدسة

١٨ ذي الحجة الحرام ١٤٣٣ هجرية

عبد الحليم عوض الحلّي - السيّد خالد الغريفي الموسوي

كتاب الحقائق والآداب

بسم الله الرحمن الرحيم وليتفضل

الحمد لله الذي نفعنا بهذا الحديث عن بلوغ كنه كماله وعجز طبعنا عن الاطلاع بوصفه جلالة
 ونفع عباده واشهد ان لا اله الا الله شهادته عن صميم القواعد يسطر
 على مضمونها القول ومخالص الاعتقاد ولقد هادى استوجب به النجاة
 للعامة واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسل بالحق بآيات وهدى للعالمين
 وان اخاه امير المؤمنين علي بن ابي طالب هو الحجة بعده والامام وان
 الاحقر من ولده خلفاؤه في الاقامة عليهم فضل الصلوة واكمل السلام
 وصلى الله على خير من بعثه الى خلقه رسولا وجعله لهم رشدا وهدى بالهدى
 والله الذين بمواالاتهم تقبل الاعمال وبمقتداتهم تنال السعادة العظمى في
 المال وبعد فان الفقر الى رحمة مولاه الغنى في حين ايجامع العالمين
 يقولوا اني احببت ان اجتمع كتابا يتنوع على جبهة من الاحاديث المأثورة
 عن اهل البيت عليهم السلام مستفيدة لاصول متصل الى جميع العقائد والامانة
 ومطوية على حكم وادب تقضى لتخذها الى المنافع الاخرية والديورية وشغلها

الصفحة الاولى من المخطوطة

[illegible]



المُخْتَارَاتُ

مِنْ أَخْبَارِ الْأَئِمَّةِ الْأَبْرَارِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

تَأَلَّفَ

الدُّعْرُ بْنُ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْنِ الْعَبِيدِ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ١١٣٥ هـ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

بِمُتَحَقِّقٍ

السَّيِّدِ عَبْدِ الْحَلِيمِ عَوْضِ الْحَلِيِّ - السَّيِّدِ خَالِدِ الْعُرَيْفِيِّ الْمَوْسَوِيِّ

إِشْرَافَ

مَجْلِسِ الْإِمَامِ الْحَسَنِ الْعَلَمِيِّ لِتَحْقِيقِ زَيَارَاتِ هَذَا الْبَيْتِ

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمدُ لله الذي يقصر الحديث عن بلوغ كنه حمده، ويحسر الخبر عن الإحاطة بوصف جلاله ونعت مجده.

وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة عن صميم الفؤاد، يتطابق على مضمونها القول وخالص الاعتقاد، وأعدّها ذخراً أستوجبُ به النجاة يوم المعاد.

وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً للعباد، وأنّ أخاه أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب هو الحجّة بعده والإمام، وأنّ الأحد عشر من ولده خلفاؤه في الأنام، عليهم أفضل الصلاة وأكمل السلام، وصلى الله على خير من بعثه إلى خلقه رسولاً وجعله لهم مُرشداً وهادياً ودليلاً، وآله الذين بمولاتهم تُقبَل الأعمال، وبمودّتهم تُنال السعادة العُظمى في المآل.

وبعد: فإنّ المفتقرَ إلى رحمة مولاه الغني، عليّ بن حسين بن أبي جامع العاملي يقول: إنّي أحببتُ أن أجمع كتاباً يحتوي على جملةٍ من الأحاديث الماثورة عن أهل البيت عليهم السلام، متضمنةٍ لأصولٍ توصلُ إلى صحيح العقائد الدينيّة، ومنطويةٍ على حكّم وآداب تُفضي بآخذها إلى المنافع الأخرويّة والدنياويّة، ومشمّلةٍ على فرائد فوائد هي بُعْية لطالب الإرشاد، وجامعة لزواهر جواهر

يُهتدى بها إلى السداد، قاصداً بذلك أن يكون تذكرةً لي ولإخواني المؤمنين،
وتبصرةً تقود بُنورها إلى جادة اليقين.

واعتمدت في نقل ذلك على الأخذ من كتاب الكافي، للشيخ الجليل أبي
جعفر محمد بن يعقوب الكليني؛ لأنَّ معظم ما أنا بصدد نقله لا يوجد إلا فيه،
وربما تعرّضت للأخذ من غيره كالتهذيب للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن
الطوسي، وكتاب من لا يحضره الفقيه للصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن
بابويه القمي، على النُدرة في بعض الفصول التي لا يختصّ بها الكافي.

وطُرُق روايتي لهذه الأخبار كثيرة متشعبة، وأنا أقتصرُ على ذكر طريق واحد
منها، لكفايته في التيمّن باتّصالي في سلسلة الرواة عن الأئمة المعصومين
صلوات الله عليهم أجمعين.

وانتخبْتُ من كلّ بابٍ ما لا يخلو عن حكمةٍ واضحة، أو نكتةٍ لائحة، أو
موعظةٍ ناصحة، أو فائدةٍ مانحة، أو تجارةٍ رابحة، وإن تطرق الوهن في بعض
ذلك إلى الإسناد، إذ يكفي ما هو من هذا القبيل في المراد، سيّما ما كان له من
الكتاب والسنة تأييد واعتضاد.

وربما أشرت عقيب الحديث إلى بعض ما يقتضيه المقام من الكلام، فاصلاً
بينه وبين كلامي بكلمة «أقول» مؤثراً في ذلك مجانبة التّطويل، مقتصرّاً من
الكثير على القليل، والله الهادي إلى سواء السبيل، وهو حسبي ونعم الوكيل.

وسمّيته بـ:

«المختار من أخبار الأئمة الأبرار»

وجعلت أُمّهات مقاصده في عشر حدائق، كلّ منها يشتمل على عدّة فصول.

الحديقة الأولى
فيما يتعلق بالعقل والعلم

وفيها فصول

فصلُ في العقل وفضل العاقل

[١/١] حدّثني إجازةُ أبي المبرور حسين بن محيي الدين بن عبد اللطيف ابن عليّ بن أحمد بن أبي جامع العاملي، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن شيخه المحقّق الشيخ عليّ بن عبد العال الكركي، عن الشيخ عليّ بن هلال الجزائري، عن الشيخ جمال الدين أحمد بن فهد الحلّي، عن الشيخ زين الدين عليّ بن الخازن الحائري، عن الشيخ السعيد الشهيد شمس الملة والدين أبي عبد الله محمّد بن مكّي بن محمّد بن حامد العاملي، عن الشيخ فخر المحقّقين أبو طالب محمّد بن الإمام العلامة آية الله جمال الملة والدين أبي منصور الحسن بن الشيخ سديد الدين يوسف بن عليّ بن المطهر الحلّي، عن أبيه^(١)، عن أبيه^(٢)، عن شيخه المحقّق نجم الملة والدين أبي القاسم جعفر بن الحسن بن يحيى بن الحسن بن سعيد الحلّي، عن السيّد شمس الدين فخار بن معد الموسوي، عن الشيخ سديد الدين أبي الفضل شاذان بن جبرئيل القمّي، عن الشيخ العماد أبي جعفر محمّد بن أبي القاسم الطبرسي، عن الشيخ

(١) أي العلامة الحلّي.

(٢) أي سديد الدين يوسف الحلّي.

أبي علي الحسن بن الشيخ الإمام شيخ الطائفة المحقة ومقتدى الفرقة الناجية أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، عن أبيه جميع مروياته ومصنفاته التي منها كتابا الأخبار «التهذيب» و«الاستبصار».

وعن الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الملقب بالمفيد، عن الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي جميع مروياته وكتبه التي منها كتاب «من لا يحضره الفقيه».

وعن الشيخ المفيد، عن أبي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه، عن الشيخ الثقة الجليل أبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني جميع مروياته ومصنفاته التي منها كتاب «الكافي».

فهذا الإسناد عن محمد بن يعقوب الكليني، عن عدة من أصحابنا، منهم محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له: أقبل، فأقبل، ثم قال له: أدبر، فأدبر، ثم قال: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك، ولا أكملتك إلا فيمن أحب، أما إنني إياك أمر وإياك أنهى وإياك أثيب وإياك أعاقب^(١).

أقول: العقل يُطلق على قوة إدراك الخير والشر والتمييز بينهما، والتمكّن من

(١) الكافي ١: ١٠ ح ١ كتاب العقل والجهل، وسائل الشيعة ١: ٣٩ ح ٦٢ باب اشتراط العقل في تعلّق التكليف.

معرفة أسباب المسببات منهما وما يؤدي إليهما وما يمنع منهما، والعقل بهذا المعنى هو مناط التكليف^(١).

وتُطلق على حالة في النفس داعية إلى اختيار الخير والنافع، وزاجرة لدواعي الشر والضار من الشهوة والغضب والوساوس الشيطانية، بها يدرك الخير والشر والضار والنافع، ويميز بينهما، ويقابله الجهل ويكون^(٢) بفقد هذه الأمور كلاً أو بعضاً^(٣).

والظاهر أنَّ المراد بالعقل المذكور في هذا الخبر هو العقل بالمعنى الأول الذي هو مناط التكليف المستفاد من قوله: «إياك أمر وإياك أنهى وإياك أئيب وإياك أعاقب»، ولما كان العقل سبباً لصحة إناطة التكليف بالنفس، وكان التكليف بسبب كونها عاقلة كان كأنه هو المكلف فخطب بـ«إياك أمر... إلى آخره».

وقد صرح بالسببية في بعض الأخبار بإبدال كلمة «إياك» بلفظ «بك»^(٤). وقوله: «ثم قال له: أقبل... إلى آخره، إقبال العقل عبارة عن توجيهه إلى المبدأ، وإدباره عبارة عن توجيهه إلى المقارنات الماديّات.

وقوله: «ولا أكملتك إلا فيمن أحب»، لعل المراد بالكامل منه هو العقل بالمعنى الثاني الذي هو القوة الداعية إلى اختيار الخير، الزاجرة لدواعي الشر. واستعمال العقل بهذا المعنى في الأخبار كثير شائع كما يظهر لمن تتبعها، وقد صرح به في رواية محمد بن عبد الجبار عن بعض أصحابنا، رفعه، عن

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٧ كتاب العقل والجهل.

(٢) أي الجهل، والظاهر أن «يكون» هنا تامة.

(٣) انظر الحاشية على أصول الكافي لرفيع الدين النائيني: ٤١، ذيل الحديث أعلاه.

(٤) سيأتي ذلك في ح ٨/٨ من هذا الكتاب.

أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلت: ما العقل؟ قال: ما عُبدَ به الرحمن واكتُسِبَ به الجنان. قال: قلت: فالذي كان في معاوية؟ فقال: تلك النكراء^(١)، تلك الشيطنة وهي شبيهة^(٢) بالعقل، وليست بالعقل^(٣).

اعلم أنَّ قوَّة التمييز بين الخير والشرِّ والنافع والضارَّ والحقَّ والباطل إذا كانت منغمرة في جنود الجهل، مقهورة لدواعي الشهوة والغضب، مسخرة لها في تحصيل ما تدعو إليه من الشرِّ والضارَّ والباطل تُسمَّى بالنكراء والدهاء. ثمَّ إنَّ الفطنة التي هي من لوازم العقل إذا استعملتها دواعي الشهوة والغضب في الحيلة إلى التوصل إلى أغراضها تُسمَّى بالشيطنة.

هذا وقد يطلق العقل على أوَّل مخلوق من الروحانيين كما ورد في رواية سماعة الطويلة المتضمنة لذكر العقل وجنوده الخمسة والسبعين، والجهل وجنوده الخمسة والسبعين، حيث قال الصادق عليه السلام فيها: إنَّ الله عزَّ وجلَّ خلق العقل، وهو أوَّل خلق من الروحانيين^(٤) عن يمين العرش من نوره، فقال له: أدبر، فأدبر، ثمَّ قال له: أقبل، فأقبل^(٥). الحديث، فيكون انتسابه بهذا المعنى إلى

(١) في المخطوط: (النكري) بدل من: (النكراء) والمثبت موافق للمصادر.

(٢) في المخطوط (سمته) بدل من: (شبيهة) وتحتها عبارة: كذا بخط المصنّف، والمثبت عن المصادر.

(٣) الكافي ١: ١١ ح ٣ كتاب العقل والجهل، وسائل الشيعة ١٥: ٢٠٥ ح ٢٠٢٨٨ باب وجوب طاعة العقل ومخالفة الجهل، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٣ كتاب العقل والجهل.

(٤) يطلق الروحاني على الأجسام اللطيفة وعلى الجواهر المجردة إن قبل بها. (مرآة العقول ١: ٦٦ كتاب العقل والجهل)

(٥) الكافي ١: ٢١ ح ١٤ كتاب العقل والجهل، بحار الأنوار ٥٤: ٣٠٩ بحث وتحقيق في أوَّل المخلوقات.

النفس واتصافها به، وكونه حالة لها إنما هو باعتبار ارتباطها به وإشراقه عليها، ويكون إكمالها فيمن أحب إكمال ارتباطها به وإشراقه عليها، والمخاطب بـ«إياك أمر...» إلى آخره هو العقل باعتبار ذلك الارتباط والإشراق لكونه صار بذلك سبباً لصحة إناطة التكليف بالنفس كما مر في المعنى الأول^(١).

وربما حاول البعض تطبيق العقل بهذا المعنى على العقل الذي أثبتته الفلاسفة من الجوهر المجرد المفارق الذي هو أول الكائنات عن المبدع الأول أو الوسطة بينه وبين سائر المبدعات على الترتيب الذي قرره^(٢)، ولا يخفى بعد هذا المعنى عن مرامهم، ومنافرتة لأساليب كلامهم صلوات الله عليهم.

[٢/٢] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، قال: ذكرت لأبي عبد الله عليه السلام رجلاً مبتلى بالوضوء والصلاة^(٣)، وقلت: هو رجل عاقل. فقال أبو عبد الله عليه السلام: وأي عقل له وهو يُطيع الشيطان؟! وهو يُطيع الشيطان؟

قلت له: وكيف يُطيع الشيطان؟ فقال: سَلَهُ هذا الذي يأتيه من أي شيء هو؟ فإنه يقول لك: من عمل الشيطان^(٤).^(٥)

أقول: الظاهر أن مراد ابن سنان بقوله: «مبتلى بالوضوء والصلاة» أنه مبتلى

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٦٥ كتاب العقل والجهل.

(٢) انظر: المعبر في الحكمة ٢: ٤١٤.

(٣) أي بالسواس في نيتهم أو أفعالهم أو شرائطهما، وسببه فساد العقل أو الجهل بالشرع.

(٤) فهو يعلم أن الوسوسة من عمل الشيطان لما في قوله تعالى: ﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ ولكنه لا يتمكن من طرده حين العمل.

(٥) الكافي ١: ١٢ ح ١٠ كتاب العقل والجهل، وسائل الشيعة ١: ٦٢ ج ١٣٧ باب عدم جواز الوسوسة في النية والعبادة.

بكثره التشكيك فيهما والنقض لهما، وإبطالهما وتجديد فعلهما مرّة بعد أخرى بسبب الوسواس الشيطانيّة المخيلة إليه الإخلال بشيء من أفعالهما أو شروطهما، أو وقوع خلل أو قصور في أحوالهما أو صفاتهما فيحكم ببطلان ما أتى به منهما، وأنه لا يخرج من العهدة إلا بنقض ما فعل أولاً واستيناف فعله ثانياً، وإذا فعله ثانياً عرض له ما اعتراه أولاً فخيّل إليه شيئاً ممّا ذكر فنقض ما فعل وهلمّ جرّاً.

والظاهر أنّه لم يرد بذلك ما يشتمل الوسواس في أمر النية وصحتها وفسادها كما ابتلى به كثير من المتأخرين إلى زماننا هذا، لعدم التعرّض لأمر النية في زمان القدماء، وليس لها في كلامهم عين ولا أثر.

وقوله: «وقلت: هو رجل عاقل» أي له قوّة إدراك الخير والشرّ والحقّ والباطل والتمييز بينهما، وللتمكن من معرفة ما يؤدّي إليهما وما يمنع منهما، وبالجملة له العقل الذي هو مناط التكليف.

وقوله عليه السلام: «وأيّ عقل له؟!» استفهام إنكاريّ معناه النفي، أي ليس عقل، والمراد نفي العقل الكامل الذي هو القوّة الداعية إلى اختيار الخير، الزاجرة لدواعي الشرّ من الوسواس الشيطانيّة، أو المراد نفي العقل بمعنى قوّة التمييز بين الخير والشرّ والحقّ والباطل حيث لا يعمل بمقتضاها، فكأنّها معدومة.

ثمّ إنّ عليه السلام شفع مدّعه بدليل على هيئة قياس من الشكل الأوّل مطويّ الكبرى، وصغراه قوله: «وهو يطيع الشيطان»، وتقدير كبراه: فكلّ من يطيع الشيطان لا عقل له، ينتج أنّه لا عقل له. ولما كانت الكبرى المطويّة بيّنة مسلّمة عند السائل، والصغرى غير بيّنة لديه خصّها بالسؤال عن بيانها بقوله: «وكيف

يطيع الشيطان»، فأجابه عليه السلام ببيانها على أبلغ وجه، وهو أنه لو سُئل ذلك الرجل المبتلى عن مستند الذي يأتيه ويفعله لم يكن له بدّ من أن يسنده إلى عمل الشيطان، حيث لم يجد شبهة يمكن تدليسها في الشرع أو العقل فيستند إليها، وهذا دليل واضح على إثبات تلك الصغرى^(١).

[٣/٣] محمد بن يعقوب، عن عليّ بن محمد بن عبد الله، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن محمد بن سليمان الديلمي، عن أبيه، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: فلان من عبادته ودينه وفضله. فقال: كيف عقله؟ قلت: لا أدري.

فقال: إنّ الثواب على قدر العقل؛ إنّ رجلاً من بني إسرائيل كان يعبد الله في جزيرة من جزائر البحر، خضراء نضرة كثيرة الشجر، ظاهرة الماء، وإنّ ملكاً من الملائكة مرّ به، فقال: يا ربّ، أرني ثواب عبدك هذا، فأراه الله [تعالى] ذلك، فاستقلّه الملك، فأوحى الله [تعالى] إليه أن أصبح به، فأتاه الملك في صورة إنسيّ، فقال له: من أنت؟

فقال له: أنا رجل عابد بلغني مكانك وعبادتك في هذا المكان فأتيته لأعبد الله معك. فكان معه يومه ذلك، فلمّا أصبح قال له الملك: إنّ مكانك لنزه وما يصلح إلّا للعبادة. فقال له العابد: إنّ لمكاننا هذا عيباً. فقال له: وما هو؟ قال: ليس لرَبَّنَا بهيمة، فلو كان له حمار رعيناه في هذا الموضع، فإنّ هذا الحشيش يضيع. فقال له [ذلك] الملك: وما لرَبِّك حمار؟ فقال: لو كان له حمار

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٦ كتاب العقل والجهل.

ما كان يضيع مثل هذا الحشيش. فأوحى الله تعالى إلى الملك: إنَّما أُثيبه على قدر عقله^(١).

أقول: يُستفاد من هذا الخبر أنَّه ليس كلُّ من كثرت عبادته كان أكثر ثواباً ممَّن قلَّت عبادته، بل قد يكون بعض من قلَّت عبادته أكثر ثواباً ممَّن كثرت عبادته، وذلك لأنَّ الثواب على العبادة يزداد بازدياد المعرفة للمعبود التي يتفاوت في مراتبها الناس بحسب تفاوتهم في العقول، إذ هي إنَّما تحصل بالعقل؛ فالكاملة^(٢) كمعرفة الأنبياء والأوصياء عليهم السلام تكون عن عقل هو في غاية الكمال.

ثمَّ تكون أنقص من تلك المرتبة بحسب نقصان العقل الكائنة هي عنه، وهي معرفة من عداهم من سائر الناس لنقصان عقولهم عن مرتبة عقول أولئك السابقين، وتفاوت في النقصان بتفاوت عقولهم فيه حتَّى تصل إلى مرتبة العابد الذي حكى عنه الإمام عليه السلام ما حكاه، ثمَّ إلى ما هو أنقص من تلك المرتبة بمراتب حتَّى تنتهي إلى حدٍّ يرتفع به عن صاحبها القلم، لاضمحلالها رأساً بسبب اضمحلال العقل في ذلك الشمس، أي قوَّة التمييز بين الخير والشرِّ، والنافع والضارَّ، فقد تبين ما قرَّرنّا معنى قوله عليه السلام: «إنَّ الثواب على قدر العقل»، وأهل الذكر أعلم^(٣).

[٤/٤] محمَّد بن يعقوب، عن عدَّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمَّد بن خالد، عن بعض أصحابه، رفعه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ما قَسَمَ الله للعباد شيئاً

(١) الكافي ١: ١٢ ح ٨ كتاب العقل والجهل، بحار الأنوار ١: ٨٤ ح ٦ كتاب العقل والعلم والجهل، الباب الأوَّل: فضل العقل وذمَّ الجهل.

(٢) أي فالمعرفة الكاملة.

(٣) وللإطلاّع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٤ كتاب العقل والجهل.

أفضل من العقل؛ فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل، وإقامة العاقل أفضل من شخوص الجاهل، ولا بعث الله نبياً ولا رسولاً حتى يستكمل العقل فيكون عقله أفضل من جميع عقول^(١) أمته، وما يضمن النبي ﷺ في نفسه أفضل من اجتهد المجتهدين، وما أدّى العبد فرائض الله حتى عقل عنه، ولا بلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل، والعقلاء هم أولوا الألباب الذين قال الله فيهم: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾^(٢).

أقول: المراد بقوله ﷺ: «ما قسم الله... إلى آخره» تفضيل العقل على ما سواه مما قسم، أي العقل هو أفضل الأشياء المقسومة للعباد، والتعبير عن تفضيل الشيء على غيره بمثل هذه العبارة كثير الاستعمال في كلام البلغاء، وإنما كان العقل أفضل ما قسم الله، لأنّ به نظام أمر المعاش والمعاد، ونيل السعادة العظمى والخلاص من الشقاوة في العقبى، وإذا كان كذلك كان كلّما يفعله المتّصف به العامل بمقتضاه أفضل ممّا يفعله غيره، كما نبّه عليه بقوله: «فنوم العاقل... إلى آخره».

والمراد بالعاقل من يعمل بمقتضى العقل، وبالجاهل من لا يعمل بمقتضاه، سواء كان له عقل أم لا، وإنما كان عقل النبي ﷺ أفضل من عقول جميع أمته، لأنّه المرشد لهم إلى معرفة ربّهم وما أَرَادَهُ مِنْهُمْ، وذلك إنّما يكون بكمال معرفته التي لا يساويه فيها أحد منهم، وكمال المعرفة إنّما يكون عن كمال العقل،

(١) في المخطوط: (عقول جميع) بدل من. (جميع عقول) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ١٢ ح ١١ كتاب العقل والجهل، بحار الأنوار ١: ٩١ كتاب العقل والعلم والجهل، الباب الأول: فضل العقل وذمّ الجهل. والآية في سورة البقرة: ٢٦٩، وآل عمران: ٧.

بحيث لا يساويه فيه أحد، فيكون عقله أكمل العقول، والأكمل الأفضل، ولما كانت معرفته أكمل كان ما يضره في نفسه أفضل من اجتهد المجتهدين من أمته في العبادة، لأنه لا يضره إلا محض المعرفة الكاملة التي لم يزل ضميره مستغرقاً بها؛ المقتضية لأقصى مراتب التذلل والخضوع، وأعلى درجات الخشية والخشوع، وذلك هو حقيقة العبادة. وأما اجتهد غيره في العبادة فلا يبلغ تلك المرتبة، لخلوه عن مقارنة تلك المعرفة الكاملة الكائنة عن أكمل العقول. وقوله ﷺ: «وما أذى العبد... إلى آخره» أي إذا أذى العبد فرائض الله لا يكون مؤدياً لها حقيقة إلا إذا عقل عنه تعالى، أي يكون عارفاً به وبما افترضه عليه وبوجوب إطاعته والانقياد لأمره الموجب للتذلل والخشية والخشوع له تعالى؛ لأن تأديته لها حينئذ تأدية حقيقته لكونها على الوجه المطلوب منه شرعاً، أما لو أذاها ولم يكن عاقلاً عنه بالتفسير المذكور فإنه لا يكون مؤدياً لها حقيقة، لإيقاعه إيها على غير الوجه المطلوب منه شرعاً.

وقوله ﷺ: «ولا بلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم» أي من حيث هي هي، مع قطع النظر عن العقل ما بلغ العاقل، أي بعقله، فإن الفضل للعقل على العبادة من حيث هي هي لأنه المحصل للمعرفة واختيار الخير الموجبين للخشية والتذكر والانقياد والتذلل والإتيان بالحسن الجميل، وإنما كمال العبادة بهذه الأمور، بل هي العبادة الحقيقية^(١).

[٥/٥] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال:

(١) وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ٣٦ كتاب العقل والجهل.

قلت له: جعلت فداك، إن لي جاراً كثير الصلاة، كثير الصدقة، كثير الحج، لا بأس به.

قال: فقال: يا إسحاق، كيف عقله؟ قال: قلت: جعلت فداك، ليس له عقل.
قال: فقال: لا يرتفع^(١) بذلك منه^(٢).

أقول: قول إسحاق: «لا بأس به» الظاهر أن المراد به أنه لم يظهر منه ما ينافي الصلاح للنظر في ظاهر حاله.

وقوله عليه السلام: «كيف عقله» أي له قوة تمييز بين الخير والشر والحق والباطل
توجب له الانقياد إلى الحق والإقرار به والنكول عن الباطل والإنكار له أم لا؟
فإن النافع من أعمال الخير ما كان الباعث عليه ذلك التمييز، فأجابه إسحاق بقوله
«ليس له عقل» أي ليس له قوة ذلك التمييز، فلا يكون هو الباعث له على أفعال
الخير، فقال عليه السلام: «لا ينتفع بذلك منه» أي لا ينتفع ذلك الشخص الذي لا عقل له
بذلك المذكور من الطاعات حال كونه كائناً منه، لعدم كون الباعث عليه ذلك
التمييز، وقد يبنى الفعل للمفعول، والمعنى: لا يقع الانتفاع بما ذكر من الطاعات
كائناً منه.

والحاصل أن كثرة الطاعات لا نفع لها ولا فضل فيها، إذا لم يكن الباعث عليها
العقل والمعرفة المستتبعة له، ويشهد لذلك أيضاً ما روي مرفوعاً عن
الصادق عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: إذا رأيتم الرجل كثيرة الصلاة كثير الصيام

(١) في المخطوط: (لا ينتفع) بدل من: (لا يرتفع) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٢٤ ح ١٩ كتاب العقل والجهل، الوافي للفيض الكاشاني ١: ١١٠ ح ٢٢ باب العقل والجهل.

فلا تباهاوا به، حتّى تنظروا كيف عقله^(١)، لظهور أنّ المراد منه أنّه لا فضل لكثرة الطاعات بحيث تعدّ من المفاخر التي يباهي بصاحبها، أي يفاخر به ما لم يكن الباعث عليها العقل، أي قوّة التمييز بين الخير والشر^(٢).

[٦٦] محمّد بن يعقوب، عن جماعة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد ابن عيسى، عن الحسن بن عليّ بن فضال، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ما كلّم رسول الله ﷺ العباد بكنه عقله قطّ. وقال: قال رسول الله ﷺ: إنّنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم^(٣).

أقول: قوله عليه السلام: «بكنه عقله» أي بنهاية ما أدركه بعقله الذي هو أكمل العقول؛ لأنّ عقول العباد قاصرة عن إدراك ما أدركه عقله، فلا تحتمل من كلامه إلّا قدرًا تصل هي إليه وتقدر على إدراكه، وهذا معنى قوله عليه السلام: «أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم». ولا يخفى أنّ الأوصياء كالأنبياء في التكليم على قدر عقول الناس؛ سيّما أئمتنا المستودعين علوم خاتم النبيّين وأكمل المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين^(٤).

[٧٧] محمّد بن يعقوب، عن عليّ بن إبراهيم بن هاشم، عن موسى بن إبراهيم المحاربي، عن الحسن بن موسى، عن موسى بن عبد الله، عن ميمون

(١) الكافي ١: ٢٦، ح ٢٨ كتاب العقل والجهل، الوافي ١: ١١٨، ح ٣٠ باب العقل والجهل، وللإطّلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٨٥ كتاب العقل والجهل.

(٢) وللإطّلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٧٨ كتاب العقل والجهل.

(٣) الكافي ١: ٢٣، ح ١٥ كتاب العقل والجهل، ج ٨: ٢٦٨، ح ٣٩٤ باب لو ضربت خيشوم المحبّ ما أبغض، بحار الأنوار ١: ٨٥، ح ٧ كتاب العقل والعلم والجهل، ج ١٦: ٢٨٠، ح ١٢٢ باب مكارم أخلاقه وسيرته وسننه عليه السلام.

(٤) وللإطّلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٧٦ كتاب العقل والجهل.

ابن عليّ، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إعجاب المرء بنفسه دليل على ضعف عقله ^(١).

أقول: «إعجاب المرء» مصدر مضاف إلى المفعول من أعجب، مبنياً للمفعول، والباء للسببية أدخلت على الفاعل، لأن النفس أعجبت المرء فصار بسببها مُعْجَباً، أو مبنياً للفاعل، والباء زائدة أدخلت على الفاعل، والعجب أن يظن الإنسان بنفسه منزلة لا يستحقّها ويصدق بهذا الظن ويعتقده، وذلك إنّما يكون عن قلة التمييز والمعرفة وضعف العقل ^(٢).

[٨/٨] محمد بن يعقوب، عن أبي عبد الله العاصمي، عن عليّ بن الحسن، عن عليّ بن أسباط، عن الحسن بن الجهم، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، قال: ذكر عنده أصحابنا وذكر العقل، قال: فقال عليه السلام: لا يُعْبَأُ بأهل الدين ممّن لا عقل له. قلت: جعلت فداك، إنّ ممّن يصف هذا الأمر قوماً لا بأس بهم عندنا وليست لهم تلك العقول.

فقال: ليس هؤلاء ممّن خاطب الله [في قوله: ﴿يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾] ^(٣)، إنّ الله خلق العقل فقال له: أقبل، فأقبل، وقال له: أدبر، فأدبر، فقال: وعزّتي وجلالي ما خلقت شيئاً أحسن منك أو أحبّ إليّ منك؛ بك آخذ وبك أعطي ^(٤).

(١) الكافي ١: ٢٧ ح ٣١ كتاب العقل والجهل، وسائل الشيعة ١: ١٠٠ ح ٢٣٩ باب تحريم الإعجاب بالنفس.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٩٣ كتاب العقل والجهل.

(٣) هذه العبارة لا توجد في كتاب الكافي، وتوجد في كتاب بحار الأنوار ١: ٩٢ ح ٢٣ كتاب العقل والعلم والجهل، والآية من سورة البقرة: آية ١٧٩.

(٤) الكافي ١: ٢٨ ح ٣٢ كتاب العقل والجهل، بحار الأنوار ١: ٩٢ ح ٢٣ كتاب العقل والعلم والجهل.

أقول: «لا يعبأ» أي لا يبالي بأهل الدين الذين لا عقل لهم، ولا يلتفت إليهم، ولا يثابون على أعمالهم ثواباً جزيلاً.

وقول الحسن^(١): «إِنَّ مَمَّنْ يَصِفُ هَذَا الْأَمْرَ... إِلَى آخِرِهِ» أي إِنَّ مَمَّنْ يَقُولُ بِقَوْلِ الْإِمَامِيَّةِ فِي الْإِمَامَةِ «قَوْماً لَا بَأْسَ بِهِمْ» أي ليس فيهم ما ينافي ما يظهر منهم من حسن الاعتقاد والعمل «عندنا» أي في بلادنا، أو باعتقادنا، «وليسست لهم تلك العقول» أي العقول الراجحة القويّة الموجبة لقوّة المعرفة لدلالة لفظة «تلك» التي هي للإشارة إلى البعيد على علوّ درجة العقول المسلوّبة عنهم، وأنّ لهم قدراً يسيراً من العقل قريب المنزلة من إدراك الحواسّ امتدّوا به إلى ما امتدّوا إليه، وغرضه السؤال عنهم أيعبأ بهم أم لا؟ فقال عليه السلام: «ليس هؤلاء مَمَّنْ خَاطَبَ اللَّهُ» أي من أهل من خاطبه الله، يعني العقل بقوله «أقبل... إلى آخره» كما يدلّ عليه قوله: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَقَالَ لَهُ أَقْبِلْ... إِلَى آخِرِهِ».

والترديد بين «أحسن منك» و«أحبّ إليّ منك» من الراوي.
ودلّ قوله: «بك آخذ وبك أعطي» على أنّ مناط المعاقبة على المعاصي والإثابة على الطاعات إنّما هو العقل، فكلمّا كمل كثرت المعاقبة والإثابة، وكلمّا نقص قلت حتّى يصل إلى مرتبة لا يبالي لصاحبه ولا يشدّد عليه^(٢).

(١) أي الحسن بن الجهم.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٩٣ كتاب العقل والجهل.

فصلٌ في وجوب طلب العلم وفضل أهله

[١/٩] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم بن هاشم، [عن أبيه]، عن الحسن بن أبي الحسين الفارسي، عن عبد الرحمن بن زيد، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: طلب العلم فريضة على كل مسلم، ألا إن الله يحبُّ بغاة العلم^(١).

أقول: المراد بالعلم ما كان نافعاً في المعاد، وهو يعمّ ما يتعلّق بالمعاش من حيث كونه ذريعة إلى النفع في المعاد، وهذا العلم إما أن يكون الغرض منه حصول الاعتقاد الحقّ الجازم الثابت في أمر المبدأ والمعاد وتوابعهما، وهو العلم المتكفّل بمعرفة الله تعالى وصفاته الثبوتية والسلبية، وما يصحّ عليه ويمتنع، والنبوة والإمامة والنشأة الأخرى وما فيها من السعادة والشقاوة والمجازاة بالثواب والعقاب، وما يتوقّف عليه المعرفة بهذه الأمور؛ كلّ ذلك بالدليل ولو كان أدنى ما يحصل به ثبوت الاعتقاد واطمئنان النفس، ولا يكفي

(١) الكافي ١: ٣٠ ح ١ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحثّ عليه، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٥ ح ٣٣١٥ باب عدم جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم.

فيه التقليد، وإما أن^(١) يكون الغرض منه العمل بمقتضى أحكام الشريعة القويمة من العبادات وغيرها.

والقسم الأول وهو المتعلق بالعقائد مرتبتان:

الأولى: ما يحصل بها الاعتقاد الحق الجازم الثابت على الوجه المذكور بدون القدرة على حلّ الشكوك والشبهات، وطلب هذه المرتبة فرض عين، لأنها ممكنة الحصول لكل أحد وإن كانت هي على مراتب متفاوتة فيها الأشخاص بحسب تفاوتهم في العقول والأفهام وقوة وضعفاً وجودةً ورداءةً.

الثانية: ما يحصل بها ذلك الاعتقاد مع القدرة على حلّ الشكوك والشبهات، وطلب هذه المرتبة فرض كفاية على القادرين عليها المستعدين لها ولو بالقوة. والقسم الثاني وهو المتعلق بالعمل بمقتضى الشريعة مرتبتان أيضاً:

الأولى: العلم بالأحكام التي يحتاج إلى العمل بها بطريق التقليد لا الاستدلال، وهي مرتبة القاصرين عن الاستدلال، وطلبها بالنسبة إليهم فرض عين.

والثانية: العلم بالأحكام الشرعية بطريق الاستدلال عليها، وأخذها عن أدلتها التفصيلية؛ المعبر عنه في اصطلاح هذه الأعصار بالاجتهاد، ويختص بهذه المرتبة القادرون عليها وعلى تحصيل مقدماتها المتوقعة هي عليها ولو بالقوة، وطلبها فرض كفاية عليهم في الأعصار التي يتعذر الوصول فيها إلى الحجة عاليها، أما في عصر ظهوره وتيسر الأخذ عنه فلا حاجة فيه إلى الاجتهاد، وكذا الحال في المرتبة الثانية من القسم الأول.

ثمّ الظاهر أنّ المراد من العلم الذي طلبه فريضة على كلّ مسلم إحدى

(١) هذا عدل لقوله: (وهذا العلم إما أن يكون الغرض منه حصول...).

المرتبتين من كلِّ من القسمين، أو المأخوذ عن الحجّة عند حضوره عليه السلام على سبيل منع الخلو^(١).

ثمَّ بعد بيان فرض طلب العلم رَغِبَ عليه السلام في المواظبة على الاشتغال به والاعتناء بشأنه والجَدَّ فيه بحيث يتَّخذه الطالب حرفة يعرف بها وينتسب إليها بقوله: «أَلَا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ بُغَاةَ الْعِلْمِ» أي طلبته المشتغلين بطلبه، الملازمين له، إذ يُفهم منه عرفاً هذا المعنى، ومحَبَّته تعالى لهم عبارة عن إرادته إثابتهم وإكرامهم^(٢).

[٢/١٠] محمّد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن محمّد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن بعض أصحابه، قال: سئل أبو الحسن عليه السلام: هل يسع الناس ترك المسألة عمّا يحتاجون إليه؟ فقال: لا^(٣).

أقول: المعنى أنّهم لا يعذرون في ترك المسألة عمّا يحتاجون إليه في أمر دينهم؛ ممّا يتعلّق بأصوله وفروعه، لوجوب التعلّم لأحكام الدين وسؤال العالم

(١) جاء في المنطق للمظفر: ١٨٤ أنّ أحد تقسيمات القضية المنفصلة إمّا إلى حقيقة أو مانعة الجمع أو مانعة الخلو، والثالثة: ما حكم فيها بتنافي طرفيها أو عدم تنافيهما كذباً لا صدقاً، بمعنى أنّه لا يمكن ارتفاعهما ويمكن اجتماعهما في الإيجاب، ويمكن ارتفاعهما ولا يمكن اجتماعهما في السلب.

مثال الإيجاب: الجسم إمّا أن يكون أبيض أو غير أسود.

ومثال السلب: ليس الإنسان إمّا أن يكون عاقلاً لا دين له، أو ديناً لا عقل له، فإنّه يجوز أن يكون شخص واحد عاقلاً وديناً معاً.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٩٨ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحثّ عليه.

(٣) الكافي ١: ٣٠ ح ٣ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحثّ عليه، وسائل الشيعة ٢٧: ٦٨ ح ٣٣٢١٩ باب وجوب الرجوع في جميع الأحكام إلى المعصومين عليهم السلام.

بها على من لا يعلمها بنص الكتاب: ﴿ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(١) ونحوه، والسنة وهي كثيرة جداً، وتارك الواجب لا لعذر شرعي غير معذور^(٢). [٣/١١] عنه، عن الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن الربيع، عن مفضل بن عمر، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عليكم بالتفقه في دين الله، ولا تكونوا أعراباً^(٣)؛ فإنه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه يوم القيامة^(٤)، ولم يترك له عملاً^(٥).

أقول: المراد بالتفقه في دين الله التبصر فيه ومعرفة ما يبتني هو عليه من العقائد والأعمال، وما يتعلق بذلك من الأوامر والنواهي والشرائط والأحكام بحسب وسع المكلف وقوة استعداده، وليس المراد به تحصيل الفقه بالمعنى العرفي المستحدث، وهو العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية. ثم إنه عليه السلام بعد أن أوجب التفقه بأبلغ عبارة من قوله: «عليكم بالتفقه» أي إزموه واعتنوا بشأنه، أكدّه بالنهي عن تركه بقوله: «ولا تكونوا أعراباً» أي مثل الأعراب في ترك التفقه فتتصفون بما وصفهم الله بقوله: ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا

(١) سورة النحل: ٤٣، سورة الأنبياء: ٧.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٩٩ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه.

(٣) أي لا تكونوا كالأعراب جاهلين بالدين، غافلين عن أحكامه، معرضين عن تعلمها. (شرح أصول الكافي ٢: ١٥ باب فرض العلم).

(٤) كناية عن سخطه وغضبه عليه، وعدم الاعتداد به، وسلب رحمته وفيضه وإحسانه وإكرامه عنه، وحرمانه عن مكان القرب. (شرح أصول الكافي ٢: ١٥ باب فرض العلم).

(٥) الكافي ١: ٣١ ح ٧ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه، منية المرید: ١١٢ باب ما روي عن طريق الخاصة في فضل العلم.

وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ^(١) ونحوه قوله ﷺ في رواية أبي حمزة: تفقهوا في الدين؛ فإنه^(٢) من لم يتفقه منكم في الدين فهو أعرابي^(٣)، أي داخل في حكم الأعراب متصف بوصفهم.

ثم زاده تأكيداً بالتهديد لتاركه بقوله: «فإنه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه» أي لم يرحمه يوم القيامة «ولم يرك له عملاً» أي لم يشبه على أعماله؛ لأن من لم يتفقه في دين الله لم يعلم أوامره ونواهيه، ومن لم يعلمهما لم تكن أعماله على وجه إطاعة الله والانقياد له، ومن لم تكن أعماله على هذا الوجه لم يعبد الله، ومن لم يعبد الله لم يرحمه ولم يشبه بعلمه^(٤).

[٤/١٢] عنه، عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عيسى، عن روه عن أبي عبد الله ﷺ، قال: قال له رجل: جعلت فداك، رجل عرف هذا الأمر لزم بيته، ولم يتعرف إلى أحد من إخوانه؟ قال: فقال: كيف يتفقه هذا في دينه^(٥)؟

(١) سورة التوبة: ٩٧.

(٢) في المخطوط: (فإن) بدل من: (فإنه) والمثبت عن المصادر.

(٣) الكافي ١: ٣١ ح ٦ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه، منية المرید: ١١٢ فيما روي عن طريق الخاصة في فضل العلم، وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ١٠٠ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه.

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٠١ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه.

(٥) الكافي ١: ٣١ ح ٩ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه، وسائل الشيعة ١٥: ٣٥٤ ح ٢٠٧٢٢ باب استحباب لزوم المنزل غالباً مع الإتيان بحقوق الإخوان.

أقول: لما كان التفقه الواجب متوقفاً على مجالسة العلماء والأخذ عنهم كان الاعتزال عنهم منافياً له ومانعاً منه، وما منع من الواجب يكون حراماً. وأما الاعتزال عن غيرهم فليس به بأس، بل قد يجب إذا أدت المخالطة إلى ما يحرم^(١).

[٥/١٣] عنه، عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي بن عبد الله، عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: الكمال كل الكمال؛ التفقه في الدين، والصبر على النائية، وتقدير المعيشة^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «الكمال كل الكمال» أي الكمال الكامل في الكمالية هو مجموع ثلاثة أشياء: التفقه في الدين، وقد عرفته، والصبر على النائية، وهي ما ينوب الإنسان من المصائب بحيث لا يبدو منه عندها جزع يدخل به في معصية الله تعالى، وتقدير المعيشة بتجنب الطرفين المذمومين؛ الإسراف والتقتير، ولزوم الحالة الوسطى بالنسبة إلى حاله^(٣).

[٦/١٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير.

ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن سيف بن عميرة، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: عالم يستفح بعلمه

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٠٢ باب فرض العلم ووجوب طلبه والحث عليه.

(٢) الكافي ١: ٣٢ ح ٤ باب صفة العلم وفضله وفضل العلماء، تحف العقول: ٢٩٢، وعنه في بحار الأنوار ٧٥: ١٧٢ ح ٣ باب كلمات قصاره عليه السلام.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٩٩ باب صفة العلم وفضله وفضل العلماء.

أفضل من سبعين ألف عابد^(١).

أقول: المراد أنه «أفضل من سبعين ألف عابد» ليس بعالم ينتفع بعلمه^(٢).

[٧/١٥] عنه، عن الحسين بن محمد، عن أحمد بن أبي إسحاق، عن سعدان ابن مسلم، عن معاوية بن عمار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: رجلٌ راويةٌ لحديثكم يبتّ ذلك في الناس ويسدّده في قلوبهم وقلوب شيعتكم، ولعلّ عابداً من شيعتكم ليست له هذه الرواية، أيهما أفضل؟

قال: الرواية لحديثنا يشدّ به قلوب شيعتنا أفضل من ألف عابد^(٣).

أقول: الرواية كثير الرواية، والظاهر للمبالغة، وفي بعض النسخ: «رواية» بصيغة المبالغة وهائها كعلامه، وبتّ الحديث في الناس نشره بينهم وإيصاله إليهم، وتسديده جعله سديداً أي مستقيماً لا ميل فيه، وضمّن معنى التقرير والتثيت، فوصل بقوله: «في قلوبهم»، وفي نسخة: «يشدّده» بالمعجمة أي يوثّقه ويحكمه في قلوبهم وقلوب شيعتكم من عطف الخاص على العام.

وغرض السائل من ذكر هذا القسم ومقابله؛ وهو العابد من الشيعة الذي ليس له هذه الرواية السؤال عن النسبة بينهما في الفضل كما صرح به بقوله: «أيهما أفضل» فأجابه عليه السلام بأن «الرواية لحديثنا يشدّ به قلوب شيعتنا أفضل من ألف

(١) الكافي ١: ٣٣ ح ٨ باب صفة العلم وفضله وفضل العلماء، وسائل الشيعة ١٦: ٣٤٧ ح ٢١٧٢٧ باب استحباب تذاكر فضل الأئمة عليهم السلام.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٠١ باب صفة العلم وفضله وفضل العلماء.

(٣) الكافي ١: ٣٣ ح ٩ باب صفة العلم وفضله وفضل العلماء، وسائل الشيعة ٢٧: ٧٨ ح ٣٣٢٤٦ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

عابد» أي ممّن ليس له هذه الرواية كما هو المذكور في كلام السائل، ويُشعر بأنّ الفضيلة باعتبار بئّه في الشيعة وشدّ قلوبهم به لا بالبئّ بين غيرهم وإن خلا من المانع كالتقيّة.

والظاهر ترتّب هذه الفضيلة على مجرد كونه راوية وناشراً للحديث بين الشيعة، وإن لم يكن عالماً بالمراد منه، فإنّ الراوي حافظ للكلام ناقل له، ولا يلزمه أن يكون عالماً بالمراد منه كما نبّه عليه الخبر النبوي: «فربّ حامل فقه إلى من هو أفقه؛ ربّ حامل فقه إلى غير فقيه»^(١).

ويُستفاد من انضمام ما تضمّنه هذا الخبر من كون الراوية للحديث «أفضل من ألف عابد» إلى ما تضمّنه الخبر السابق من كون «العالم المتّفع بعلمه أفضل من سبعين ألف عابد» كون العالم أفضل من سبعين راوية ليس بعالم^(٢).

(١) الكافي ١: ٤٠٣ ح ١ باب ما أمر النبي ﷺ بالنصيحة لأئمّة المسلمين، الأمالي للصدوق: ٤٣٢

ح ٣، وسائل الشيعة ٢٧: ٨٩ ح ٣٣٢٨٨ باب وجوب العمل بأحاديث النبي ﷺ.

(٢) وللإطلاّع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٠٢ باب صفة العلم وفضله وفصل العلماء.

فصل في أصناف الناس

[١/١٦] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد. ومحمد ابن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى جميعاً، عن ابن محبوب، عن أبي أسامة، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن أبي إسحاق السبيعي، عن حماد بن عمار، عن يونس بن مرقب، قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: إن الناس أُلوا بعد رسول الله ﷺ إلى ثلاثة: أُلوا إلى عالم على هدى من الله قد أغناه الله بما عليم عن عليم غيره، وجاهل مدع للعلم لا علم له، مُعجَّب بما عنده، قد فتنته الدنيا وفتن غيره، ومتعلِّم من عالم على سبيل هدى من الله ونجاة، ثم هلك من ادعى وخاب من افترى ^(١).

أقول: «أُلوا» أي رجعوا إلى ثلاثة أصناف باعتبار أحوالهم في العلم والجهل مع التعلُّم وبدونه، كما بيَّنها عليه السلام بقوله: «أُلوا إلى عالم» أي بأمور الدين وأحكام الشريعة أصولاً وفروعاً، وهذا الصنف هو الحجَّة على الخلق، وعنَى به نفسه التي هي نفس مدينة العلم وبابها، وبنية المحدثين صلوات الله عليهم أجمعين، فإنَّ ما ذكر من الوصف لا يوجد إلَّا فيهم، وذلك قوله «على هدى من الله» أي

(١) الكافي ١: ٣٣ ح ١ باب أصناف الناس، وسائل الشيعة ٢٧: ١٨ ح ٣٣٠٩٣ باب أنه لا يجوز لأحد أن يحكم إلَّا بالإمام.

متمكّن مستعلٍ على هدى من جانب الله تمكّن الراكب واستعلائه على ركوبه
كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾^(١).

«قد أغناه الله بما علم» أي بعلمه الذي آتاه الله وهداه إليه عن علم غيره الكائن
عن الآراء الفاسدة الذي هو محض الجهل وبحت الضلال، وإنّما سمّاه علماً
للمشاكلة^(٢).

فالمراد بغيره الصنف الثاني المعبر عنه بقوله: «وجاهل مدّع للعلم لا علم له»
يستند فيه إلى الأخذ عنه ابتداءً أو بواسطة، وإنّما له ما لفقّه برأيه الفاسد أو أخذه
عن الجاهل وادّعاه علماً واستكفى به «فهو معجب بما عنده» لأنّه يراه علماً كافياً
له عن علم العالم.

«قد فتنته الدنيا» لعماء عن عيوبها بجهله، فصرف همّه بأجمعه إليها
ولم يلتفت لفت الآخرة^(٣) ولم يعرج عليها.
«وفتن غيره» ممّن اقتدى به واقتفى أثره فهو ضالّ في نفسه، مُضِلٌّ لغيره،
وهذا الصنف أكثر الأصناف أفراداً.

وأما الصنف الثالث فهو المعبر عنه بقوله: «ومتعلّم من عالم» أي ابتداءً أو
بواسطة «على سبيل هدى» أي كائن على طريق هُدًى من الله وطريق نجاة في
عقابه بتعلّمه من العالم وطلبه للاهتداء بعلمه.
ولمّا بيّن الأصناف الثلاثة أشار إلى هلاك الصنف الثاني وخُسرانه بقوله:

(١) سورة البقرة: ٥، سورة لقمان: ٥.

(٢) وهي مثل قوله تعالى: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَلَّ جَلَالُهُ عَنِ النِّسْيَانِ، وَلَكِنْ قَالَ
كَذَلِكَ مُشَاكِلَةً لِفَعْلِهِمْ أَوْ لِنِسْيَانِهِمْ.

(٣) أي لا ينظر إلى الآخرة، قال في لسان العرب ٢: ٨٥ قولهم: لا يلتفت لفت فلان أي لا ينظر إليه.

«ثم... إلى آخره» أي بعد مآل الناس إلى ثلاثة، هلك هذا الصنف بجهله وادّعائه لنفسه العلم من الله وإصراره على الضلال والإضلال ورفض الحق ولزوم الباطل، وخاب أي خسر من افترى على الله كذباً بتقوله عليه من غير علم، وإفتائه بحكمه من غير دليل^(١).

[٢/١٧] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: يغدوا الناس على ثلاثة أصناف: عالمٌ ومتعلّمٌ وغُثاءٌ؛ فنحن العلماء، وشيعتنا المتعلّمون، وسائر الناس غُثاءٌ^(٢). أقول: هذه الأصناف المذكورة في هذا الخبر هي الأصناف السابقة في الخبر السابق مع بيان المراد بكلّ منها على وفق ما ذكرناه سابقاً، فقوله: «فنحن العلماء» فيه حصر للخبر في المبتدأ، أي ليس غيرنا بعالم بل إمّا جاهل متعلّم منا وأخذ علم ما يحتاج إليه في أمر دينه هنا، وهو الصنف المشار إليه بقوله: «وشيعتنا المتعلّمون» على طريق الحصر أيضاً. وإمّا جاهلٌ غير متعلّم منا، وهو المتبّع لهواه ورأيه الفاسد، ومن قلّده وأخذ عنه، وهو الصنف المعبر عنه بقوله: «وسائر الناس غُثاءٌ» بضمّ الغين المعجمة والثاء المثناة والمدّ، وهو ما يحتمله السيل من الزيد والوسخ ونحوه ممّا لا ثبات له ولا انتفاع به^(٣)، وأطلق على باقي الناس ممّن ليس بعالم ولا متعلّم لهلاكهم وعدم الانتفاع بهم كالغُثاء^(٤).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٠٩ باب أصناف الناس.

(٢) الكافي ١: ٣٤٤ ح ٤ باب أصناف الناس. الخصال للصدوق: ١١١ ح ١١٥ باب ثلاث خصال لا عذر فيها لأحد.

(٣) لسان العرب ١٥: ١١٦ فصل الغين المعجمة.

(٤) وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ١١١ باب أصناف الناس.

فصل في ثواب العالم والمتعلم

[١/١٨] محمد بن يعقوب، عن محمد بن الحسن وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن عبد الله بن ميمون القدّاح.

وعلي بن إبراهيم عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضى به، وإنه يستغفر لطالب العلم مَنْ في السماء وَمَنْ في الأرض حتّى الحوت في البحر، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر، وإن العلماء ورثة الأنبياء؛ إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، ولكن ورثوا العلم؛ فمن أخذ منه أخذ بحظّ وافر^(١).

أقول: سلوك الطريق الدخول فيه وطيه للتوصل إلى ما هو طريق إليه، والطريق إلى الشيء ما يوصل بسلوكه إلى ذلك الشيء، والمراد به هنا الطريق

(١) الكافي ١: ٣٤ ح ١ باب ثواب العالم والمتعلم، بحار الأنوار ١: ١٦٤ ح ٢ كتاب العلم، باب فرض العلم ووجوب طلبه، والحثّ عليه، وثواب العالم والمتعلم.

إلى تحصيل العلم لقوله: «يطلب فيه علماً»، وتنكيره لتعدد الطريق إليه وعدم انحصارها في واحد كالنظر الموصل إلى الكسبيات والتفكر المنبه على البديهيّات، والأخذ من العالم تقليداً له أو استفادةً للأدلة والتنبيهات منه ابتداءً أو بواسطة أو وسائط، ولا يبعد حمل الطريق على معناه المتعارف، وسلوكه المسير فيه للوصول إلى العالم للأخذ منه أو إلى الوساطة في الأخذ من العالم، أو إلى مكان يتيسر فيه تحصيل العلم بأحد الطرق السابقة.

وقوله ﷺ: «سلك الله به طريقاً إلى الجنة» أي أدخله طريقاً يوصله بسلوكه إلى الجنة، أي وفقه لملازمة ما يكون سبباً للوصول إلى الجنة من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة.

وَوَضَعَ الأجنحة خَفَضُهَا، وهو هيئة تواضع الطائر، أُستعير لتواضع الملائكة وهو تعظيمهم للمتواضع له أو فعلهم على وفق مطلوبه وإمدادهم له، سواء حملت الأجنحة لهم على حقيقتها أو على الاستعارة لقواهم العقلية أو لمعارفهم التي يطبّرون بها في بيدااء جلال الله.

وقوله: «رضاً به» علةً لوضع أجنتهم، أي يتواضعون لطالب العلم لرضاهم به من حيث طلبه للعلم واتخاذ معرفة الله.

والاستغفار طلب المغفرة، أي ستر الزلات والعورات والتجاوز عن السيئات. والمراد بمن في السماء الروحانيون من الملائكة والنفوس الزكية، وبمن في الأرض ما يعمّ ذوي العقول وغيرهم من ذوي الحياة بدليل قوله: «حتّى الحوت في البحر»، والتعبير بـ«مَنْ» تغليباً لذوي العقول على غيرهم^(١).

(١) انظر الحاشية على أصول الكافي ارفيع الدين النائيني: ١٠٦.

ولما كان الاستغفار مستلزماً لطلب التدارك بالرحمة، وإصلاح الحال، والتثبيت على الصراط المستقيم المؤدي إلى النجاة والبقاء في الحال، وكان نجاة طالب العلم وبقاؤه سبباً لصلاح حال العلويات والسفليات، وكان مراد كل عاقل صلاح نفسه وبقاءه وزوال ما يؤدي إلى زواله وفساد حاله؛ لا جَرَم^(١) كان صلاح حال طالب العلم وبقاؤه مراداً لكل عاقل كامل العقل؛ علوياً كان أو سفلياً، فهو يطلب المغفرة لطالب العلم بخصوصه من حيث يدري.

وكذا كل جاهل ناقص العقل من ذوي العقول، وكل ما لا يعقل يطلب المغفرة لطالب العلم ولو بلسان الحال في جملة ما هو من مقدمات حصول صلاح حاله وبقائه من حيث لا يدري؛ هكذا قيل في بيان استغفار الكل له^(٢). وبالجملّة اللازم من الخبر أن يصدق بحصول الاستغفار من هؤلاء له إجمالاً، وأما تحقيق كنه استغفار كل منهم وكيفيته تفصيلاً فلا يلزمنا البحث عنه.

وقوله: «فضل العالم... إلى آخره» ظاهره أنه إذا قيس العابد إلى العالم في الفضل لم يكد يظهر للعابد فضلٌ بالنسبة إلى فضل العالم، كما أن سائر النجوم لم يكد يظهر لها نور عند نور البدر، ويعضده ما مرّ من أن العالم أفضل من سبعين ألف عابد، ومقتضاه أن جزءاً من سبعين ألف جزء من فضل العالم يزيد على فضل العابد بتمامه.

وكون العلماء ورثة الأنبياء؛ لأنّ المعتدّ به والمعتنى بشأنه ممّا ورثه الأنبياء وخلفوه بعدهم هو العلم، وقد أخذ منه العلماء، وانتقل إليهم، كما ينتقل المال

(١) قوله: (لا جَرَم) جواب قوله: (ولما كان الاستغفار).

(٢) شرح أصول الكافي للمازندراني ٢: ٥٠.

من مورثه إلى الوارث، ولَمَّا كان المال غير معتد به ولا معتنى بشأنه فبتقدير أن يورثوا شيئاً منه يكون في حكم المعدوم بالنسبة إلى ما ورثوه من العلم، فكأنهم لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، ولكن ورثوا العلم؛ فمن أخذ منه شيئاً متمسكاً به فقد أخذ متمسكاً بحظّ وافر، أي بنصيب جليل القدر كثير الفضل بالنسبة إلى الموارد المالية^(١).

[٢/١٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن جميل بن صالح، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: إن الذي يُعلِّم العلم منكم له أجر مثل أجر المتعلم وله الفضل عليه؛ فتعلموا العلم من حملة العلم وعلموه إخوانكم كما علمكموه العلماء^(٢).

أقول: يستفاد منه أنه كلما كان للمتعلّم من الأجر على تعلّمه فللمعلّم مثله من الأجر على تعليمه «وله الفضل عليه» أي الزيادة في الأجر؛ لأنّ المعطي والمفيض لشرف رتبته وعلوّ درجته يكون أولى بالزيادة وأحقّ بالفضل من المُعطي والمفاض عليه، والغرض الترغيب في التعليم والتعلّم، ولَمَّا كان تعلّم المتعلّم لا يمكن بدون تعليم المعلّم قدّم المعلّم بالذكر وذكر ماله من زيادة الأجر بعبارة تتضمّن أنّ للمتعلّم أجراً أيضاً.

ثمّ أمر الجهال بالتعلّم ثمّ بالتعليم إذا صاروا علماء، ثمّ حتّ على التعليم

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١١١ - ١١٤ باب ثواب العالم والمتعلم.

(٢) الكافي ١: ٣٥ ح ٢ باب ثواب العالم والمتعلم، بحار الأنوار ١: ١٧٤ ح ٣٦ كتاب العلم، باب فرض العلم، ووجوب طلبه، والحثّ عليه، وثواب العالم والمتعلم.

بقوله: «كما علّمكموه اللّعماء» أي لا تمتنعوا عن تعليم غيركم كما لم يمتنع العلماء عن تعليمكم^(١).

[٣/٢٠] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن عبد الحميد، عن العلاء بن رزين، عن أبي عبيدة الحذاء، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: من علّم باب هدى فله مثل أجر من عمل به ولا ينقص أولئك من أجورهم شيئاً، ومن علّم باب ضلال كان عليه مثل أوزار من عمل به ولا ينقص أولئك من أوزارهم شيئاً^(٢).

أقول: المراد بتعليم باب الهدى وتعليم باب الضلال تعليم ما يوصل تعلّمه والأخذ به إلى أحدهما، والمراد من العمل به ما يشمل عمل القلب كالاتقاد، وذلك كتعليم شيء من الدلائل العقلية أو النقلية من الكتاب والسنة الموصلة إلى حصول العقائد الحقّة ولزوم الأعمال الصالحة، وكتعليم شيء من البدع أو الآراء الفاسدة الموصلة إلى حصول الاعتقاد الباطل أو العمل الفاسد.

وقوله عليه السلام: «فله أجر من عمل به» أي مثل أجر كلّ عامل ينتهي عمله إلى تعليمه، سواء كان التعليم ابتداءً أو بواسطة، وقس على ذلك قوله: «ومن علّم باب ضلال... إلى آخره»^(٣).

[٤/٢١] وعن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمّد، عن سليمان ابن داود المنقري، عن حفص بن غياث، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: من تعلّم

(١) وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ١١٥ باب ثواب العالم والمتعلّم.

(٢) الكافي ١: ٣٥ ح ٤ باب ثواب العالم والمتعلّم، وسائل الشيعة ١٦: ١٧٣ ح ٢١٢٧١ باب استحباب إقامة السنن الحسنة.

(٣) وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ١١٦ باب ثواب العالم والمتعلّم.

العلم وعمل به وعَلِمَ لِلَّهِ دُعِيَ فِي ملكوت السماوات عظيماً، فقليل: تَعَلَّمَ لِلَّهِ وَعَمِلَ لِلَّهِ وَعَلِمَ لِلَّهِ^(١).

أقول: اللَّامُ فِي قوله ﷻ: «مَنْ تَعَلَّمَ العلم وعمل به وعَلِمَ لِلَّهِ» يتعلّق بكلّ من التعلّم والعمل والتعليم، كما صرّح به في آخر الخبر.

والملكوت مبالغة في الملْك في كمال العظمة باشماله على آيات عظمة ماله وعلامات جلال شأنه، وسماة عزّه وسلطانه، وكثرة جنوده وأتباعه المسخّرين لحكمه، المتقادين لإرادته، المُطيعين له في أوامره ونواهيه.

وقوله: «دُعِيَ فِي ملكوت السماوات» أي يُسمّيه أهلها من الملائكة والأرواح العالية عظيماً، أي يُذكر بالعظمة فيما بينهم.

ثم بيّن كيفية تسميته عظيماً بقوله: «فقليل تَعَلَّمَ لِلَّهِ وعمل لِلَّهِ وعَلِمَ لِلَّهِ» وحاصله أنّه أخلص لِلَّهِ فِي التعلّم والعمل والتعليم، فدَلَّ على عِظَم شأن الإخلاص فِي هذه الأمور واتّصال المخلص بالعظمة فِي الملأ الأعلى بسبب ذلك الإخلاص الذي لا يشوبه شيء ممّا لا يكون لِلَّهِ، كالتعلّم للاستطالة والغلبة والجدال والمراء، والعمل رياء لكسب حمد الناس والثناء، والتعليم إظهاراً للمعرفة، لكسب الإجلال والتعظيم والرياسة، وخفق النعال خلفه، والتقرّب إلى الملوك، والظفر بجوائزهم، ونحو ذلك من المقاصد المنافية للإخلاص^(٢).

(١) الكافي ١: ٣٥ ح ٦ باب ثواب العالم والمتعلّم، بحار الأنوار ٢: ٢٩ ح ١١، باب استعمال العلم والإخلاص فِي طلبه، مع تفاوت يسير فِي الحديث.

(٢) وللاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١١٧ باب ثواب العالم والمتعلّم.

فصلٌ

في صفة العلماء وحقّ العالم ومجالسته

[١/٢٢] محمّد بن يعقوب، عن محمّد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن معاوية بن وهب، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اطلبوا العلم وتزيّنوا معه بالحلم والوقار، وتواضعوا لمن تعلّمونه العلم، وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم، ولا تكونوا علماء جبّارين فيذهب باطلكم بحقّكم^(١).

أقول: الضمير في «معه» لطلب العلم الدالّ عليه «اطلبوا» أو «للعلم» أي وتزيّنوا مع العلم إذا حصلتموه بالحلم والوقار. والحلم الإناءة وكفّ النفس عمّا يدعو إليه الغضب من الانتقام، وضدّه السفه، والوقار الثقل والرزانة وضدّه الخفة. وكون الحلم والوقار زينة للطالب والعالم لأنّهما من لوازم العقل الذي لا اعتداد بالعلم بدونه، كما أنّ ضدّيهما شين لهما، لكونهما من لوازم الجهل. وقوله: «وتواضعوا لمن تعلّمونه العلم» أي في أوان اشتغاله بالطلب استجلاباً في الإقبال إليه وترغيباً له في المواظبة عليه.

(١) الكافي ١: ٣٦ ح ١ باب صفة العلماء، وسائل الشيعة ١٥: ٢٧٦ ح ٢٠٥٣ باب تأكّد استحباب التواضع للعالم والمتعلّم.

«وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم» أي في أوان الطلب وبعده.

«ولا تكونوا علماء جبارين» أي متكبرين «فيذهب باطلكم» أي تكبركم «بحقكم» أي بعلمكم فيرتحل العلم عنكم أو بفضلكم وشرفكم بالعلم، فلا يبقى لكم فضلٌ وشرفٌ به مع التكبر، أو بثوابكم على التعليم والتعلم، إذ لا ثواب بهما مع التكبر^(١).

[٢/٢٣] عنه، عن أحمد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن سنان، رفعه، قال: قال عيسى بن مريم عليه السلام: يا معشر الحواريين، لي إليكم حاجة أقضوها لي. قالوا: قضيت حاجتك يا روح الله. فقام فغسل^(٢) أقدامهم. فقالوا: كُنَّا نحن أحقُّ بهذا يا روح الله. فقال: إنَّ أحقَّ الناس بالخدمة العالم، إنما تواضعتُ هكذا لكيما تتواضعوا بعدي في الناس كتواضعي لكم.

ثم قال عيسى عليه السلام: بالتواضع تعمر الحكمة لا بالتكبر، وكذلك في السهل ينبت الزرع لا في الجبل^(٣).

أقول: كون العالم أحقَّ بأن يفعل الخدمة لفضله وشرفه وعزه بالعلم، واستعداده للفيضان عليه من المبدأ ما يليق به فتواضعه بالخدمة يزداد شرفاً وعزاً لاستعداده لذلك، ولا يلحقه ذلٌّ بها، فهو أحقُّ بفعلها من الجاهل الذي

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١١٨ باب صفة العلماء.

(٢) في المخطوط: (فقتل) بدل من: (فغسل) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٣٧ ح ٦ باب صفة العلماء، عنه في بحار الأنوار ١٤: ٢٧٨ ح ٨ في حوار عيسى وأصحابه....

لا شرف له ولا عز ولا استعداد لذلك، وإنما هو مستعد لأن يُفاض عليه بالخدمة ما يناسب جهله ويليق به من الذل والمنقصة، إذ ليس في خدمته تواضع، لأنه إنما فعل ما يليق به ويناسب ذلّه ونقصه، فلم يزد بالخدمة إلا ذلًا، فلا انتفاع له بها كما للعالم، فأنضح أحقية العالم بها.

ثم الظاهر أن المراد بالحكمة ما ينفع في الآخرة من علم وعمل، وبعمارتها بالتواضع ثباتها والانتفاع بها بسببه كما يُشعر به التمثيل بالنبات في السهل، فيكون خرابها وعدم الانتفاع بها بالتكبر كالإنبات في الجبل^(١).

[٣/٢٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن ذكره، عن معاوية بن وهب، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: يا طالب العلم، إن للعالم ثلاث علامات: العلم والحلم والصمت، وللمتكلف ثلاث علامات: ينازع من فوقه بالمعصية، ويظلم من دونه بالغلبة، ويظاهر الظلمة^(٢). أقول: جعل عليه السلام للعالم - وهو من استقرّ العلم في قلبه - ثلاث علامات: «العلم» أي المعرفة الظاهرة في مقاله، و«الحلم» أي الإناء، و«الصمت» أي السكوت في موضعه.

وللمتكلف - وهو من ادّعى العلم بلسانه ولم يستقرّ بقلبه - ثلاث علامات: المنازعة لمن فوقه ممن يجب عليه إطاعته والأخذ عنه بالمعصية وترك الطاعة له، والظلم لمن دونه بالغلبة عليه وإسكاته بالباطل بحيث يعجز عن التخلص

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث بنظر مرآة العقول ١: ١٢٣ - ١٢٤ باب صفة العلماء.

(٢) الكافي ١: ٣٧ ح ٧ باب صفة العلماء، بحار الأنوار ٢: ٥٩ ح ٤٢ في صفات العلماء وأصنافهم.

منه، والمظاهرة أي المعاونة للظلمة؛ فهذه الثلاثة لمنافاتها لاستقرار العلم في قلبه تكون علامات لتكلفه وكذب دعواه^(١).

[٤/٢٥] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن إسماعيل بن مهران، عن أبي سعيد القمّاط، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ألا أخبركم بالفقيه حقّ الفقيه؟ من لم يقنّط الناس من رحمة الله، ولم يؤمّنهم من عذاب الله، ولم يُرخّص لهم في معاصي الله، ولم يترك القرآن رغبة عنه إلى غيره، ألا لا خير في علم ليس فيه تفهّم، ألا لا خير في قراءة ليس فيها تدبّر، ألا لا خير في عبادة ليس فيها تفكّر.

وفي رواية أخرى: ألا لا خير في علم ليس فيه تفهّم، ألا لا خير في قراءة ليس فيها تدبّر، ألا لا خير في عبادة لا فقه فيها، ألا لا خير في تسكّل لا ورع فيه^(٢).

أقول: الفقيه العالم البصير بأمور الدين وأحكامه الأصليّة والعملية.

وقوله: «حقّ الفقيه» أي حقيقته، يعني الكامل في العلم، وهو بدل من «الفقيه» وما بعده خبر لمحذوف، أي هو «من لم يقنّط الناس... إلى آخره» وحاصله أنّه العارف بما يقرب الناس من الطاعة، ويُبعدّهم من المعصية، ويُرغبهم في الخير والصّلاح ويُنفرهم عن الشرّ والفساد من الترغيب والترهيب بالوعد والوعيد والبشارة بالمغفرة والإنذار بالعقوبة، كما هو طريقة الكتاب

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٢٣ - ١٢٤ باب صفة العلماء.

(٢) الكافي ١: ٣٦ ح ٣ باب صفة العلماء، بحار الأنوار ٧٥: ٤١ ح ٢٤ فيما جمع من جوامع كلم أمير المؤمنين عليه السلام.

والسنة، ولا يقتصر على التهريب بالوعد والتهديد بحيث يؤدي إلى تقنيطهم من رحمة الله والإيأس من رَوْحه الذي هو من الكبائر الموجبة لدخول النار، ولا على الترغيب بالوعد والبشارة بحيث يؤدي إلى أن يؤمنهم من عذاب الله ومكره وإلى الترخيص لهم في الجرأة على معاصي الله بتهوينها لديهم وتخفيف أوزارها عليهم، فيُعَرِّضهم لسخط الله وغضبه، فيصير ما قصده في الحالين من الهداية إضلالاً، وما رامه من الإصلاح إفساداً.

ثم إن من الناس من يغلب عليه الرجاء ويقل فيه الخوف حتى يستولي عليه الغرور المفضي به إلى سوء العاقبة - وهذا حال أكثر الناس - فيعالج بزيادة التهريب حتى يعتدل فيه الخوف والرجاء، ومنهم من هو بعكس ذلك فيعالج بعكس علاجه.

وكذا حقّ الفقيه أيضاً من يكون راغباً في القرآن وقراءته وتدبره، أخذاً بأحكامه، منتفعاً بحكمه، متأدّباً بأدابه، ممثلاً لأوامره ونواهيه، معتبراً بقصصه وأمثاله، متذكراً بوعدته ووعيده، لا من يكون تاركاً لقراءته أو لتدبره أو للعمل بما فيه رغبة عنه إلى غيره كالحديث - مثلاً - فإن تارك القرآن لا يكون فقيهاً وإن كان راغباً في الحديث معتنياً بحفظه وضبطه؛ لتوقّف معرفة الحديث وفهمه والعمل به على عرضه على القرآن، ليقبل منه ما يوافقه ويطرح ما يخالفه، وذلك يتوقّف على معرفة القرآن التي لا تحصل إلا بلزومه والرغبة فيه.

وقوله: «ألا لا خير في علم ليس فيه تفهم» أي تفكّر في فائدته والغرض المطلوب به والتفطن لما يستلزمه ويوجبه من التمسك بالعقائد الحقّة والأعمال

والتروك الموافقة لرضى الله سبحانه، فإنَّ كلَّ علمٍ ليس فيه ذلك فلا خير فيه، بل ليس علماً حقيقياً، وإنَّما هو مجرد دعوى وإظهار باللسان.

وكذا «لا خير في قراءة ليس فيها تدبّر» لأنَّ المطلوب من القراءة فهم الخطاب لامثال أوامر القرآن ونواهيه، والاعتبار بقصصه وأمثاله، والانتفاع بحكمه وآدابه، والتفكّر في براهينه الموجبة للتصديق بالمبدأ والمعاد وما يتبعهما، ولا يحصل شيء من ذلك بدون تدبّره؛ فكلَّ قراءة لا تدبّر فيها فلا خير فيها، لخلوها عن الفائدة المطلوبة بها والغرض المترتب عليها.

وكذا «لا خير في عبادة ليس فيها تفكّر» أي في مأخذها من كتاب أو سنة، وفي أحكامها وشروطها كما يعضده الرواية الأخرى: «ألا لا خير في عبادة لا فقه فيها»، ومن ذلك أيضاً ملاحظة أسرار حركاتها وسكناتها، ومعاني قراءتها وأذكارها إن كانت من هذا القبيل كالصلاة - مثلاً - وملاحظة كونها طاعة لله وامتنالاً لأمره، وتذلاً وخضوعاً لعزّه وكبريائه، وتأدية لشيء من واجب شكره، خالصة من الرياء والسُّمعة والعُجب، مُعترفاً بالمنة لله بأن أهله للتكليف بها وعرضه بذلك لنيل ثوابه والخلاص من عقابه لا لحاجة به تعالى إلى ذلك، وإنَّما نفعه عائد إلى العبد وإنَّ الله لغني عن العالمين.

و«النُّسك» كلُّما يتقرّب به إلى الله من الطاعات والورع، أدنى مراتبه اجتناب المحرّمات وفوقها التوقّي من الشبهات، وفوقها ترك المباحات التي يخاف انجرارها إلى المحضورات، وفوقها الإعراض عمّا سوى الله خوفاً من صرف بعض العمر فيما لا يزيد قرباً من الله وإن قطع بعدم انجراره إلى حرام، والمراد به

هنا المرتبة الأولى، ولا يبعد إرادة الثانية أيضاً إذ مع فقدانها لا يكون في النسك خير يعتد به، وأهل الذكر أعلم^(١).

[٥/٢٦] عنه، عن علي بن محمد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد [عن محمد بن خالد، عن سليمان بن جعفر الجعفري، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: إن من حق العالم أن لا تكثر عليه السؤال، ولا تأخذ بثوبه، وإذا دخلت عليه وعنده قوم فسلم عليهم جميعاً وخُصّه بالتحية دونهم، واجلس بين يديه ولا تجلس خلفه، ولا تغمز بعينك، ولا تشرب بيدك، ولا تكثر من القول قال فلان وقال فلان خلافاً لقوله، ولا تضجر بطول صحبته، فإنما^(٢) العالم مثل النخلة تنتظرها حتى يسقط عليك منها شيء، والعالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازي في سبيل الله^(٣).

أقول: الظاهر أن المراد بإكثار السؤال ما يوجب الملل والسأم للعالم والإيذاء لطبعه المنافي لحقه من التعظيم والإجلال، والمرجع في ذلك إلى العرف غالباً، وقد يستفاد ذلك من المعرفة بطبع المسؤول من سرعة انفعاله بالمراجعة، وقلة احتماله لما زاد على مقدار يلائم طبعه ونشاطه وبطؤ ذلك منه، وقوة طبعه ونشاطه على احتمال قدر من الإكثار لا يحتمله غيره ممّا لا يورث مللاً وسأمة. وأمّا حمله على الإكثار المتضمن للضرر بالعالم بأن يقصد به تنفيذ ما عنده أو إظهار خطأه أو عجزه فغير سديد، إذ القصد إلى هذه الأمور لا يجوز مطلقاً في

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١١٩ باب صفة العلماء.

(٢) في المصدر زيادة: (مثل).

(٣) الكافي ١: ٣٧ ح ١ باب حق العالم، بحار الأنوار ٢: ٤٣ ح ٩ في حق العالم.

حقّ العالم وغيره مع الإكثار وبدونه، والغرض بيان ما يختصّ به العالم من الحقوق.

وكذا حمّله على الزيادة على القدر الذي يعمل به السائل أو يحفظه ويضبطه، لاختصاص محذور ذلك بالسائل، فلا يكون ترك الإكثار من هذه الحيثية من حقوق العالم، وكذا جعل السؤال بمعنى الإيراد وتعليق الظرف. إذ لو أُريد به هذا المعنى لما كان لتقديم الظرف معنى كما يشهد به الذوق العربي.

على أنّ السؤال بمعنى الإيراد المستعمل بين الطلبة والمصنّفين غير متعارف في اللغة. نعم بعض معاني السؤال قد يلزمه الإيراد كالإنكار والتبكيك^(١) ونحوه. ولا يقال للسؤال الدالّ على الإيراد بالالتزام أنّه إيراد. والأخذ بثوبه مؤذّله ومناف لتعظيمه وإجلاله.

وتخصيصه بالتحية بعد تعميمها تمييز له بالتعظيم، والتوقير عن غيره لفضله وعلوّ رتبته.

والجلوس بين يديه أي بين الجبهتين المسامتتين ليمينه وشماله مواجهاً له قريباً منه بحيث لا يحوجه في التوجّه.

والخطاب إلى الانصراف نحوه من الآداب المناسبة لإجلاله، ولذلك نهى عن الجلوس خلفه، والمراد به ما كان بخلاف ذلك ممّا يحتاج في الخطاب إلى الانصراف نحوه.

والنهى عن الغمز بالعين والإشارة باليد والإكثار من نقل الأقوال المخالفة لقوله لمنافاة ذلك لتعظيمه وإجلاله.

(١) بكّ الرجل تبكيتاً إذا وبّخته (ترتيب جمهرة اللغة : ١٥٩).

ولمّا كان كمال التعظيم والإجلال موجباً لرعاية الأدب في السؤال وملاحظة ما يناسبه من الأوقات والأحوال، ولا يتيسر ذلك إلّا بطول الصحبة الذي هو مظنة لحصول الضجر والقلق بسبب الانتظار، والضجر ممّا لا ينبغي للطالب، نهى عليه السلام ^(١) عنه بقوله: «ولا تضجر بطول صحبته» فإنّ في طولها نيل المطلوب مع رعاية حقّ العالم من التعظيم بخلاف سرعة التوصل إلى المطلوب المقتضية ترك رعاية حقّه، فإنّ في ذلك الخسران عاجلاً وآجلاً.

«فإنّما العالم مثل النخلة تنتظرها حتّى يسقط عليك منها شيء» فكما إنّ في كسر النخلة وقطعها لنيل ثمرتها بسرعة ^(٢) عند استبطاء إسقاطها تفويتاً لما هو أعظم نفعاً ممّا تطلبه بكسرها، فكذا العالم فإنّ في ترك رعاية حقّه باستعجاله في الإفادة تفويتاً لما هو أعظم ممّا تستفيده بذلك.

وإنّما كان «العالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازي في سبيل الله» لأنّ فائدة الصيام والقيام والغزو ونفع هذه الأفعال لا يتعدّى إلى غير الفاعل، بخلاف العلم، فإنّ فائدته ونفعه من الاهتداء به إلى العقائد الحقّة والأعمال الصالحة، ودفع الشبهة الباطلة، وقمع البدع والآراء الفاسدة، والتوصل به إلى نيل السعادة الأبديّة، والخلاص من الشقاوة السرمديّة لا يختصّ بالعالم ^(٣) بل يتعدّاه إلى غيره، فيهدّي بنور هداه كلّ من أخذ عنه واقتبس من علمه، وبذلك صار أعظم أجراً من المذكور، وقد سبق ما يؤيد ذلك من الأخبار المتضمنة لفضل العالم على العابد ^(٤).

(١) قوله: (نهى عليه السلام عنه) خبر قوله: (ولمّا كان كمال).

(٢) في المخطوط: (يسرّعه) بدل من: (بسرعة) والمثبت أنسب.

(٣) قوله: (لا يختصّ بالعالم) خبر قوله: (فإنّ فائدته ونفعه).

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٢٣ باب حقّ العالم.

[٦٢٧] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن شريف بن سابق، عن المفضل بن أبي قرة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: قالت الحواريون لعيسى: يا روح الله، من نجالس؟ قال: مَنْ تذكركم^(١) الله رؤيته، ويزيد في علمكم منطقَه، ويُربِّكم في الآخرة عمله^(٢).
أقول: اعتبر عليه السلام في الذي ينبغي مجالسته ثلاث صفات:

الأولى: من علامات كمال الإيمان وهي المشار إليها بقوله: «مَنْ تذكركم الله رؤيته» أي من تصيرون ذاكرين لله عز وجل بالقلب واللسان بسبب رؤيتكم إياه ومشاهدتكم أحواله وصفاته الظاهرة لحاسة البصر كالذبول من الخوف، والاصفرار من السهر، والكآبة من الحزن، وأثر السجود في الوجه والبشرة^(٣)، والتواضع من حسن الخلق، والجد والاجتهاد فيما يقرب من الله من الرجاء، وحسن الظن به تعالى، والخشوع تذللًا له تعالى، والصدق وأداء الأمانة، وتحريك اللسان بذكره تعالى في جميع الأحوال، ونحو ذلك من الصفات الباعثة لمن يراها على ذكره سبحانه باللسان من حمد وثناء وتسبيح وتقديس وتهليل وتكبير، وبالقلب من تقوى وورع يحجزه عن ارتكاب المحرمات والافتحام في الشبهات خوفًا من مقامه وخشية من عظمة شأنه.

والثانية: من علامات كمال القوة العلمية، وهي المشار إليها بقوله: «ويزيد في

(١) في المصدر: (يذكركم) بدل من: (تذكركم).

(٢) الكافي ١: ٣٩ ح ٣ باب مجالسة العلماء وصحبهم، وسائل الشيعة ١٢: ٢٣ ح ١٥٥٤٤ باب استحباب صحبة خيار الناس والقديم من الأصدقاء.

(٣) في المخطوط: (والبشر) بدل من: (والبشرة) والمثبت أنسب.

علمكم منطقهُ» أي لا ينطق بما هو لغواً وهجراً وما لا يعنيه، وإنّما ينطق بما يستفاد منه علم وحكمة نافعة في الدين والدنيا.

والثالثة: من علامات كمال القوة العملية، وهي المشار إليها بقوله: «وَيُرْغَبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَمَلُهُ» أي إذا رأيتُم سعيه في أعمال الخير، ولاحظتم جدّه واجتهاده في المواظبة على الطاعات وورعه، وكفّ نفسه عن مقاربة المحرّمات، وتوقّفه عند الشبهات، وحسن معاشرته للخواصّ والعوام، ومسارعته إلى أداء حقوق الله وحقوق العباد ونحو هذه من الأعمال التي تُرغَّبُ مَنْ شاهدها أو علم بها في الزهد في الدنيا ومتاعها القليل الفاني، والسعي للآخرة وثوابها الجليل الباقي^(١).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٢٨ باب مجالسة العلماء.

فصل

في سؤال العالم وبذل العلم

[١/٢٨] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سألتُه عن مجدور^(١) أصابته جنابة فغسلوه فمات؟ قال: قتلوه، إلا سألوا؛ فإن دواء العي السؤال^(٢).

أقول: «إلا» بالتشديد حرف تحضيض، وإذا دخل على الماضي فمعناه اللوم على ترك الفعل، فيستفاد منه هنا وجوب السؤال عن أمور الدين، وهو أحد طرق طلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم، ومن ترك السؤال وعمل بغير علم لا يأمن أن يقع في مثل هذه الورطة العظيمة، أعني قتل النفس الذي هو من الكبائر على أنه لو سَلِمَ من ذلك وفَعَلَ ما يوافق الحقَّ اتفاقاً يكون مُرتكباً للحرام، لعدم استناده إلى علمٍ فيدخل تحت تهديد ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(٣)، «وَأَنْ

(١) المجدور: المصاب بالجدرى - بضم الجيم وفتح الدال وكسر الراء - وهو داء معروف، وقوله: (قتلوه) أي كان فرضه التيمم، فمن أفتى بغسله أو تولّى ذلك منه فقد أعان على قتله.

(٢) الكافي: ١: ٤٠ ح ١ باب سؤال العالم وتذاكره، وسائل الشيعة ٣: ٣٤٦ ح ٣٨٢٦ باب جواز التيمم مع عدم التمكن من استعمال الماء لمرض وبرد.

(٣) سورة المائدة: الآيات: ٤٤ و ٤٥ و ٤٧.

تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ^(١) فيكون من الهالكين كما نطق به الخبر الآتي وغيره.
والعي - بكسر العين المهملة - العجز عن الاهتداء إلى وجه المراد، ويلزمه
الجهل ودواؤه السؤال.

ويستفاد من الخبر أن حكم هذا المجدور التيمم، لأنه إذا كان الغسل مؤدياً
إلى موته لا جرم يكون حراماً فيجب بدله، وهو التيمم^(٢).

[٢/٢٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن
حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة ومحمد بن مسلم وبريد العجلي، قالوا:
قال أبو عبد الله عليه السلام لحمران بن أعين في شيء سأله: إنما يهلك الناس، لأنهم
لا يسألون^(٣).

أقول: معناه أنه لا يهلك الناس المحتاجون إلى السؤال عن أمر دينهم إلا
لتركهم إياه وعملهم بآرائهم^(٤).

[٣/٣٠] عنه، عن علي، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ذكره، عن
أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: أف لرجل لا يفرغ نفسه في كل جمعة
لأمر دينه، فيتعاهده ويسأل عن دينه.
وفي رواية أخرى: لكل مسلم^(٥).

(١) سورة البقرة: ١٦٩.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٢٩ باب سؤال العالم وتذاكره.

(٣) الكافي ١: ٤٠ ح ٢ باب سؤال العالم وتذاكره، بحار الأنوار ١: ١٩٨ ح ٦ في سؤال العالم وتذاكره
وإتيان بابه.

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٠ باب سؤال العالم وتذاكره.

(٥) الكافي ١: ٤٠ ح ٥ باب سؤال العالم وتذاكره، الوافي ١: ١٨١ ح ١٠٦ باب سؤال العلماء وتذاكر
العلم.

أقول: «أَف» كلمة تَضَجَّر، وتخصيص يوم الجمعة لتفريغ النفس أي ترك الاشتغال بالأُمور الدنيويَّة لأجل السؤال عن أمر الدين دون غيرها من الأيام لشرفها وفضلها وتضاعف ثواب الطاعات والعبادة فيها، والسؤال عن أمر الدين من أهمَّ الطاعات الواجبات وأفضل العبادات المفروضة، فإيقاعه في الجمعة يكون موجباً لزيادة الأجر والثواب عليه على إيقاعه في غيرها من الأيام، وبهذا يظهر أنَّ ما اشتهر في هذه الأزمان من ترك التدريس يوم الجمعة وأَنَّهُ يوم تعطيل ليس ممَّا ينبغي؛ لاسيَّما إذا لم يحصل الاشتغال فيه بشيء من الطاعات وكان جعل غيره من الأيام بدلاً عنه في ذلك هو الأولى^(١).

[٤/٣١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن أبي الجارود، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: رحم الله عبداً أحيا العلم. قال: قلت: وما إحياءه؟ قال: أنْ تُذاكر به أهل الدين وأهل الورع^(٢).

أقول: لما كان إحياء العلم عبارة عن جعله محفوظاً متداولاً بين الناس، موجود الأثر فيهم من العقائد الحقَّة والأعمال والتروك الشرعيَّة، وكان ذلك مسبباً عن مذاكرة أهل الدين وأهل الورع به، أطلق الإحياء على مذاكرتهم به؛ لأنَّها السبب في حفظه وبقاء أثره في الناس. ومذاكرتهم به إمَّا بأن يذكره العالم لهم ويحدِّثهم به، أو يذكر كلَّ من المتذاكرين للآخر شيئاً منه.

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٠ - ١٣١ باب سؤال العالم وتذاكره.

(٢) الكافي ١: ٤١ ح ٧ باب سؤال العالم وتذاكره، الفصول المهمة في أصول الأئمة ١: ٤٧٧ ح ٦٦٧ باب استحباب مجالسة العلماء والصلحاء ومحادثتهم ومذاكرتهم.

وخصَّ أهل الدين وأهل الورع، لأنَّ الحفظ إنَّما يكون عن مذاكرتهم بخلاف غيرهم، فإنَّهم مظنة أن يغروه ويفسدوه، فلا يقتضي ذكره لهم أو أخذه عنهم حفظاً له، فلا تكون مذاكرتهم به إحياءً له^(١).

[٥/٣٢] عنه، عن محمَّد بن يحيى، عن أحمد بن محمَّد بن عيسى، عن محمَّد بن إسماعيل بن بزيع، عن منصور بن حازم، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قرأت في كتاب علي عليه السلام: إنَّ الله لم يأخذ على الجهال عهداً بطلب العلم حتَّى أخذ على العلماء عهداً ببذل العلم للجهال؛ لأنَّ العلم كان قبل الجهل^(٢).

أقول: المفهوم منه أنَّ أخذ الله العهد على الجهال بطلب العلم مسبوقٌ بأخذه على العلماء ببذل العلم للجهال، فيكون تكليف العلماء بالبذل قبل تكليف الجهال بالطلب، ولما كان ذلك إنَّما يصحَّ إذا كان العلم المكلف بطلبه الجهال سابقاً على الجهل دون العكس، إذ لا يصحَّ التكليف بالمحال، علَّله عليه السلام^(٣) بقوله: «لأنَّ العلم» أي الذي كلَّف الجهال بطلبه قبل الجهل الذي كلَّف صاحبه بطلب العلم، فيكون خلق الجاهل من العباد مسبوقاً بوجود العالم كاملاً الأعلى في السماء وخليفة الله آدم عليه السلام في الأرض بالنسبة إلى ذريته، فيصحَّ كون التكليف بالطلب بعد التكليف بالبذل^(٤).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٣ - ١٣٥ باب سؤال العالم وتذاكره.

(٢) الكافي ١: ٤١ ح ١ باب بذل العلم، بحار الأنوار ٢: ٦٧ ح ١٤ في النهي عن كتمان العلم والخيانة وجواز الكتمان عن غير أهله.

(٣) قوله: (علَّله عليه السلام) جواب قوله: (ولما كان ذلك).

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٣ - ١٣٤ باب بذل العلم.

[٦٣٣] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن يونس بن عبد الرحمن، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قام عيسى بن مريم خطيباً في بني إسرائيل فقال: لا تحدثوا الجهال بالحكمة فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم^(١).

أقول: المراد بالجهال إما أهل الجهل المقابل للعلم، لكن لا مطلقاً، بل مقيد بعدم طلب العلم مع الإنكار له وبغضه، أو المقابل للعقل الداعي إلى الخير، وما فيه صلاح فهو الداعي إلى الشر وما لا صلاح فيه. وأما أهل الحكمة فهم مقابلوا هؤلاء، أي من لم يتصفوا بشيء من المعنيين، وهم صنفان:

أحدهما: العلماء الذين تؤخذ الحكمة عنهم وتطلب منهم، وهي المعارف الدينية الأصلية والفرعية.

وثانيهما: المتعلمون الطالبون للحكمة المشتغلون بتحصيلها من أهلها، والمراد بهم هنا الصنف الثاني كما يستفاد من قوله عليه السلام: «ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم» لدلالته على أنهم متعلمون طالبون لها من العلماء.

والظلم وضع الشيء في غير موضعه، فتحديث الجهال بالحكمة وضع لها في غير موضعها، فهو ظلم لها، ومنع أهلها إياها وضع لهم في غير موضعهم بمنعهم حقهم، فهو ظلم لهم^(٢).

(١) الكافي ٤٢: ١ ح ٤ باب بذل العلم، بحار الأنوار ٢: ٦٦ ح ٨ في النهي عن كتمان العلم والخيانة وجواز الكتمان عن غير أهله، وبسند غيره.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٧ باب بذل العلم.

فصلٌ

في النهي عن القول والعمل بغير علم

[١/٣٤] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن مفضل بن مزيد^(١)، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «أنهاك عن خصلتين فيهما هلك الرجال: أنهاك أن تدين الله بالباطل وتفتي الناس بما لا تعلم^(٢)».

أقول: أخبر عليه السلام أولاً أنه ينهى عن خصلتين أبهما بالإجمال تشويقاً للسامع إلى الاطلاع على بيانهما بالتفصيل لهما وحثاً له على طلب ما يزيل إبهامهما، ثم وصف الخصلتين بوصف فظيع يوجب زيادة التحريض والحث على معرفة بيانهما، وهو قوله: «فيهما هلك الرجال»، ثم عقب ذلك ببيانهما بالتفصيل، ليكون أوقع في النفس وأشدّ تأثيراً فيها، فأشار إلى بيان إحدى الخصلتين بقوله: «أنهاك أن تدين الله بالباطل» أي عن أن تعبد الله بما لم يؤخذ من الجهة التي يحب الأخذ منها؛ عقيدة كان المتعبد به كالمعارف الخمس، أو عملاً؛ فعلاً كان

(١) في بعض نسخ الكافي: (زيد) بدل من: (مزيد)، والمثبت في المصدر: (زيد).

(٢) الكافي ١: ٤٢ ح ١ باب النهي عن القول بغير علم، وسائل الشيعة ٢٧: ٢١ ح ٣٣١٠١ باب عدم

جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم، وفي المصدر: (هالك) بدل من: (هلك).

أو تركاً، والجهة التي يجب الأخذ منها، أما في العقائد الأصلية فالدلائل العقلية، وقد يؤخذ بعضها من السمعة^(١)، وأما في الأحكام الفرعية فعمدتها الكتاب والسنة بالشروط المعتمدة فيهما.

هذا بالنسبة إلى العارف بهما القادر على استنباط الأحكام منهما وأخذ كل حكم من دليله التفصيلي، وهو المسمى بالمجتهد في الاصطلاح، وأما بالنسبة إلى غيره، وهو العامي العاجز عن الاستدلال على كل حكم بدليله التفصيلي فجهة أخذه للأحكام تقليد ذلك العارف المجتهد والعمل بقوله وفتياه.

وأشار إلى بيان الخصلة الثانية بقوله: «وتفتي الناس» أي وأن تبين الأحكام لهم وتجيئهم عن المسائل وتقضي بينهم «بما لا تعلم» أي بما لم تأخذه من مأخذه المعتمد في الأخذ للفتيا، وهو الكتاب والسنة؛ سواء كنت عارفاً بهما قادراً على استنباط الأحكام منهما ولم تأخذ ما تفتي به منهما، بل أخذته عن رأي أو تشهّي، أو لم تكن عارفاً بهما ولا قادراً على الأخذ منهما وأفتيت الناس بما جرى على لسانك، فإنك هالك على كلا التقديرين ولو جرى الحق على لسانك اتفاقاً، إذ لست آخذاً للأحكام من مأخذها الذي يجب الأخذ منه^(٢).

[٢/٣٥] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رئاب، عن أبي عبيدة الحذاء، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: من أفتى الناس بغير علم ولا هدى لعنته ملائكة الرحمة

(١) أي السمعة.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٦ باب النهي عن القول بغير علم.

وملائكة العذاب، ولحقه وزرٌّ مَنْ عَمِلَ بِقُتْيَاهُ^(١).

أقول: «من أفتى الناس» أي في شيء من الأحكام الدينية الأصلية والفرعية بغير علم مأخوذ من مأخذه كالمفاض من الله سبحانه ابتداءً بوحى أو إلهام أو منام^(٢)، أو بواسطة النظر في البراهين والدلائل العقلية والنقلية ولو بتعليم وإرشاد من العالم إليها على وجه ينتقل المتعلّم منها إلى مدلولاتها بحيث يصير مستدلاً بها وأخذاً علمه منها كعلمه.

و«الهدى» الدلالة ويُطلَق على كلّ ما يهتدى به، والمراد به ما يكون عن لطف الله وتوفيقه. وفي ذكره بعد العلم تنبيه على أنّه لا اعتبار للعلم المحتاج إليه في الفتيا بدونه، وإنّه أقوى الأسباب الموجبة له.

فمن أفتى الناس متلبساً بغير علم وبغير هدى من الله «لعتته ملائكة الرحمة» لتعرّضه لما يوجب الحرمان منها «وملائكة العذاب» لتعرّضه لما يستحقّ به العقوبة «ولحقه وزر من عمل بقُتْيَاهُ» أي مثل وزر العامل بها، إذ لا ينقص من وزر العامل شيء كما مرّ في الأخبار^(٣) وإنّما لحقه ذلك بسبب إضلاله له، إذ لو لم يفتّه لرجع إلى العالم ولم يضلّ^(٤).

(١) الكافي ١: ٤٢ ح ٣ باب النهي عن القول بغير علم، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٠ ح ٣٣١٠٠ باب عدم جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم.

(٢) هذا مقتبس من قوله تعالى في سورة الشورى الآية: ٥١: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخْبَاءً أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ﴾.

(٣) انظر على سبيل المثال لا الحصر: النوادر لفضل الله الراوندي: ١٥٦ ح ٣١٩، بحار الأنوار ٢: ١٢٢ ح ٤٠ باب النهي عن القول بغير علم والإفتاء بالرأي، مستدرک الوسائل ١٧: ٢٤٣ ح ٢١٢٣٤ و ٢١٢٣٥ و ٢١٥٥٦ باب عدم جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم عن المعصومين عليه السلام.

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٧ باب النهي عن القول بغير علم.

[٣/٣٦] عنه، عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي بن عبد الله، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: للعالم إذا سُئِلَ عن شيء وهو لا يعلمه أن يقول: الله أعلم، وليس لغير العالم أن يقول ذلك^(١).

أقول: يجوز للعالم أي العارف بأكثر الأحكام وبطريق أخذها عن مأخذها بالفعل أو بالقوة القريبة منه، وهو المجتهد اصطلاحاً «إذا سُئِلَ عن شيء من الأحكام وهو لا يعلمه» بالفعل «أن يقول: الله أعلم» بصيغة التفضيل الدالة على اتّصاف المفضّل عليه بمبدأ الاشتقاق وزيادة المفضّل في الاتّصاف به عليه، فیدلّ على أنّ له نحو علم به، ولا محذور فيه لمطابقته للواقع.

«وليس لغير العالم أن يقول ذلك» أي «الله أعلم» لإشعاره بأنّ له نحو علم، وليس كذلك، فيكون بذلك مدّعياً لما ليس له، كاذباً في دعواه^(٢).

[٤/٣٧] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن حماد ابن عيسى، عن حريز بن عبد الله، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إذا سُئِلَ الرجل منكم عمّا لا يعلم فليقل: لا أدري، ولا يقل: الله أعلم فيوقع في قلب صاحبه شكّاً، وإذا قال المسؤول: لا أدري، فلا يتّهمه السائل^(٣).

أقول: ظاهره أنّ المراد بالرجل من الشيعة غير العالم لما ثبت في الخبر السابق

(١) الكافي ١: ٤٢ ح ٥ باب النهي عن القول بغير علم، بحار الأنوار ٢: ١١٩ ح ٢٧ في النهي عن القول بغير علم، والإفتاء بالرأي.

(٢) وللإطلاّع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٨ باب النهي عن القول بغير علم.

(٣) الكافي ١: ٤٢ ح ٦ باب النهي عن القول بغير علم، بحار الأنوار ٢: ١١٩ ح ٢٦ في النهي عن القول بغير علم، والإفتاء بالرأي.

مِنْ أَنَّهُ «لِلْعَالَمِ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُ أَعْلَمُ، وَلَيْسَ لغيرِهِ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ» فالمعنى أَنَّهُ إِذَا سُئِلَ غَيْرُ الْعَالَمِ عَمَّا لَا يَعْلَمُهُ مِنَ الْأَحْكَامِ فَلْيَقُلْ «لَا أَدْرِي» لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ بِالصِّدْقِ «وَلَا يَقُلُ اللَّهُ أَعْلَمُ» لِإِشْعَارِهِ بِأَنَّهُ لَهُ عِلْمٌ، «فَيُوقِعُ فِي قَلْبِ صَاحِبِهِ» السَّائِلَ «شَكًّا» يُوجِبُ أَنْ يَتَّهَمَهُ بِكَوْنِهِ عَالِمًا، «وَإِذَا قَالَ الْمَسْئُولُ: لَا أَدْرِي» تَيَقَّنَ السَّائِلُ أَنَّهُ غَيْرُ عَالِمٍ، وَلَا مَجَالَ لِلشَّكِّ فِي ذَلِكَ حِينَئِذٍ «فَلَا يَتَّهَمُهُ السَّائِلُ» بِكَوْنِهِ عَالِمًا. ويحتمل حمل الرجل على الأعم من العالم وغيره، ويكون الشك والالتهام بكونه عالماً بالمسؤول عنه معرضاً عن الجواب لا لغرض صحيح، فيكون النهي عن قول «الله أعلم» مختصاً بمن يكون مظنة لوقوع الشك فيه والالتهام له، وذلك نادر في العالم غالب في غيره^(١).

[٥/٣٨] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أبان الأحمر، عن زياد بن أبي رجاء، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: ما علمتم فقولوا، وما لم تعلموا فقولوا: الله أعلم؛ إن الرجل لينتزع الآية من القرآن يخز فيها أبعد ما بين السماء والأرض^(٢).

أقول: لما علم ممّا سبق من الأخبار منع غير العالم من الفتيا والجواب عن المسائل ومن أن يقول «الله أعلم» ظهر أن المخاطبين بقوله عليه السلام «ما علمتم... إلى آخره» شيعته وأصحابه الذين لهم أهلية الفتيا وأهلية أن يقولوا: الله أعلم، وهم العالمون بأكثر المسائل بالفعل أو بالقوة القريبة منه الآخذون لها من مأخذها،

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٨ باب النهي عن القول بغير علم.

(٢) الكافي ١: ٤٢ ح ٤ باب النهي عن القول بغير علم، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٢ ح ٣٣١٠٤ باب عدم جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم، وفي المصدر إضافة عبارة (من القرآن) بعد: لينتزع الآية.

والمعنى أن «ما علمتم» من المسائل التي تُسألون عنها «فقولوا» أي قوله في جواب السؤال وأفتوا به السائل «وما لم تعلموه» منها فلا تجيبوا عنه، ولا تفتوا به بالأراء والتشهي، بل قولوا فيه: «الله أعلم» فإن هذا القول كما يشعر بأن لكم نحو علم يشعر أيضاً بأن ذلك النحو لا يجدي في جواز الفتيا في المسائل التي لم تعلموها بطريق مسوّغ للفتيا بها.

«إن الرجل الذي» يقول بما لا يعلم ويفتي به «ليتنزع الآية من القرآن» أي يأخذها ويفصلها منه ليفسرها برأيه على طبق ما يريد من مطالبه الباطلة «يخرّ فيها» أي يسقط في تفسيرها مسقطاً بعيداً من الصواب بمسافة «أبعد ما بين السماء والأرض» ويمكن جعل «في» للسببية والمراد أنه يسقط بسبب تفسيره لها برأيه في دركات النار مسقطاً أبعد مسافة من هذا المقدار، والله العالم بمراد وليّه^(١).

[٦/٣٩] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن يونس [بن عبد الرحمن]^(٢)، عن أبي يعقوب إسحاق بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إن الله خصّ عباده بآيتين من كتابه: أن لا يقولوا حتّى يعلموا، ولا يردّوا ما لم يعلموا، وقال عز وجل: ﴿أَلَمْ يُوَخِّذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقَ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾^(٣) وقال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾^(٤).^(٥)

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٣٧ باب النهي عن القول بغير علم.

(٢) ما بين المعقوفتين من الكافي.

(٣) سورة الأعراف: ١٦٩.

(٤) سورة يونس: ٣٩.

(٥) الكافي ١: ٤٣ ح ٨ باب النهي عن القول بغير علم، بحار الأنوار ٢: ١١٣ ح ٣ في النهي عن القول بغير علم، والإفتاء بالرأي، وفيه: (عبر) بدل من: (خص).

أقول: في بعض النسخ «حَضَّ» بالمهملة فالمعجمة من الحَضَّ أي الحَثَّ، فيقدَّر فيه «على» أي حَثَّهم بالآيتين على أن لا يقولوا قبل العلم ولا يردّوا بالكذب والإنكار ما وصل إليهم من الله أو الرسول والأئمة عليهم السلام ممّا لم يبلغ علمهم إليه، وحمله على ردّ الجواب لا يطابق الآية الثانية المعبر بها عنه، وفي كثير من النسخ بالمعجمة فالمهملة أي حَضَّ هذه الأئمة من بين الأمم بإنزال آيتين من كتابه وإعلامهم بمضمونهما، وعبر عنهم بوصف العبوديّة مضافاً إليه تعالى تشويقاً لهم.

وقوله: «أن لا يقولوا» بدل من آيتين، وقوله: «وقال عزّ وجلّ» عطف على «حَضَّ» أو «حَضَّ» النسختين من عطف أحد التعبيرين على الآخر لمغايرة بينهما بوجه ما^(١).

[٧/٤٠] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن عيسى، عن يونس، عن داود بن فرق، عن عمّن حدّثه، عن ابن شُبْرُمة، قال: ما ذكرت حديثاً سمعته من جعفر بن محمّد عليه السلام إلّا كاد أن ينصدّع قلبي، قال: حدّثني أبي، عن جدّي، عن رسول الله صلى الله عليه وآله. قال ابن شُبْرُمة: وأقسم بالله ما كذب أبوه على جدّه ولا جدّه على رسول الله صلى الله عليه وآله، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من عمل بالمقاييس فقد هلك وأهلك، ومن أفتى الناس^(٢) وهو لا يعلم الناسخ من المنسوخ والمحكم من

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٠ - ١٤١ باب النهي عن القول بغير علم.

(٢) في المصدر إضافة: (بغير علم).

المتشابه فقد هلك وأهلك^(١).

أقول: ابن شُبْرَمَة - بضم المعجمة وسكون الموحدة وضمّ الراء - الضبي الكوفي، اسمه عبد الله، كان قاضياً للدوانقي على الكوفة^(٢).
والمقاييس جمع مقياس وهو ما يقدر به الشيء على مثال، والمراد به ما يستعمله المخالفون دليلاً في إثبات أحكامهم الشرعية، والمراد بالعمل به اتخاذه دليلاً شرعياً معوّلاً عليه في استنباط الحكم الشرعي والعمل بمقتضاه.
وقوله عليه السلام: «ومن أفتى الناس» أي بما يأخذه من الكتاب والسنة وإن أصاب الحق اتفاقاً فقد هلك بضلاله بعدم علمه بالناسخ والمحكم ومقابلهما لأخذه من غير الجهة المأمور بالأخذ منها، وأهلك غيره ممن قلده وعمل بفتياه بإضلاله إياه^(٣).

[٨/٤١] عنه، عن عده من أصحابنا، عن محمد بن خالد، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن طلحة بن زيد، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق؛ لا يزيده سرعة السير إلا بُعداً^(٤).
أقول: هذا من أبلغ التشبيه الذي لا يصدر إلا عن بلاغتهم عليهم السلام، وأشار عليه السلام إلى

(١) الكافي ١: ٤٣ ح ٩ باب النهي عن القول بغير علم، بحار الأنوار ٢: ١١٩ ح ٢٤ في النهي عن القول بغير علم، والإفتاء بالرأي.

(٢) معجم رجال الحديث ١١: ٦٩٢٥/٢٢٩.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٠ - ١٤١ باب النهي عن القول بغير علم.

(٤) الكافي ١: ٤٣ ح ١ باب من عمل بغير علم، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٤ ح ٣٣١١٠ باب عدم جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم.

وجه الشَّبه بقوله: «لا يزيده سرعة السير إلا بُعداً»؛ فتدبر^(١).

[٩/٤٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال،

عَمَّن رواه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: من عمل على غير علم كان ما يُفْسِدُ أكثر ممَّا يُصْلِحُ^(٢).

أقول: الظاهر أنَّ المراد إثبات الإفساد في عمل العامل على غير علم ونفي الإصلاح فيه لما ثبت بالأدلة من أنَّه لا إصلاح أصلاً في عمل لا يكون عن علم، فالتعبير بالأكثرية به بناء على الغرض بحسب زعم العامل^(٣).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٠ باب من عمل بغير علم.

(٢) الكافي ١: ٤٤٤ ح ٣ باب من عمل بغير علم، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٥ ح ٣٣١١٢ باب عدم جواز القضاء والإفتاء بغير علم بورود الحكم.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٣ باب من عمل بغير علم.

فصل في استعمال العلم

[١/٤٣] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن حماد بن عيسى، عن عمر بن أذينة، عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس الهلالي، قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يحدث عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال في كلام له ^(١): العلماء رجلان: رجلٌ عالم أخذ بعلمه فهذا ناج، وعالمٌ تارك لعلمه فهذا هالك، وإن أهل النار ليتأذون من ريح العالم التارك لعلمه، وإن أشد الناس ندامةً وحسرةً رجلٌ دعى عبداً إلى الله فاستجاب له وقيلَ منه فأطاع الله فأدخله الله الجنة، وأدخل الداعي النار بتركه علمه واتباعه الهوى وطول الأمل؛ أما اتباع الهوى فيصُدَّ عن الحق، وطول الأمل يُنسى الآخرة ^(٢).

أقول: إطلاق العالم في هذا الخبر على التارك لعلمه باعتبار اتصافه بالعلم في الجملة وإن لم يكن علمه معتدلاً به، لخلوّه عن الفائدة المترتبة على العلم، ولزواله وارتحاله بترك العمل به، فلا ينافيه ما تضمّنه بعض الأخبار من سلب

(١) في المخطوط زيادة (أنه قال) وحذفناه موافقة للكافي.

(٢) الكافي ١: ٤٤ ح ١ باب استعمال العلم، بحار الأنوار ٢: ٣٤ ح ٣٠ في استعمال العلم والإخلاص في طلبه، وتشديد الأمر على العالم.

العلم عَمَّنْ لا يعمل بعلمه^(١)، لأنَّ الغرض المقصود من العلم العمل به، وإذا انتفى الغرض المقصود منه لم يكن معتدّاً به فيصير وجوده كعدمه، فيصدق سلبه عَمَّنْ لا يعمل به، على أنَّ ترك العمل به يؤدي إلى زواله وارتحاله بعد حصوله، كما ورد من أنَّ العلم يهتف بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل^(٢)، أي يأمر صاحبه بالعمل بمقتضاه، فإن أجابه وعمل استقرَّ وتمكَّن فيه، وإلا ارتحل عنه بدخول الشكوك والشُّبه فيه أو بنسيانه كـ ﴿الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾^(٣) أو باستحالته إلى حالة وكيفية خبيثة توجب خبث ريح صاحبه وننته بحيث يتأذى به أهل النار كما قال ﷺ: «وإنَّ أهل النار ليتأذَّون من ريح العالم التارك لعلمه». وقوله ﷺ: «وإنَّ أشدَّ أهل النار... إلى آخره» يُشعر بأنَّ أشدَّية الندامة والحسرة للداعي إنَّما هي بتذكُّره أنَّه كان يعلم ما عمل به المدعوّ الذي أُدخل الجنَّة، وأنَّه كان أحقَّ منه بالعمل به وأولى منه بعدم اتِّباع الهوى وطول الأمل، إذ علم الداعي المقتضي للحثِّ على العمل وعلى مخالفة الهوى وتقصير الأمل وعدم الاغترار به إنَّما هو الأصل، وعلم المدعوّ فرع له، فتزداد ندامته وحسرة حيث ترك ما هو أحقَّ وأولى بالعمل به ممَّنْ دعاه إلى الله فأطاعه.

فإن قلت: ما تضمَّن هذا الخبر من قبول المدعوّ من الداعي التارك لعلمه

(١) انظر الأحاديث في ذلك في منية المريد: ٥١ باب إنَّ الغرض من طلب العلم هو العمل.

(٢) انظر: الكافي ١: ٤٤ ح ٢ باب استعمال العلم، بحار الأنوار ٢: ٣٣ ح ٢٩ في استعمال العلم والإخلاص في طلبه، وتشديد الأمر على العالم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٢ باب استعمال العلم.

(٣) سورة الأعراف: ١٧٥.

منافٍ للخبر المتضمن «إنَّ العالم إذا لم يعمل بعلمه تزلَّ موعظته من القلوب كما يزلُّ المطر عن الصفا»^(١).

قلت: أُجيب بحمل ذلك الخبر على أنَّ الغالب في موعظة العالم التارك لعلمه عدم التأثير التام في القلوب، فلا ينافيه التأثير نادراً، أو على من عرف السامع من حاله عدم العمل، وفي هذا الخبر على مَنْ لم يعرف منه ذلك، وأما حمل هذا على من كان عاملاً وقت الدعوة فترك بعده فبعد^(٢).

[٢/٤٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن علي بن هاشم بن البريد، عن أبيه، قال: جاء رجلٌ إلى علي بن الحسين عليه السلام فسأله عن مسائل، فأجاب، ثمَّ عاد ليسأل عن مثلها، فقال علي بن الحسين عليه السلام: مكتوبٌ في الإنجيل: لا تطلبوا علم ما لا تعلمون ولمَّا تعملوا بما علمتم؛ فإنَّ العلم إذا لم يعمل به لم يزد صاحبهِ إلَّا كُفراً، ولم يزد من الله إلَّا بُعداً^(٣).

أقول: الواو في قوله عليه السلام: «ولمَّا تعملوا» للحال أي لا يجوز لكم طلب علم شيء لا تعلمونه حال كونكم تاركين للعمل بالعلم الذي علمتموه، لأنكم إذا كان من شأنكم ترك العمل بما علمتم وتارك العمل بعلمه يكون علمه وبالأعلى عليه لوجوده بما هو مقتضى علمه، وهو كُفر يوجب البُعد من الله، فيكون طلبكم للازدياد من العلم الذي من شأنكم ترك العمل به طلباً لازدياد الكفر والبُعد من

(١) انظر: الكافي ١: ٤٤ ح ٣ باب استعمال العلم، بحار الأنوار ٢: ٣٩ ح ٦٨ في استعمال العلم والإخلاص في طلبه، وتشديد الأمر على العالم.

(٢) وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ١٤٢ باب استعمال العلم.

(٣) الكافي ١: ٤٤ - ٤٥ ح ٤ باب استعمال العلم، منية المريد: ١٤٦ باب استعمال العلم.

الله، كما أشار ﷺ إليه بقوله: «فإنَّ العلم إذا لم يعمل به لم يزداد صاحبه إلاَّ كفرًا ولم يزد من الله إلاَّ بُعدًا».

قيل: ولعلَّه ﷺ إنَّما قال ذلك للمخالفين الذين كانوا في زمانه ﷺ، وكانوا لا ينفعهم العلم ولا العمل لكفرهم وضلالهم، وأوَّل العلوم التي كانت حصلت لهم العلم بأحقِّية أهل البيت ﷺ بالخلافة ولم يعملوا به.

وفيه: أنَّ ما ذُكِرَ وإن كان من الأفراد الداخلة في الحكم المذكور في الخبر إلاَّ أنَّه ﷺ إنَّما حكى ما في الإنجيل وهو عام؛ فالحمل على أنَّ الخطاب للمخالفين، وأنَّه ﷺ أراد خصوص المعنى المذكور غير ملائم كما لا يخفى على المتدبِّر^(١).

(١) وللاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٣ باب استعمال العلم.

فصل في المستأكل بعلمه والمباهي به

[١/٤٥] محمد بن يعقوب، عن الحسين بن محمد بن عامر، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: من أراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب، ومن أراد به خير الآخرة أعطاه الله خير الدنيا والآخرة^(١).

أقول: قوله عليه السلام: «من أراد الحديث... إلى آخره» أي من طلب العلم بالأخذ من الحديث وروايته عن أهله لمنفعة الدنيا، بأن يقصد بطلبه المنافع الدنيوية من الرئاسة والجاه والمال والتقرب إلى الملوك وأعوانهم وأكل جوائزهم وكسب الثناء من الناس وإطاعتهم له وانقيادهم لأمره لم يكن له في الآخرة وثوابها الباقي المترتب على طلب العلم نصيب^(٢)؛ إذ لم يقصدها بطلبه ولم ينو به ثوابها، وإنما لكل امرء ما نواه، وإنما الأعمال بالنيات^(٣).

ومن قصد برواية الحديث وطلب العلم به خير الآخرة أي ثوابها، أعطاه الله

(١) الكافي ١: ٤٦ ح ٢ باب المستأكل بعلمه والمباهي به، وسائل الشيعة ٢٧: ٧٨-٧٩ ح ٣٣٢٤٩ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٢) كلمة: (نصيب) اسم: (لم يكن).

(٣) انظر: عوالي اللئالي ١: ٨١ ح ٣، المسائل الصاغانية: ١١٨.

خير الدنيا من الذكر الجميل وعلو الرتبة ورفعة الشأن بين الناس من الملوك وغيرهم وإن لم يكن مقصوداً ومنوياً له؛ لأنه من لوازم العلم المطلوب للآخرة فيمتنع انفكاكه عنه، وأعطاه خير الآخرة من الثواب الجزيل الباقي، لأنه نواه وقصده بطلبه؛ فيجب على العاقل أن يحسن نيته في طلب العلم بالإخلاص لله تعالى وطلب ما عنده من علو الدرجات في الآخرة، نسأل الله سبحانه التوفيق لذلك^(١).

[٢/٤٦] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن القاسم، عن المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إذا رأيتم العالم محباً لدنياه فاتهموه على دينكم؛ فإن كل محبٍ لشيءٍ يحوط ما أحب.

وقال عليه السلام: أوحى الله إلى داود عليه السلام: لا تجعل بيني وبينك عالماً مفتوناً بالدنيا فيصدك عن طريق محبتي، فإن أولئك قطاع طريق عبادي المريرين، إن أدنى ما أنا صانع بهم أن أنزع حلاوة مناجاتي من قلوبهم^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «إذا رأيتم العالم محباً لدنياه» أي لمتاعها الفاني من حيث هو متاعها لا من حيث كونه بلاغاً إلى الآخرة ووسيلة إلى نيل ثوابها الباقي، فإن محبة الدنيا من هذه الحيثية ليست محبة لها حقيقة بل محبة للآخرة.

«فاتهموه على دينكم» أي لا تأتمنوه عليه ولا تعتمدوا على أقواله في المعارف الإلهية وفتاويه في المسائل الدينية ولا تراجعوه فيها.

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٤٨ باب المستأكل بعلمه والمباهي به.

(٢) الكافي ١: ٤٦ ح ٤ باب المستأكل بعلمه والمباهي به، بحار الأنوار ٢: ١٠٧ ح ٧ و ٨ في ذم علماء السوء ولزوم التحرز عنهم.

«فإنَّ كُلَّ مُحَبِّ لشيءٍ» من شيئين متقابلين كالدينا والآخرة «يحوط» أي يحفظ ويتعهد «ما أحب» من ذينك الشئين المتقابلين، ومحبة أحد المتقابلين وحفظه لا تجامع محبة المقابل الآخر وحفظه؛ فمن أحب الدنيا وحفظها لم يحب الآخرة ولم يحفظها، بل يعادها ويبغضها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «فمن أحب الدنيا وتولاها أبغض الآخرة وعادها»^(١).

ولا ريب أنَّ من يميل عن الآخرة إلى الدنيا يميل عن الحق إلى الباطل غالباً، فكل قول أو فعل منه يكون مظنة لكونه من ذلك الغالب، فيكون حقيقاً بأن يتهمه العاقل في أمر الدين، ولا يأتئنه عليه، ولا يأخذ العلوم الدينية عنه.

وقوله عليه السلام في حكاية الوحي: «لا تجعل... إلى آخره» أي لا تجعل العالم المفتون بالدنيا المعجب بها وسيلة بيني وبينك إلى حصول معرفتي ومعرفة ديني وشريعتي فيصددك ويمنعك عن طريق محبتي، أي عن الطريق الموصل إلى محبتي إياك أو محبتك إياي بالترغيب في الدنيا وتهيج الشهوة إلى طلبها والاشتغال بها المنافي للتوجه إلى طلب المعارف الإلهية والعلوم الربانية، فإن أولئك «المفتونين» بالدنيا، وجمع باعتبار أنَّ المراد بالعالم المفتون الجنس.

«قطع طريق عبادي المريدين» للعرفان والترقي في درجاته لأنهم يصدون الناس عن الرغبة إلى الله والآخرة إلى الرغبة إلى الدنيا ومتاعها، أو لأنهم بإرائتهم للناس أنهم علماء يميلون بهم عن طلب العلم الرباني إلى الرجوع إليهم والأخذ عنهم فيضلونهم عن سبيله.

(١) انظر: نهج البلاغة، شرح محمد عبده، ٢٣، الخطبة ١٠٣ في وصف الزاهدين، شرح أصول الكافي للمازندراني ١: ١٨٥ كتاب العقل والجهل.

«إن أدنى ما أنا صانع بهم» أي أقل ما أنا مجازيهم به بسبب افتتانهم، وذلك لمن فيه أقل مراتب الافتتان، وهو المتحرز عن تناولها من غير حلها مع حبها لها «أن أنزع حلاوة مناجاتي» أي مخاطبتي بالدعاء وطلب الحاجة إلي «من قلوبهم» وذلك لشغل قلوبهم بحب الدنيا عن التوجه إلى جنبه تعالى، فلا يُدركون حلاوة المناجاة، لتوجههم إلى غير من يناجونه^(١).

[٣/٤٧] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الفقهاء أمناء الرُّسل ما لم يدخلوا في الدنيا. قيل: يا رسول الله، وما دخولهم في الدنيا؟ قال: اتّباع السلطان؛ فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم على دينكم^(٢).

أقول: قوله: «الفقهاء أمناء الرسل» أي يؤتمنون على دينهم وحفظ علومهم التي استودعوها منهم، وتبليغها إلى الجهال من أممهم المأمورين بالأخذ عنهم، فليسوا بمتهمين في الحفظ والتبليغ بتبديل أو تحريف.

«ما لم يدخلوا في الدنيا» أي كونهم أمناء على دين الرسل غير متهمين فيه ما داموا غير داخلين في الدنيا، فإذا دخلوا فيها فليسوا بأمناء عليه، بل متهمون فيه. وفسر عليه السلام دخولهم فيها باتباع السلطان أي الجائر، إذ اتّباع السلطان العادل وهو الإمام المعصوم عليه السلام ليس دخولا في الدنيا.

واتّباع السلطان معاشرته ومخالطته وإعانتته في أموره كالكتابة والجباية والبناء

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٩ باب المستأكل بعلمه والمباهي به.

(٢) الكافي ١: ٤٦ ح ٥ باب المستأكل بعلمه والمباهي به، بحار الأنوار ٢: ٣٦ ح ٣٨ في استعمال العلم والإخلاص في طلبه، وتشديد الأمر على العالم.

والخياطة وغيرها من الأعمال، وقبول ولاية منه على القضاء ونحوه اختياراً، وسيأتي في فصل عمل السلطان أخبار تتعلق بذلك إن شاء الله تعالى.

«فإذا فعلوا» أي أتباع السلطان «فاحذروهم على دينكم» ضمن الحذر معنى الاتهام والخوف فوصل بـ «على» أي فاتهموهم أو فحافوهم على دينكم، لصيرورتهم بذلك غير أمناء^(١).

[٤/٤٨] عنه، عن محمد بن إسماعيل، عن المفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربيعي بن عبد الله، عن حدثه، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: من طلب العلم ليباهي به العلماء أو يماري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس إليه فليتبوء مقعده من النار، إن الرئاسة لا تصلح إلا لأهلها^(٢).

أقول: المباهاة: المفاخرة، والمماراة: المجادلة، والغرض التوبيخ والتهديد لمن طلب العلم لتحصيل الرئاسة، وإن من وجوهها المناسبة لطلب العلم المفاخرة وادعاء الغلبة، بحيث لا يصل إلى النزاع والجدال، وذلك مع العلماء، حيث لا يمارون لعلمهم بقبحه، فتسلم لهم المفاخرة وادعاء الغلبة أو بحيث يصل إلى النزاع والجدال، وذلك مع الجهال المتلبسين بلباس العلماء فيماريهم ويجادلهم لتظهر غلبته عليهم فتحصل له الرئاسة دونهم.

ومن وجوهها أيضاً أن يصرف وجوه الناس إليه عن العالم الرباني، فتحصل له الرئاسة بمراجعة الناس إليه فيما ينبغي المراجعة فيه إلى من هو أهل الرئاسة.

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٤٩ - ١٥٠ باب المستأكل بعلمه والمباهي به.

(٢) الكافي ١: ٤٧ ح ٦ باب المستأكل بعلمه والمباهي به، بحار الأنوار ٢: ٣٨ ح ٦٥ في استعمال العلم والإخلاص في طلبه، وتشديد الأمر على العالم.

وقوله عليه السلام: «فليتَبَوَّءَ مقعده من النار» أي فليُنزل مكانه منها أو فليَتَّخِذْ منزله منها.

وقوله عليه السلام: «إِنَّ الرِّئَاسَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِأَهْلِهَا» تعليل لما فهم من الخبر من أَنَّ من حصل الرئاسة من تلك الوجوه المذكورة ليس أهلاً لها فلا تصلح له، لأنها لا تصلح إِلَّا لِأَهْلِهَا، وهم من أوجب الله على العباد الرجوع إليهم والأخذ عنهم والتسليم لهم من أئمة الهدى عليهم السلام.

وروى الصدوق في كتاب عيون^(١) الأخبار، بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروي، قال: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول: رحم الله عبداً أحيا أمرنا. فقلت له: وكيف يحيي أمركم؟ قال: يتعلّم علومنا ويُعلِّمها الناس؛ فَإِنَّ الناس لو علموا محاسن كلامنا لا تَبْعُونَا.

قال: فقلت له: يابن رسول الله، فقد روي لنا عن أبي عبد الله عليه السلام [أَنَّهُ قَالَ:] من تعلّم علماً ليماري به السفهاء أو يباهي به العلماء أو ليقبل بوجوه الناس إليه فهو في النار.

فقال عليه السلام: صدق جدّي، أَتَدْرِي مَنْ السفهاء؟ فقلت: لا يابن رسول الله. قال: هم قَصَاص من مخالفينا. وَتَدْرِي مَنْ العلماء؟ فقلت: لا يابن رسول الله. قال: فقال: هم علماء آل مُحَمَّدٍ عليه السلام الذين فرض الله عزّ وجلّ طاعتهم وأوجب مودّتهم، ثُمَّ قَالَ: أَتَدْرِي مَا معنى قوله: «وليقبل بوجوه الناس إليه»؟ قلت: لا، قال: يعني بذلك - والله - ادّعاء الإمامة بغير حقّها، ومن فعل ذلك فهو في النار^(٢).

(١) في المخطوط: (معاني) بدل من: (عيون)، وأثبتنا ذلك لموافقة النص فيه.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٢٧٥ ح ٦٩ في مسألة رجل أوصى بجزء من ماله، وانظر معاني

وبإسناده عن حمزة بن حرمان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من استأكل بعلمه افتقر. فقلت له: جعلت فداك، إن في شيعتك ومواليك قوماً يتحملون علومكم ويثبونها في شيعتكم ولا^(١) يعدمون على ذلك منهم البرّ والصلة والإكرام. فقال عليه السلام: ليس أولئك المستأكلين^(٢) إنما المستأكل بعلمه الذي يفتي بغير علم ولا هدى من الله عزّ وجلّ ليبطل به الحقوق طمعاً في حطام الدنيا^(٣).

قال بعض الفضلاء بعد بيانه لخبر الكليني بنحو ما ذكرنا وإيراده لخبري الصدوق: يمكن حمل الخبرين على بيان الفرد الكامل منها لكن لضرورة تدعو إليه، انتهى^(٤).

ولا يخفى أنّ العموم المستفاد من ظاهر خبر الكليني يعضده جملة من الأخبار، فلا بدّ من ارتكاب التخصيص في هذين الخبرين بما ذكر جمعاً بين الأخبار، والله العالم^(٥).

⇒ الأخبار: ١٨٠ ح ١ باب معنى قول الصادق عليه السلام: من تعلّم علماً ليماري به السفهاء، وسائل الشيعة ٩٢: ٢٧ ح ٣٣٢٩٧ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(١) في المصدر: (فلا) بدل من: (ولا).

(٢) في المصدر: (بمستأكلين) بدل من: (المستأكلين).

(٣) معاني الأخبار: ١٨١ ح ١ باب معنى ما روي عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنّه قال: إذا عرفت فاعمل ما شئت، وسائل الشيعة ٢٧: ١٤١ - ١٤٢ ح ٣٣٤٢٧ باب وجوب الرجوع في القضاء والفتوى إلى رواة الحديث، بحار الأنوار ٢: ١١٧ ح ١٤ باب ١٦ النهي عن القول بغير علم والإفتاء بالرأي.

(٤) مرآة العقول ١: ١٥١ كتاب العقل والجهل.

(٥) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٥١ - ١٥٣ باب المستأكل بعلمه والمباهي به.

فصل

في لزوم الحجّة على العالم والتشديد عليه

[١/٤٩] محمّد بن يعقوب، عن عليّ بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن القاسم بن محمّد، عن المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال: يا حفص، يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد^(١). أقول: الظاهر أنّ المراد بالعالم والجاهل الإضافيّان؛ فإنّ للعالم بحسب ما يعلمه من المسائل الأصليّة والفرعيّة كمّاً أو كيفاً كاليقينيّ والظنيّ والاجتهاديّ والتقليديّ مراتب لا تنتهى، ويقابله الجهل بحسب تلك المراتب، فكلّ عالم في مرتبته من تلك المراتب شدّة تكليف بالنسبة إلى الجاهل الذي يقابله في تلك المرتبة^(٢).

[٢/٥٠] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه.

ومحمّد بن إسماعيل، عن الفضل ابن شاذان جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا بلغت النفس هاهنا

(١) الكافي ١: ٤٧ ح ١ باب لزوم الحجّة على العالم وتشديد الأمر عليه، بحار الأنوار ٢: ٢٧ ح ٥ في

استعمال العلم والإخلاص في طلبه، وتشديد الأمر على العالم.

(٢) وللإطلاّع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٥١ - ١٥٣ باب لزوم الحجّة على العالم وتشديد الأمر عليه.

- وأشار بيده إلى حلقه - لم يكن للعالم توبة، ثم قرأ ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ (١). (٢)

أقول: قيل: المراد ببلوغ النفس إلى الحلق قطع تعلقها عن الأعضاء والانتهاه في قطع التعلق إلى الحلق والرأس، وهو آخر ساعة من الحياة الدنيوية. وقوله ﷺ: «لم يكن للعالم توبة» الظاهر أنّ المراد بالعالم ما يعمّ أفراده المذكورة في بيان الخبر السابق، أي ليس له توبة عمّا ارتكبه من الذنوب التي خالف فيها مقتضى علمه، ومفهومه أنّ للجاهل المقابل له بحسب مراتبه توبة عمّا ارتكبه بجهله، كما هو منطوق حسنة زرارة عن الباقر ﷺ حيث قال: إذا بلغت النفس هذه - وأهوى بيده إلى حلقه - لم يكن للعالم توبة وكانت للجاهل توبة (٣).

والغرض التشديد في أمر التوبة على العالم، فإن أريد بوقت بلوغ النفس إلى الحلق وقت المعاينة اقتضى أن يكون للجاهل توبة في ذلك الوقت دون العالم، فيكون هذا الخبر مقيداً لإطلاق مفهوم الخبر المتضمن لقول النبي ﷺ: من تاب قبل أن يعاين قبل الله توبته (٤)، إذ مفهومه أنّ بعد المعاينة لا تقبل التوبة مطلقاً.

(١) سورة النساء: ١٧.

(٢) الكافي ١: ٤٧ ح ٣ باب لزوم الحجّة على العالم وتشديد الأمر عليه، وسائل الشيعة ١٦: ٨٧ حديث ٢١٠٥٦ باب صحّة التوبة في آخر العمر ولو عند بلوغ النفس الحلقوم.

(٣) انظر: الكافي ٢: ٤٤٠ ح ٣ باب فيما أعطى الله عزّ وجلّ آدم ﷺ وقت التوبة، وسائل الشيعة ١٦: ٨٧ ح ٢١٠٥٦ باب صحّة التوبة في آخر العمر ولو عند بلوغ النفس الحلقوم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١١: ٣١٤ باب فيما أعطى الله عزّ وجلّ آدم ﷺ وقت التوبة.

(٤) انظر: الكافي ٢: ٤٤٠ ح ٢ باب فيما أعطى الله عزّ وجلّ آدم ﷺ وقت التوبة، وسائل الشيعة ١٦:

وإن أُريد به ما قَبَّلَ المعايَنة بيسيرٍ اقتضى أن لا يكون للعالم توبة إلا مع تقدّمها بزمان كثير يتدارك به ما فاته، فيكون هذا الخبر مقيداً لمنطوق الخبر النبوي بغير العالم، فيختصّ قبول التوبة قَبْلَ المعايَنة بيسير بالجاهل دون العالم، والله العالم.

وتمسّكه عليه السلام لما قاله بالآية الحاكمة بانحصار استحقاق التوبة بالجاهلين يدلّ على أن الجاهل هاهنا مقابل للعالم، فكأنّه لا يلائم ما قيل في تفسير قوله تعالى: ﴿بِجَهَالَةٍ﴾ أن المراد بالجهالة هنا هي السفاهة التي تلزم المعصية كما قيل: من عصى الله فهو جاهل^(١).

[٣/٥١] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن أبي سعيد المكاربي، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ ﴿فَكُتِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾^(٢)، قال: هم قومٌ وَصَفُوا عدلاً ثمّ خالفوه إلى غيره^(٣).

أقول: الكبكة تكرير الكبّ، كرّر اللفظ ليدلّ على تكرير المعنى، وقوله عليه السلام: «هم» - أي الغاؤون - «قومٌ وَصَفُوا عدلاً» أي ذكروا بالسّنتهم أمراً حقّاً يوافق العدل والحكمة من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة «ثمّ

⇒ ٨٧ ح ٢١٠٥٧ باب صحّة التوبة في آخر العمر ولو عند بلوغ النفس الحلقوم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١١: ٣١٣ باب فيما أعطى الله عزّ وجلّ آدم عليه وقت التوبة.

(١) انظر: تفسير غريب القرآن للطبري: ٤٥٣، مجمع البحرين ١: ٤٢١ ح ٢٧٢ باب ج، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٥٢ باب لزوم الحجّة على العالم.

(٢) سورة الشعراء: ٩٤.

(٣) الكافي ١: ٤٧ ح ٤ باب لزوم الحجّة على العالم وتشديد الأمر عليه، وسائل الشيعة ١٥: ٢٩٦ ح ٢٠٥٥٧ باب أنّه لا يجوز لمن وصف عدلاً أن يخالفه إلى غيره، باختلاف يسير.

خالفوه إلى غيره» أي تركوا العمل بمقتضاه وعملوا بخلافه، وَحَمَلَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «هُمْ» عَلَى إِرَادَةِ لَفْظَةِ «هُمْ» الْوَاقِعَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُمْ وَالْعَاوُنَ﴾ خِلَافَ الظَّاهِرِ، إِذِ الظَّاهِرُ عَوْدُهَا فِي الْآيَةِ إِلَى الْأَلْهَةِ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى الْمَتَدَبِّرِ فِي سَوْقِهَا^(١).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٥٣ - ١٥٤ باب لزوم الحجة على العالم وتشديد الأمر عليه.

فصل في النوادر

[١/٥٢] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام، قال: طلبه العلم ثلاثة، فاعرفهم بأعيانهم وصفاتهم: صنّف يطلبه للجهل والمراء، وصنّف يطلبه للاستطالة والختل، وصنّف يطلبه للفقّه والعقل. فصاحب الجهل والمراء مؤذٍ ممارٍ؛ متعرّض للمقال في أنديّة الرجال بتذاكر العلم وصفة الحلم، قد تسربل بالخشوع وتخلّى من الورع فدقّ الله من هذا خيشومه، وقطع منه حيزومه.

وصاحب الاستطالة والختل ذو حَبٍّ ومَلَقٍ، يستطيل على مثله من أشباهه، ويتواضع للأغنياء من دونه فهو لحلوائهم^(١) هاضم، ولدينه حاطم، فأعمى الله على هذا خبره، وقطع من آثار العلماء أثره.

وصاحب الفقّه والعقل ذو كآبة وحُزن وسَهَر، قد تحنّك في برئسه وقام الليل في حندسه، يعمل ويخشى وجلّاً داعياً مشفقاً مُقبلاً على شأنه، عارفاً بأهل زمانه، مستوحشاً من أوثق إخوانه، فشدّ الله من هذا أركانه،

(١) في المخطوط: (لحلوائهم) بدل من: (لحلوائهم) والمثبت من المصدر.

وأعطاه يوم القيامة أمانه^(١).

أقول: قوله ﷺ: «بأعيانهم» أي بخواصهم أو الحاضر من أفعالهم وصفاتهم ما عدا ذلك مما اتصفوا به، وقيل: أعيانهم مفهومات أصنافهم المذكورة بقوله «صنف» إلى قوله: «والعقل»، وصفاتهم علاماتهم المميّزة لكل صنف عن غيره المفصّلة بقوله: «فصاحب الجهل... إلى آخره».

قوله ﷺ: «صنف يطلبه للجهل والمراء» أي ليستعمله الجهال - وهو ضدّ العقل - في المراء والجدال مع السفهاء.

«وصنف يطلبه للاستطالة» أي الترفع على العلماء، «والختل» أي الخدعة للأغنياء.

«وصنف يطلبه للفق» أي لمعرفة الأمور الدينيّة، والعقل أي تعقّل الأمور، والمعنى أنّه يطلب العلم ليستعمله العقل ويعمل بمقتضاه.

«فصاحب الجهل والمراء مؤذٍ لغيره» بإسماعه ما يكرهه في مباحثته «ممارٍ» أي مجادل لا لغرض ديني، «متعرّض للمقال» والخوض في مسائل العلم «في أندية الرجال» في مجالسهم «بتذاكر العلم وصفة الحلم»، الباء متعلّقة بالمقال أو بمتعرّض أي يذكر مسائل العلم وأوصاف الحلم، ويظهر الاتّصاف بهما مع خلوه عنهما.

«قد تسربل بالخشوع» وتلبّس به بإظهاره التواضع والسكون، وهو عارٍ عنه لقوله: «وتخلّى من الورع» أي من اجتناب المحرّمات من الإيذاء والممارسة

(١) الكافي ١: ٤٩ ح ٥ باب النوادر، وعنه بحار الأنوار ٨٠: ١٩٥ ح ٣ في العمامة والقول فيها والتحذك.

والنفاق «فدقَّ الله» من هذا الشخص «خيشومه» أعلى أنفه، أي أذله وأبطل أمره، وهو دعاء عليه أو خبر بما سيلحقه، وكذا نظائره «وقطع منه حيزومه» وهو ما اكتنف بالحلقوم من جانب الصدر، أي أفسد عليه ما هو مناط الحياة.

«وصاحب الاستطالة والختل ذو خَبِّ» بكسر المعجمة هو الخداع والخبث، «ومَلَقَّ» هو المداهنة والإعطاء باللسان ما ليس في القلب «يستطيل على مثله» أي من يساويه في الرتبة من أشباهه من أهل العلم، وهذا بيان لخبثه.

«ويتواضع للأغنياء من دونه» أي من غير صنفه، أو ممَّن هو أدنى رتبة منه، وهذا بيان لخدعه.

«فهو لحولانهم» بالنون وهو أجرة الدَّلال ورشوة الكاهن، والمراد به ما يعطيه الأغنياء، فكأنه أجرة له ورشوة منهم على فعله. وفي نسخة بالهمز أي لأطعمتهم الحلوة اللذيذة هاضم، أي آكل، ومتصرّف فيه.

«ولدينه حاطم» أي كاسر يبذله لهم ليستعيض به من مالهم «فأعمى الله على هذا الشخص خبره» أي أهلكه بحيث لم يبق له خبر بين الناس «وقطع من آثار العلماء» ممَّا يبقى بعدهم ويذكرون به «أثره» فلا يبقى بعده ما تذكر به من آثار علمه.

«وصاحب الفقه والعقل ذو كآبة» انكسار من شدَّه الحزن والهم لا على فوت فائت وعدم حصول متوقَّع «قد تحنَّك» أدار العمامة تحت حنكه أو انقاد «في برنسه» هو قلنسوة طويلة كان يلبسها النساك في صدر الإسلام، و«قام الليل» صلَّى فيه «في حندسه» بدل منه، أي في ظلَّمته، أو في الليل المظلم يعمل بما كُلف، به ويخشى الله لعلمه بعظمته وكبريائه وجلاً خائفاً من أن لا يقبل عمله،

داعياً طالباً منه تعالى التوفيق للثبات على الإيمان والتقوى، ونيل السعادة في العقبى مُشفقاً من سوء العاقبة، «مقبلاً على شأنه» أي على إصلاح نفسه، «عارفاً بأهل زمانه» فلا يندفع منهم «مستوحشاً من أوثق إخوانه» لما يعرفه من أهل زمانه، «فشدَّ الله من هذا أركانه» بإكمال العقل وإفاضته العلم والتوفيق للعمل به «وأعطاه يوم القيامة أمانه» ممّا كان يخاف منه في الدنيا^(١).

[٢/٥٣] عنه، عن الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن عبد الرحمن بن أبي نجران، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: من حفظ من أحاديثنا أربعين حديثاً بعثه الله يوم القيامة عالماً فقيهاً^(٢).

أقول: هذا المضمون مشهور في أخبار الخاصة والعامة، والظاهر أنّه ليس المراد بحفظ الحديث ما يخصّ الحفظ عن ظهر القلب، كما قيل: إنّ المعهود في الصدر السالف، ولا تحمّله بأحد الطرق الستة المقررة بين أهل الدراية^(٣)، بل المراد ما يعمّ ذلك وكتابته وتصحيحه وضبطه وتدبر معانيه واستنباط

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٥٩ - ١٦٠ باب النوادر.

(٢) الكافي ١: ٤٩ ح ٧ باب النوادر، وسائل الشيعة ٢٧: ٧٩ ح ٣٣٢٥٠ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٣) ذكر علماء الدراية أن طرق وأنحاء تحمل الحديث سبعة، أولها: السماع من الشيخ، ثانياً: القراءة عليه، ثالثاً: الإجازة، رابعاً: المناولة، بأن يدفع المحدث لتلميذه كتاباً صحيحاً قرأ عليه ويأذن له في نقله، خامساً: الكتابة، بأن يكتب الراوية بخطه، سادساً: الإعلام، بأن يعلمه أنّ هذا روايته، سابعاً: الوجدادة، بأن يجد المروي مكتوباً فيقول: وجدت بخط فلان. انظر: رسائل في دراية الحديث ١: ٥٤٨، وج ٣٩٠٢، وص ٥٤٩.

الأحكام الأصلية والفرعية منه، والتفكر في حكمه ومواعظه والعمل بمقتضاه ونشره بين الناس.

وقوله عليه السلام: «من أحاديثنا» أي الأحاديث المسموعة منا والمروية عنا أهل البيت المقرنة بما قرّناه من شروط القبول. وفي رواية عن الكاظم عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله: «من حفظ على أمتي»^(١)، وكلمة «على» لتضمن الإشفاق والعطف أو التلاوة، أو بمعنى اللام أي لأجلهم، وفيها أيضاً تقييد الأربعين بما يتعلق بأمر الدين، فيختص بالعقائد والعبادات القلبية والبدنية والخصال الكريمة والأفعال الجميلة دون سائر مسائل المعاملات ونحوها، كما يشعر به قوله عليه السلام: «بعثه الله عالماً فقيهاً» إذ المراد بالفقيه البصير بأمر الدين وأحكامه الأصلية والعملية العامل بعلمه، ومعنى بعثه عالماً فقيهاً، أي معدوداً من العلماء والفقهاء وفي زمرتهم لتشبهه بهم، وإن لم يكن منهم.

وفي الخبر دلالة على حجّية خبر الواحد؛ فتدبر^(٢).

[٣/٥٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن سفيان بن عيينة، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: وجدت علم الناس كله في أربع: أولها: أن تعرف ربك، والثاني: أن تعرف ما صنع بك،

(١) انظر: وسائل الشيعة ٢٧: ٩٩ ح ٣٣٣١٧ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله، بحار الأنوار ٢: ١٥٦ ح ٨ فيمن حفظ أربعين حديثاً. ونص الحديث: عن الإمام الرضا عليه السلام، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من حفظ على أمتي أربعين حديثاً ينتفعون بها بعثه الله تعالى يوم القيامة فقيهاً عالماً. والحديث في المصدرين مرويين عن الإمام الرضا عليه السلام.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٦٣ باب النوادر.

والثالث: أن تعرف ما أراد منك، والرابع: أن تعرف ما يُخرجك من دينك^(١).
أقول: «علم الناس» أي ما يحتاجون إليه من العلوم منحصر في أربع معارف،
«أولها» أي أول أقسام المعارف «أن تعرف ربك» أي تصدّق بوجوده أزلاً وأبداً
وصفاته الكمالية والجلالية تصديقاً يقينياً بحسب طاقتك.

«والثاني: أن تعرف ما صنع بك» من التفضّل والإنعام بإيجادك وتكميلك
بالعقل والحواسّ والجوارح واللفظ بإرسال الرسل وإنزال الكتب، ونصب
الأئمة وتعريضك للسعادة الباقية بتكليفك بالمعارف والأفعال والتروك وسائر
نعمه العظام.

«والثالث: أن تعرف ما أراد منك» وكلّفك به، وطلب فعله أو تركه منك معرفة
مستندة إلى مأخذها بالطريق المعلوم بالعقل والنقل.
«والرابع: أن تعرف ما يُخرجك من دينك» الذي وجب عليك التمسك به
كاتباع أئمة الضلال والأخذ من غير المأخذ وإنكار الضروري من الدين^(٢).

(١) الكافي ١: ٥٠ ح ١١ باب النوادر، بحار الأنوار ٧٥: ٣٢٨ ذيل ح ٥ في ترجمة فضل بن يونس.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٦٩ - ١٧٠ باب النوادر.

فصل في رواية الحديث والكتب

[١/٥٥] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي بصير، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله جل ثناؤه: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾^(١)، قال: هو الرجل يسمع الحديث فيحدث به كما سمعه؛ لا يزيد فيه ولا ينقص^(٢).

أقول: الظاهر أن مراد أبي بصير السؤال عن معنى الآية، وقوله عليه السلام: «هو» أي معناها «الرجل يسمع الحديث» ويحفظه «فيحدث» به غيره ويرويه له كما سمعه ممن حدثه به «لا يزيد فيه» شيئاً من اللفظ وإن لم يتغير به المعنى «ولا ينقص» منه شيئاً من لفظه كذلك فاتباع الأحسن كما يكون بالعمل به، وهو أمر مسلم الثبوت، كذلك يكون بالقول أيضاً، وهو أن يسلك برواية الحديث مسلك ما سمعه وحدث به غيره مقتضياً به أثره بلا زيادة ولا نقصان، وأحسن القول أكثره حسناً، وهو المحكم الباقي حكمه مدى الدهور، وأحسنه في الآية مفعول

(١) سورة الزمر: ١٨.

(٢) الكافي ١: ٥١ ح ١ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة

٢٧: ٢٧ ح ٣٣٢٥٣ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

يَتَّبِعُونَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ^(١) وَيُشْعِرُ بجواز العمل بخبر الواحد ^(٢).

[٢/٥٦] عنه، عن مُحَمَّد بن يحيى، عن مُحَمَّد بن الحسين ^(٣)، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن مُحَمَّد بن مسلم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أسمع الحديث منك فأزيد وأنقص؟ قال: إن كنت تريد معانيه فلا بأس ^(٤).

أقول: قوله عليه السلام: «إن كنت تريد» أي تقصد وتطلب حفظ معانيه ولم تختل بالزيادة والنقصان فلا بأس أن تزيد وتنقص، فدلّ على جواز نقل الحديث بالمعنى، وفي معناه رواية داود بن فرقد عن الصادق عليه السلام ^(٥).

ولا يعارض ذلك رواية أبي سعيد الزهري المتضمنة لقول الباقر عليه السلام: «الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة، وترك حديثاً لم تروه خير من روايتك حديثاً لم تحصه» ^(٦) لإمكان حمله على عدم إحصاء معناه، أي عدم

(١) سورة الزمر: ٥٥.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٧٣ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة.

(٣) في المخطوط: (أحمد بن الحسين) بدل من: (مُحَمَّد بن الحسين) والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٥١ ح ٢ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨٠ ح ٣٣٢٥٤ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٥) الكافي ١: ٥١ ح ٢ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨٠ ح ٣٣٢٥٤ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله، ونص الحديث: عن ابن سنان عن داود بن فرقد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني أسمع الكلام منك، فأريد أن أرويه كما سمعته منك، فلا يجيء، قال: فتعمد ذلك؟ قلت: لا، قال: تريد المعاني؟ قلت: نعم، قال: فلا بأس.

(٦) الكافي ١: ٥٠ ح ٩ باب النوادر، وسائل الشيعة ٢٠: ٢٥٩ ح ٢٥٥٧٤ باب وجوب الاحتياط في

ضبطه، لا ما يعمّ عدم ضبط اللفظ والمعنى، فلا تتنافى الأخبار، وفي الكل إشعارٌ بجواز العمل بخبر الواحد؛ فتدبر^(١).

[٣/٥٧] عنه، عن محمد بن يحيى بإسناده عن أحمد بن عمر الحلال، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: الرجل من أصحابنا يُعطيني الكتاب ولا يقول: اروه عني، يجوز لي أن أرويه عنه؟ قال: فقال: إذا علمت أنّ الكتاب له فاروه عنه^(٢). أقول: ظاهره أنّ إعطاء الكتاب ممّن يعلم أنّه من مروياته كافٍ في الرواية عنه، ويحتمل كون المراد أنّ العلم بأنّ الكتاب له ومن مروياته كافٍ في الرواية عنه وإن لم يعطه إياه، والأوّل يُسمّى عند أهل الدراية بطريق المناولة^(٣)، والثاني طريق الوجادة^(٤)، ويدلّ على جواز الرواية بالإجازة بطريق الأولوية ويُشعر بجواز العمل بخبر الواحد^(٥).

⇒ النكاح فتوى وعملاً. وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ١٦٨ باب النوادر.

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٧٤ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب.

(٢) الكافي ١: ٥٢ ح ٦ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨١ ح ٣٣٢٥٨ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٣) المناولة: وهي أن يدفع الشيخ إلى الطالب أصل سماعه ويقول: هذا سماعي، أو روايتي عن فلان فاره عني، أو أجزت لك روايته عني، ثمّ يبقيه معه تمليكاً أو لينسخه. (رسائل في دراية الحديث ١: ٤٣٧).

(٤) الوجادة: وهي أن يقف الإنسان على أحاديث بخطّ راويها، أو في كتابه المرويّ له، معاصراً كان أو لا، يروي الواجد الرواية فيقول: وجدت بخطّ فلان، أو قرأت بخطّ فلان، في كتاب فلان... وهكذا. (رسائل في دراية الحديث ١: ٤٣٧).

(٥) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٧٩ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب.

[٤/٥٨] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه وعن أحمد بن محمد بن خالد، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إذا حدّثتم بحديث فأسندوه إلى الذي حدّثكم؛ فإن كان حقاً فلكم، وإن كان كذباً فعليه ^(١).

أقول: الظاهر أنّ المراد أنكم إذا أسندتموه إلى المحدث فإن كان حقاً مطابقاً للواقع فلكم أجر تحديثكم به، وإن كان كذباً غير مطابق للواقع فعليه وزر الكذب، ويفيد مرجوحية الإرسال ^(٢).

[٥/٥٩] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن عاصم بن حميد، عن أبي بصير، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اكتبوا فإنكم لا تحفظون حتّى تكتبوا ^(٣).

أقول: كون الكتابة سبباً للحفظ معلوم بالوجدان، والظاهر تعميم الحفظ فيما كان عن ظهر القلب أو في الكتاب، والغرض الحثّ على الكتابة، ويؤيده قول الصادق عليه السلام في خبر حسين الأحمسي: «القلب يتكل على الكتابة» ^(٤) ومفاده

(١) الكافي ١: ٥٢ ح ٧ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨١ ح ٣٣٢٥٩ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٧٩ - ١٨٠ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة.

(٣) الكافي ١: ٥٢ ح ٩ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨١ ح ٣٣١٦١٤ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٤) الكافي ١: ٥٢ ح ٨ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨١ ح ٣٣٢٦٠ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٧٩ - ١٨٠ باب الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بها.

الحث على الكتابة وعدم الاكتفاء بالحفظ والاتكال على الحافظة^(١).

[٦٦٠] عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن جميل بن دراج، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أعربوا حديثنا فإننا قوم فصحاء^(٢).

أقول: الإعراب الإبانة والإيضاح، والمراد إظهار الحروف وإبانته بحيث لا تشبه بمقارباتها، وإظهار حركاتها وسكناتها بحيث لا يُوجب اشتباهها، ويحتمل تعميمه في الكتابة أيضاً بأن تكتب الحروف بحيث لا يشبه بعضها ببعض، أو يجعل عليها ما يُسمى اليوم إعراباً^(٣).

[٧٦١] عنه، عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن هشام بن سالم وحماد بن عثمان وغيره، قال: سمعنا^(٤) أبا عبد الله عليه السلام يقول: حديثي حديث أبي، وحديث أبي حديث جدّي، وحديث جدّي حديث الحسين، وحديث الحسين حديث الحسن، وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين، وحديث أمير المؤمنين حديث رسول الله صلى الله عليه وآله.

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٨٠ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بها.

(٢) الكافي ١: ٥٢ ح ١٣ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ٨٣ ح ٣٣٢٧٠ باب وجوب العمل بأحاديث النبي صلى الله عليه وآله.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٨٢ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة.

(٤) في المخطوط: (سمعت) بدل من: (سمعنا) والمثبت موافق للمصدر.

وحديث رسول الله ﷺ قول الله عز وجل^(١).

أقول: يفيد أن أحاديث كل واحد منهم مأخوذة من الآخر ومنتبهة إلى قول الله جلّ جلاله، فلا اختلاف في أحاديثهم، كما لا يختلف قوله تعالى، ولا مدخل فيها للآراء والظنون، ويُشعر بجواز رواية ما يسمع من أحدهم عن الآخر كما دلّ عليه خبر آخر أيضاً^(٢).

[٨/٦٢] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن بن أبي خالد شينولة^(٣)، قال: قلت لأبي جعفر الثاني عليه السلام: جعلت فداك، إن مشايخنا رووا عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام وكانت التقية شديدة فكتبوا كتبهم فلم ترو^(٤) عنهم، فلمّا ماتوا صارت الكتب إلينا؟ فقال: حدّثوا بها فإنّها حقّ^(٥).

(١) الكافي ١: ٥٣ ح ١٤ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة، وسائل الشيعة ٢٧: ٨٣ ح ٣٣٢٧١ باب وجوب العمل بأحاديث النبي ﷺ.

(٢) الكافي ١: ٥١ ح ٤ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة، ونص الحديث: عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الحديث أسمعك منك أرويه عن أبيك أو أسمعك من أبيك أرويه عنك؟ قال: سواء إلا أنك ترويه عن أبي أحب إليّ، وقال أبو عبد الله عليه السلام: لجميل: ما سمعت منّي فأرويه عن أبي، وكذا في وسائل الشيعة ٢٧: ٨٠ ح ٣٣٢٥٦ باب وجوب العمل بأحاديث النبي ﷺ، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٨٤ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة.

(٣) كذا في الكافي، وفي الفهرست للطوسي: ١٣٦: (شينولة) بدل من: (شينولة)، وفي نقد الرجال للفرشي ٢: ٣٠٧: (سينولة).

(٤) في بعض نسخ الكافي: (ولم يرووا) بدل من: (فلم ترو).

(٥) الكافي ١: ٥٣ ح ١٥ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة، وسائل الشيعة ٢٧: ٨٤ ح ٣٣٢٧٢ باب وجوب العمل بأحاديث النبي ﷺ.

أقول: يُشعر كلام السائل بأنهم كانوا يعرفون أن الكتب لأصحابهم بقرائن، أو بقول من يتقون به، فأمرهم عليه السلام بالتحديث بها أي الإخبار بأن فلان روى في كتابه كذا «فإنها حق» أي معتبرة ثابتة عنهم وعمّن رووها عنه بنقلها وإثباتها في كتبهم، ويفيد صحة التحمّل بالوجدادة وجواز الرجوع إلى الكتب المؤلفة المعتبرة وروايتها وإجازتها والعمل فيها، فيدلّ على حجّية خبر الواحد^(١).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٨٤ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة.

فصل في البدع والرأي والمقائيس

[١/٦٣] محمد بن يعقوب، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور العمي، رفعه، قال: قال رسول الله ﷺ: إذا ظهرت البدع في أمتي فليظهر العالم علمه؛ فمن لم يفعل فعليه لعنة الله^(١). أقول: إنما يجب إظهار العلم والنهي عن البدع مع التمكن وعدم الخوف على نفسه أو على مؤمن، ويشهد لذلك ما رواه عبد الله بن سليمان، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - وعنده رجل من أهل البصرة يقال له عثمان الأعمى وهو يقول: إن الحسن البصري يزعم أن الذين يكتمون العلم يؤذي ربح بطونهم أهل النار - فقال أبو جعفر عليه السلام: فهلك إذن مؤمن آل فرعون، ما زال العلم مكتوماً منذ بعث الله نوحاً عليه السلام؛ فليذهب الحسن يميناً وشمالاً فوالله ما يوجد العلم إلا هاهنا^(٢).

(١) الكافي ١: ٥٤ ح ٢ باب البدع والرأي والمقائيس، وسائل الشيعة ١٦: ٢٦٩ ح ٢١٥٣٨ باب وجوب إظهار العلم عند ظهور البدع.

(٢) الكافي ١: ٥١ ح ١٥ باب رواية الكتب والحديث وفضل الكتابة والتمسك بالكتب، وسائل الشيعة ٢٧: ١٨ ح ٣٣٠٩٥ باب أنه لا يجوز لأحد أن يحكم إلا بالإمام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٨٦ باب البدع والرأي والمقائيس.

[٢/٦٤] عنه، عن محمد بن يحيى، عن بعض أصحابه. وعلي بن إبراهيم، [عن أبيه]^(١)، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام. وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب رفعه، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: **إِنَّ مِنْ أَبْغَضِ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَرَجُلَيْنِ: رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ، فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ، مَشْغُوفٌ^(٢) بِكَلَامِ بَدْعٍ، قَدْ لَهَجَ بِالصُّومِ وَالصَّلَاةِ، فَهُوَ فِتْنَةٌ لِمَنْ افْتَتَنَ بِهِ، ضَالٌّ عَنْ هُدًى مَنْ كَانَ قَبْلَهُ، مُضِلٌّ لِمَنْ اقْتَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَوْتِهِ، حَمَالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ، رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ.**

ورجل قمش جهلاً في جهال الناس، عان^(٣) بأغباش الفتنة، قد سمّاه أشباه الناس عالماً، ولم يغن فيه يوماً سالماً، بكر فاستكثر، ما قلّ منه خير ممّا كثر، حتّى إذا ارتوى من آجن واكتنز من غير طائل جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ما التبس على غيره، وإن خالف قاضياً سبقه لم يأمن أن ينقض حكمه من يأتي بعده كفعله بمن كان قبله.

وإن نزلت به إحدى المبهمات المعضلات هيأ لها حشواً من رأيه، ثم قطع [به] فهو من لبس الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا يدري أصاب أم أخطأ؟ لا يحسب العلم في شيء ممّا أنكر، ولا يرى أنّ وراء ما بلغ فيه مذهباً، إن قاس شيئاً بشيء لم يكذب نظره، وإن أظلم عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له: لا يعلم، ثمّ جسر فقضى فهو مفتاح عشوات، ركّاب شبهات،

(١) مابين المعقوفتين من عندنا.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (مشغوف) بدل من: (مشغوف).

(٣) كذا في أكثر نسخ الكافي، من قولهم: عنى فيهم أسيراً، أي أقام فيهم على إسارة واحتبس، وعناه

غيره: حبسه، والعاني: الأسير.

خبّاط جهالات، لا يعتذر ممّا لا يعلم فيسلم، ولا يعصّ في العلم بضرس قاطع فيغنم، يذري الروايات ذرو الريح الهشيم، تبكي منه المواريث وتصرخ منه الدماء، يستحلّ بقضائه الفرج الحرام، ويحرّم بقضائه الفرج الحلال، لا مليء بإصدار ما عليه ورد، ولا [هو] أهل لما منه فرط من ادّعائه علم الحقّ^(١).

أقول: «وكله إلى نفسه» أي ترك إصلاحه وصرف أمره إلى نفسه لاعتماده فيه على آرائه «فهو جائز» بالجيّم والمهملة، وفي نسخة بالمهملتين، وفي أخرى بالمعجمتين أي مائل أو حيران أو متجاوز عن قصد السبيل عن مستقيمه «مشغوف» بالغين المعجمة أي أصاب حبّ كلام البدعة شغاف قلبه، أي غلافه أو سويده، وفي نسخة بالمهملة، أي أحرقه حبّه «لهج بالصوم والصلاة» ولع بهما، فهو بذلك فتنة اختبار «لمن افتتن به» بآتباعه له «ضالّ» بابتداعه «عن هدى من كان قبله» بضمّ الهاء والقصر^(٢) أو بفتحها والياء للسيرة والطريقة^(٣).

«مضلّ لمن اقتدى به» في بدعته، «حمّال خطايا غيره» أي أوزار من اتّبعه، ولم ينقص من وزر التابع «رهنّ بخطيئته» مأخوذ بها، والقمش الجمع من هنا ومن هنا، والجهل ما أخذ من غير المأخذ الشرعي، بل بالرأي والنقل الذي لا ينتهي إلى الحجّة «عان» بالمهملة أي مهتمّ ومشتغل، وفي نسخة بالمعجمة أي مقيم، وفي النهج بالمعجمة والراء المشدّدة^(٤).

(١) الكافي ١: ٥٥ - ٥٦ ح ٧ باب البدع والرأي والمقائيس، وسائل الشيعة ٢٧: ٣٩ ح ٣٣١٥٥ باب عدم جواز القضاء والحكم بالرأي والاجتهاد.

(٢) أي مُدَى.

(٣) أي هَدَى.

(٤) نهج البلاغة ١: ٥١، ومن كلام له عليه السلام في صفة من يتصدّى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل، أي غار.

«وأغباش الفتنة» ظلمتها، «وأشبهه الناس» الجهال الخالين من التعقل والتمييز، المشابهين للناس في الصورة والحس والوهم «ولم يغن» من غنى بالمكان أقام فيه، أي لم يقيم في العلم. «يوماً سالماً» من الجهل، «بكر» بادر في كل بكرة إلى جمع الجهالات والشبه «فاستكثر» حصل كثيراً منها «ما قلّ منه خير مما كثر» أي القليل الصادر منه أقلّ وبالأعلى عليه من الكثير، إذ لا خير في قليله ولا كثيره، وفي نسخة «مما قلّ».

و«ما» مع صلتها صفة محذوف أي «فاستكثر» من جمع شيء «ما قلّ» من ذلك الشيء «خير مما كثر» منه. وفي النهج: «فاستكثر من جمع ما قلّ»^(١) بالإضافة فيحتاج إلى التقدير، وبالتنوين فلا يحتاج إليه، والمصدر بمعنى المفعول، واستعار الآجن وهو الماء المتغير للجهالات، والارتواء منه لجمعهما بقدر يكفيه باعتقاده.

«واكتنز من غير طائل» امتلاً مما لا نفع فيه جلس «قاضياً حاكماً ضامناً لتخليص ما التبس» أي الحق المختلط على غيره بالشبه والشكوك أي ضامناً لتخليصه منها بحكمه وفتياه «والمبهمات المعضلات» القضايا المشككة «هياً لها» أي لحلها «حشواً» أي كلاماً لا فائدة له «من رأيه» الفاسدة «ثم قطع» أي جزم «به» فهو من لبس الشبهات «أي خلط بعضها ببعض، أو خلطها بغيرها» في مثل غزل العنكبوت «في الوهن وعدم قدرته على التخلص منه لضعف يقينه كالذباب الواقع فيه العاجز عن التخلص منه».

«لا يدري أصاب أم أخطأ» حيث يفتي بما يهواه ويميل إليه من غير أن يأخذه

(١) نهج البلاغة ١: ٥١ ومن كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل.

من مأخذه، ومن جهله أنه يظنّ انحصار العلم فيما يعلم، فلا يحسب ما ينكره علماً «ولا يرى أن وراء ما بلغ فيه» من الجهالات «مذهباً» لزعمه أنه بلغ غاية العلم فيصدق مقاييسه لزعمه أنها من النظر الموصل إلى العلم «وإن أظلم عليه» أي لم يقع نظره فيه على شيء أصلاً «اكتتم به» وستره لعلمه بجهله.

«لكيلا يقال له: لا يعلم ثم» بعد اكتتامة «جسر» على الأمر الخطير من القضاء والفتيا بغير علم «فقضى» وحكم بما جرى على لسانه «فهو مفتاح عشوات» أي يفتح ظلمات الجهالات ويدخلها على الناس «ركاب شبهات» لزعمه أنها توصله إلى الحق «خباط جهالات» أي فيها أو بسببها «ولم يعضّ في العلم بضرر قاطع» أي لم يتيقن قواعده ولم يحكمها.

«ذرو الريح» مصدر مضاف إلى فاعله «الهشيم» مفعوله أي بسرد الروايات بغير تروؤ ولا تدبّر كما تنسف الريح النبت اليابس المتكسر، وبكاء المواريث وصراخ الدماء كناية عن خطائه في أحكامهما «لا مليء» لا يوثق به «بإصدار ما عليه ورد» من المسائل بحلّ إشكالها «ولا هو أهل لما منه فرط» أي سبق وتقدّم من ادّعائه العلم^(١).

[٣/٦٥] عنه، عن الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أبان بن عثمان، عن أبي شيبة الخراساني، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أصحاب المقائيس طلبوا العلم بالمقائيس، فلم تزدهم المقائيس من الحقّ إلّا بُعداً، إن دين الله لا يُصاب بالمقائيس^(٢).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٩٢ باب البدع والرأي والمقائيس.

(٢) الكافي ١: ٥٦ ح ٧ باب البدع والرأي والمقائيس، وسائل الشيعة ٢٧: ٤٣ ح ٣٣١٦٨ باب عدم جواز القضاء والحكم بالرأي، والاجتهاد.

أقول: هذا صريح في إبطال جميع أنواع القياس، فيشمل منصوص العلة وطريق الأولى الذين استثناهما أكثر الأصحاب^(١).

[٤/٦٦] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حكيم، قال: قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام: جعلت فداك، فقها في الدين، وأغنانا الله بكم عن الناس حتى أن الجماعة منا لتكون في المجلس ما يسأل رجل صاحبه تحضره المسألة ويحضره جوابها فيما من الله علينا بكم، فربما ورد علينا الشيء لم يأتنا فيه عنك ولا [عن] آبائك شيء، فنظرنا إلى أحسن ما يحضرنا وأوفق الأشياء لما جاءنا عنكم فنأخذ به؟

فقال: هيهات هيهات! في ذلك - والله - هلك من هلك يابن حكيم. قال: ثم قال: لعن الله أبا حنيفة كان يقول: قال علي وقلت.

قال محمد بن حكيم لهشام بن الحكم: والله ما أردت إلا أن يرخص لي في القياس^(٢).

أقول: «فقها» من التفعيل والبناء للمجهول أو من فقه ككرم صار فقيهاً والبناء للمعلوم «وأوفق الأشياء» أي جوابه عن تلك المسألة «لما جاءنا عنكم» من الحكم في غيرها «فنأخذ به» ونقوله في جوابها قياساً على ما جاءنا عنكم

(١) وللإطلاع يراجع معالم الدين وملاذ المجتهدين: ٢٣٨ مطلب الثامن في القياس والاستصحاب، مرآة العقول ١: ١٩٢ باب البدع والرأي والمقائيس، أصول الفقه للمظفر ٣: ١٩٠، الأصول العامة للفقه المقارن: ٣٠٥.

(٢) الكافي ١: ٥٦ ح ٩ باب البدع والرأي والمقائيس، بحار الأنوار ٢: ٣٠٦ ح ٥٢ في البدع والرأي والمقائيس.

«هيهات» بَعْدَ ذلك عن إصابة الحقّ، وقوله ﷺ: «في ذلك» أي في الأخذ بالقياس «هلك من هلك» من العاملين به.

قوله: «قال عليّ وقلتُ» أي خلاف قوله، يعني أنّه رأى في المسألة رأياً فرأيت أنا خلافه^(١).

وفي رواية سماعة عن أبي الحسن موسى ﷺ مضمون هذا الخبر مع زيادة^(٢). [٥/٦٧] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن عبد الله العقيلي، عن عيسى بن عبد الله القرشي، قال: دخل أبو حنيفة على أبي عبد الله ﷺ فقال له: يا أبا حنيفة، بلغني أنّك تقيس؟ قال: نعم.

قال: لا تقس فإنّ أوّل من قاس إبليس حين قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾^(٣) فقاس ما بين النار والطين، ولو قاس نوريّة آدم بنوريّة النار عَرَفَ فَضْلَ ما بين النورين وصفاء أحدهما على الآخر^(٤).

أقول: الظاهر أنّ مراده ﷺ بالقياس الذي نهى أبا حنيفة عنه ما يعمّ القياس الفقهي والاستحسان وغيره من طرقهم المخالفة للكتاب والسنة كما يشعر به حكاية قياس إبليس، فإنّه ليس على طريق الفقهي، إذ غرضه - لعنه الله - من

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٩٣ باب البدع والرأي والمقائيس.

(٢) الكافي ١: ٥٧ ح ١٣ باب البدع والرأي والمقائيس، وسائل الشيعة ٢٧: ٣٨ ح ٣٣١٥٣ باب عدم جواز القضاء والحكم بالرأي، والاجتهاد، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ١٩٦ باب البدع والرأي والمقائيس.

(٣) سورة الأعراف: ١٢.

(٤) الكافي ١: ٥٨ ح ٢٠ باب البدع والرأي والمقائيس، وسائل الشيعة ٢٧: ٣٩ ح ٣٣١٥٤ باب عدم جواز القضاء والحكم بالرأي، والاجتهاد.

قياسه إثبات الأفضلية له على آدم عليه السلام، فقاس ما بين النار التي هي مادته والطين الذي هو مادة آدم عليه السلام، وزعم أن النار أفضل من الطين، ولو قاس «نورية آدم» أي نفسه الناطقة التي جعلها الله محل أنواره ومودع أسرارهِ أو عقله الذي نور الله به نفسه بنورية النار «عَرَفَ فَضْلَ ما بين النورين» أي فضل أحدهما على الآخر وصفاء أحدهما، وهو نور آدم على الآخر، وهو نور النار، فإنه لا يظهر به إلا المحسوسات ويُطفئها الماء والهواء، ويضمحل بضوء الكواكب، ونور آدم يظهر به المعقولات والمحسوسات ولا يطفئها شيء من المذكورات^(١).

(١) وللاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٠١ باب البدع والرأي والمقائيس.

فصل في الردّ إلى الكتاب والسنة، وما من شيء إلا وفيه كتاب أو سنة

[١/٦٨] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن حسين بن المنذر، عن عمر بن قيس، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: سمعته يقول: إن الله تبارك وتعالى لم يدع شيئاً تحتاج إليه الأمة إلا أنزله في كتابه ويبيّنه لرسوله صلى الله عليه وآله، وجعل لكل شيء حدّاً، وجعله عليه دليلاً يدلّ عليه، وجعل على من تعدّى ذلك الحدّ حدّاً^(١).

أقول: قوله عليه السلام: «وجعل لكل شيء حدّاً» أي حكماً، وقيل: منتهى معيناً لا يتجاوزه ولا يقصر عنه^(٢) «وجعل عليه» أي على ذلك الحدّ «دليلاً» من الكتاب «وجعل على من تعدّى ذلك الحدّ» بالمخالفة لمداول دليله حدّاً معجلاً في الدنيا أو مؤجلاً في الآخرة^(٣).

[٢/٦٩] عنه، عن علي، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن حماد، عن

(١) الكافي ١: ٥٩ ح ٢ باب الردّ إلى الكتاب والسنة، وسائل الشيعة ٢٨: ١٦ ح ٢٤١٠٣ باب أن كل من خالف الشرع فعليه حدّ أو تعزير.

(٢) الحاشية على أصول الكافي لرفيع الدين النائيني: ٢٠٨.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٠٣ باب الردّ إلى الكتاب والسنة.

أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: ما من شيء إلا وفيه كتاب أو سنة ^(١). أقول: فيه ردّ على من زعم أنّ كثيراً ممّا يحتاج الناس إليه لم يرد فيه كتاب فالتجّؤوا إلى الأخذ بالأراء والمقائيس ^(٢).

[٣/٧٠] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عمّن حدّثه، عن المعلّى بن خنيس، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما من أمر يختلف فيه اثنان إلا وله أصل في كتاب الله [عزّ وجلّ]، ولكن لا تبلغه عقول الرجال ^(٣).

أقول: «له أصل في كتاب الله» أي ما يُمكن معرفته منه، ولكن لا تبلغُ أصل كلّ أمر عقول الرجال ممّن عداهم عليهم السلام ^(٤).

[٤/٧١] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عليّ بن النعمان، عن إسماعيل بن جابر، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وفصل ما بينكم، ونحن نعلمه ^(٥). أقول: «نعلمه» أي الكتاب وما فيه من هذه الأمور المعدودة ^(٦).

(١) الكافي ١: ٥٩ ح ٤ باب الردّ إلى الكتاب والسنة، الوافي ١: ٢٧٤ ح ٢١٥ باب أنّه ليس شيء ممّا يحتاج إليه الناس إلا وقد جاء فيه كتاب أو سنة.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٠٤ باب الردّ إلى الكتاب والسنة.

(٣) الكافي ١: ٦٠ ح ٦ باب الردّ إلى الكتاب والسنة، وسائل الشيعة ٢٦: ٢٩٤ ح ٣٣٠٢٥ باب أنّ المولود إذا لم يكن له مال للرجال.

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٠٥ باب الردّ إلى الكتاب والسنة.

(٥) الكافي ١: ٦١ ح ٩ باب الردّ إلى الكتاب والسنة، بصائر الدرجات لابن فروخ: ٢١٦ باب في الأئمة عليهم السلام أنّهم أعطوا تفسير القرآن الكريم والتأمل.

(٦) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٠٩ باب الردّ إلى الكتاب والسنة.

فصل في اختلاف الحديث

[١/٧٢] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس الهلالي، قال: قلت لأُمير المؤمنين عليه السلام: إنني سمعت من سلمان والمقداد وأبي ذر شيئاً من تفسير القرآن وأحاديث عن نبي الله صلى الله عليه وآله غير ما في أيدي الناس، ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم، ورأيت في أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن الأحاديث عن نبي الله صلى الله عليه وآله أنتم تخالفونهم فيها وتزعمون أن ذلك كله باطل، أفترى الناس يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وآله متعمدين، ويفسرون القرآن بآرائهم؟

قال: فأقبل علي وقال: [قد سألت فافهم الجواب، إن في أيدي الناس حقاً وباطلاً، وصدقاً وكذباً، وناسخاً ومنسوخاً، وعاماً وخاصاً، ومحكماً ومتشابهاً، وحفظاً ووهماً، وقد كُذِبَ على رسول الله صلى الله عليه وآله على عهده حتى قام خطيباً فقال: يا أيها الناس، قد كثرت علي الكذابة؛ فمن كذب علي متعمداً فليتبوء مقعده من النار، ثم كُذِبَ عليه من بعده.

وإنما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس:

رجلٌ منافقٌ يُظهرُ الإيمانَ متصنِّعٌ بالإسلام؛ لا يتأثم ولا يتحرَّج أن يكذب على رسول الله ﷺ متعمداً، فلو علم الناس أنه منافق كذاب لم يقبلوا منه، ولم يصدِّقوه؛ ولكنهم قالوا: هذا قد صحب رسول الله ﷺ ورآه وسمع منه، وأخذوا عنه وهم لا يعرفون حاله، وقد أخبره الله عن المنافقين بما أخبره، ووصفهم بما وصفهم فقال عز وجل: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾^(١)، ثم بقوا بعده فتقربوا إلى أئمة الضلال والدعاة إلى النار بالزور والكذب والبُهتان، فولَّوهُمُ الأعمال، وحملوهم على رقاب الناس، وأكلوا بهم الدنيا، وإنما الناس مع الملوك والدنيا إلا مَنْ عَصِمَ الله؛ فهذا أحد الأربعة.

ورجلٌ سمع من رسول الله ﷺ شيئاً لم يحمله^(٢) على وجهه ووهم فيه، ولم يتعمد كذباً، فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه فيقول^(٣): أنا سمعته من رسول الله ﷺ، فلو علم المسلمون أنه وهم لم يقبلوه، ولو علم هو أنه وهم لرفضه.

ورجلٌ ثالث سمع من رسول الله ﷺ شيئاً أمر به ثم نهى عنه وهو لا يعلم، أو سمعه ينهى عن شيء ثم أمر به وهو لا يعلم، فحفظ منسوخه ولم يعلم الناسخ، ولو علم أنه منسوخ لرفضه، ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه.

وأخر رابع لم يكذب على رسول الله ﷺ، مبغضٌ للكذب خوفاً من الله

(١) سورة المنافقون: ٤.

(٢) في المخطوط: (يحفظه) بدل من: (يحملة) والمثبت من المصدر.

(٣) في المخطوط: (ويقول) بدل من: (فيقول) والمثبت من المصدر.

وتعظيماً لرسول الله ﷺ، لم ينسه، بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص منه، وعلم الناسخ من المنسوخ، فعمل بالناسخ ورفض المنسوخ، فإن أمر النبي ﷺ مثل القرآن ناسخ ومنسوخ، وعام وخاص، ومحكم ومتشابه، قد كان يكون من رسول الله ﷺ الكلام له وجهان، وكلام عام وكلام خاص مثل القرآن، وقال الله عز وجل في كتابه: ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(١) فيشبهه على من لم يعرف ولم يدر ما عنى الله به ورسوله ﷺ.

وليس كل أصحاب رسول الله ﷺ كان يسأله عن الشيء فيفهم، وكان منهم من يسأله ولا يستفهمه، حتى أن كانوا ليحبون أن يجيء الأعرابي والطارئ فيسأل رسول الله ﷺ حتى يسمعوا.

وقد كنت أدخل على رسول الله ﷺ كل يوم دخلة وكل ليلة دخلة، فيُخَلِّينِي فيها أدور معه حيث دار، وقد علم أصحاب رسول الله ﷺ أنه لم يصنع ذلك بأحد من الناس غيري، فربما كان في بيتي يأتيني رسول الله ﷺ أكثر من ذلك في بيتي، وكنت إذا دخلت عليه بعض منازل أخلاقي وأقام عني نساءه، فلا يبقى عنده غيري، وإذا أتاني للخلوة معي في منزلي لم تقلم عني فاطمة ولا أحد من بني.

وكنت إذا سأله أجنبي، وإذا سكث عنه وفنيت مسائلي ابتدأني؛ فما نزلت على رسول الله ﷺ آية من القرآن إلا أقرأنيها وأملاها عليّ فكتبتها بخطي وعلمني تأويلها وتفسيرها، وناسخها ومنسوخها، ومحكمها ومتشابهها،

وخاصَّها وعامَّها، ودعى الله أن يعطيني فهمها وحفظها، فما نسيت آيةً من كتاب الله ولا علماً أملاه عليّ وكتبه^(١) منذ دعا الله لي بما دعا.

وما ترك شيئاً علَّمه الله من حلال ولا حرام، ولا أمر ولا نهى، كان أو يكون، ولا كتاب منزل على أحد قبله من طاعة أو معصية إلا علَّمنيه وحفظته، فلم أنس حرفاً واحداً، ثم وضع يده على صدري ودعا الله لي أن يملأ قلبي علماً وفهماً وحكماً ونوراً.

فقلت: يا نبي الله، بأبي أنت وأمي، منذ^(٢) دعوت الله لي بما دعوت لم أنس شيئاً ولم يفتني شيء لم أكتبه، أفتتخوف عليّ النسيان فيما بعد؟ فقال: لا، لست أتخوف عليك النسيان والجهل^(٣).

أقول: قوله عليه السلام: «وحفظاً ووهماً» أي محفوظاً عند الراوي متيقناً له أنه سمعه كذلك، ومَوْهُوماً له غير متيقن له.

«والكذابة» بكسر الكاف وتخفيف الذال مصدر كالكذب، أو بالفتح والتشديد أي الجماعة الكذابة.

«وإنما أتاكم الحديث من أربعة» وجه الضبط أن الراوي إما كاذب أو صادق، والكاذب إما متعمد للكذب لا يتأثم منه، أي لا يعده إثماً ولا يتحرّج ولا يضيق صدره به بل يروّجه بتصنّعه بالإسلام والصلاح، أو غير متعمد له، بل هو متحرّج

(١) في المخطوط: (فكتبه) بدل من: (وكتبه) والمثبت من المصدر.

(٢) في المخطوط: (مذ) بدل من: (منذ) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٦٢ - ٦٤ ح ١ باب اختلاف الحديث، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٠٦ - ٢٠٨ ح ٣٣٦١٤ باب عدم جواز استنباط الأحكام النظرية من ظواهر الكلام.

منه، لكنه يتوهم ويغلط ولم يحفظ الحديث على وجهه فيكذب فيه من حيث لا يدري.

والصادق إما غير عالم بالناسخ والمنسوخ فيحدث بالمنسوخ دون الناس، ويعمل به فيخطأ بذلك، أو عالم بالناسخ والمنسوخ ولا يحدث إلا بالناسخ على وجهه، أو بالمنسوخ على أنه منسوخ متروك القول والعمل به.

«فإن أمر النبي ﷺ أي حديثه وكلامه «مثل القرآن ناسخ ومنسوخ، وعام وخاص، ومحكم ومتشابه» هذا بيان لوجود القسم الثاني والثالث بتحقيق هذه الأمور في الأحاديث النبوية كما تحققت في القرآن، فيقع نقل المنسوخ والقول به لغير العالم بالناسخ فيوجد القسم الثالث، ويقع الاشتباه في العام والخاص فيحمل ما له الوجهان على غير المراد فيحدث عنه ﷺ بما فهمه فيوجد القسم الثاني.

وقوله عليه السلام: «قال الله عز وجل... إلى آخره» الظاهر أن المراد به أنهم لما سمعوا هذه الآية علموا وجوب اتباعه ﷺ، ولما اشتبه عليهم مراده ﷺ عملوا بما فهموا منه وأخطأوا فيه فيكون بياناً لسبب الخطأ في القسم الثاني والثالث.

وقوله عليه السلام: «وليس كل أصحاب رسول الله ﷺ... إلى آخره» ظاهره أنه ليس كل ما روي عنه ﷺ يجوز قبوله والأخذ به مطلقاً، بل لابد في جواز قبوله أن يُعلم عدم كون الراوي عنه ﷺ من أحد الأقسام الثلاثة الأولى، والعلم بذلك إنما يتحقق إذا كانت الرواية مأخوذة عن أهل بيته المستودعين لعلومه المعصومين من الكذب والتوهم والخطأ كما يرشد إليه قوله عليه السلام: «وقد كنت أدخل على

رسول الله ﷺ...» إلى آخر كلامه صلوات الله عليه وآله^(١).

[٢/٧٣] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عثمان بن عيسى والحسن ابن محبوب جميعاً، عن سماعة، عن أبي عبد الله ﷺ، قال: سألت عن رجل اختلف عليه رجلان من أهل دينه في أمرٍ كلاهما يرويه: أحدهما يأمر بأخذه، والآخر ينهى عنه، كيف يصنع؟

قال: يرجئه حتى يلقى من يخبره بخبره، فهو في سعة حتى يلقاه.

وفي رواية أخرى: بأيّهما أخذت من باب التسليم وسعك^(٢).

أقول: قوله: «كيف يصنع» أي يعمل بالعمل والحال هذه، يعني بما يعمل؟ قال: «يرجئه» أي يؤخر العمل والأخذ بأحدهما حتى يلقى من يخبره. قيل: أي من أهل الفتيا فيعمل بفتياه، أو من أهل الرواية فيخبره بما يرجح أحد الخبرين، فيقول ويفتي بالراجح. والظاهر أن المراد بمن يخبره الحجة ﷺ وذلك في زمان ظهوره كما صرح ﷺ به في خبر عمر بن حنظلة الآتي بقوله: «فارجئه حتى تلقى إمامك»^(٣).

وفي خبر آخر لسماعة رواه الطبرسي في الاحتجاج عنه، قال: سألت أبا عبد الله ﷺ قلت: يرد علينا حديثان واحدٌ يأمرنا بالأخذ به والآخر ينهانا عنه؟

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢١٠ باب اختلاف الحديث.

(٢) الكافي ١: ٦٦ ح ٧ باب اختلاف الحديث، وسائل الشيعة ٢٧: ١٠٨ ح ٣٣٣٨ باب وجوه الجمع بين الأحاديث المختلفة.

(٣) الكافي ١: ٦٧ - ٦٨ ح ١٠ باب اختلاف الحديث، وسائل الشيعة ٢٧: ١٠٦ - ١٠٧ ذيل الحديث ٣٣٣٨ باب وجوه الجمع بين الأحاديث المختلفة وكيفية العمل بها، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٢١ - ٢٢٧ باب اختلاف الحديث.

قال: لا تعمل بواحد منهما حتى تلقى صاحبك فتسأله [عنه]. قال: قلت: لا بد من أن نعمل بأحدهما؟ قال: خذ بما فيه خلاف العامة^(١).

قوله عليه السلام: «فإنك في سعة» أي في العمل حتى تلقاه فيخبرك بما تعمل به.
قوله عليه السلام: «من باب التسليم» أي الرضا والانقياد، أي بأيهما أخذت رضا بما ورد من الاختلاف وقبولاً له وانقياداً للمروي عنه من الحجج لا من حيث الظن بكون أحدهما حكم الله أو بكونه بخصوصه متعيناً للعمل وسعك وجاز لك بأن تجمع بين الروایتين بكون الإرجاء فيما إذا أمكن الوصول إلى الحجة عليه السلام، والتخير فيما إذا لم يمكن كزماننا، أو بتخصيص الإرجاء فيما يمكن الإرجاء فيه بأن لا يضطر إلى العمل بأحدهما، والتخير بما إذا اضطر إليه كما وقع في رواية الاحتجاج: قلت لا بد من أن نعمل بأحدهما^(٢).

[٣/٧٤] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن نصر الخثعمي، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: مَنْ عَرَفَ أَنَّا لَا نَقُولُ إِلَّا حَقًّا فَلْيَكْتَفِ بِمَا يَعْلَمُ مِنَّا؛ فَإِنْ سَمِعَ مِنَّا خِلَافَ مَا يَعْلَمُ فَلْيَعْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ دِفَاعٌ مِنَّا عَنْهُ^(٣).

أقول: قوله عليه السلام: «فليكتف بما يعلم منا» أي بالذي يتحققه صادراً منا لعلمه بأنه حق، فلا يطلب وراءه شيئاً، إذ ليس بعد الحق إلا الضلال.

(١) الاحتجاج ٢: ١٠٩ في ترجمة (الحرث) بن المغيرة النضري، وسائل الشيعة ٢٧: ١٢٢ ح ٣٣٣٧٥ باب وجوه الجمع بين الأحاديث المختلفة.

(٢) ولالإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢١٨ باب اختلاف الحديث.

(٣) الكافي ١: ٦٦ ح ٦ باب اختلاف الحديث، وسائل الشيعة ٢٧: ١٠٨ ح ٣٣٣٦٦ باب وجوه الجمع بين الأحاديث المختلفة.

«فإن سمع منا خلاف ما يعلم» أي خلاف الذي يعلم صدوره منا فليعلم أن ذلك الذي سمعه منا بخلاف ما يعلمه منا «دفاع منا عنه» للضرر المتوقع من المخالفين، فليرض بذلك ويعمل به للتقية^(١).

[٤/٧٥] عنه، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عيسى، عن صفوان بن يحيى، عن داود بن الحصين، عن عمر بن حنظلة، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجلين من أصحابنا بينهما منازعة في دين أو ميراث، فتحاكما إلى السلطان أو إلى القضاة، أيحل ذلك؟ قال: من تحاكم إليهم في حق أو باطل فإنما تحاكم إلى الطاغوت، وما يحكم له فإنما يأخذ سحتاً وإن كان حقاً ثابتاً، لأنه أخذه بحكم الطاغوت، وقد أمر الله أن يُكْفَر به، قال الله: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ﴾^(٢).

قلت: كيف يصنعان؟ قال: ينظران [إلى] من كان منكم ممن قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فليرضوا به حكماً، فإنه قد جعلته عليهم حاكماً، فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فإنما استخف بحكم الله وعلينا رد، والراد علينا الراد على الله، وهو على حد الشرك بالله.

قلت: فإن كان كل رجل اختار رجلاً من أصحابنا فرضياً أن يكونا الناظرين في حقهما فاختلغا فيما حكما وكلاهما اختلغا^(٣) في حديثكم؟ قال: الحكم ما حكم به أعدلهما وأفقههما وأصدقهما في الحديث وأورعهما، ولا يلتفت إلى ما يحكم به الآخر.

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢١٧: ١ باب اختلاف الحديث.

(٢) سورة النساء: ٦٠.

(٣) في المخطوط: (اختلف) بدل من: (اختلفا) والمثبت من المصدر.

قال: قلت: فإنَّهما [عدلان] مرضيان عند أصحابنا، لا يفضل واحدٌ منهما على الآخر^(١)؟

قال: فقال: ينظر إلى ما كان من روايتهم عنَّا في ذلك الذي حكما به المجمع عليه من أصحابك، فيؤخذ به من حكمنا، ويترك الشاذ الذي ليس بمشهور عند أصحابك؛ فإنَّ المجمع عليه لا ريب فيه، وإنَّما الأمور ثلاثة: أمرٌ بين رُشدُه فيُتَّبَع، وأمرٌ بين غيِّه فيُجْتَنَّب، وأمرٌ مشكل يردُّ علمه إلى الله وإلى رسول الله ﷺ، قال رسول الله ﷺ: حلالٌ بين، وحرامٌ بين، وشبهات بين ذلك؛ فمن ترك الشبهات نجا من المحرّمات، ومن أخذ بالشبهات ارتكب المحرّمات وهلك من حيث لا يعلم.

قلت: فإن كان الخبران عنكما مشهورين قد رواهما الثقات عنكم؟ قال: ينظر فما وافق حكمه حكم الكتاب والسنة وخالف العامة فيؤخذ به، ويترك ما خالف حكمه حكم الكتاب والسنة ووافق العامة.

قلت: جعلت فداك، أرايت إن كان الفقيهان عرفا حكمه من الكتاب والسنة ووجدنا أحد الخبرين موافقاً للعامة والآخر مخالفاً لهم بأيّ الخبرين يؤخذ؟ قال: ما خالف العامة ففيه الرشاد.

فقلت: جعلت فداك، فإن وافقهما الخبران [جميعاً]؟ قال: ينظر إلى ما هم إليه أميل^(٢) حكّامهم وقضاتهم فيترك ويؤخذ بالآخر.

(١) في المخطوط: (صاحبه) بدل من: (الآخر) والمثبت من المصدر.

(٢) في المخطوط: (أنهم أميل إليه) بدل من: (ما هم إليه أميل) والمثبت من المصدر.

قلت: فإن وافق حكامهم الخبرين جميعاً؟ قال: إذا كان ذلك فارجئه^(١) حتى تلقى إمامك؛ فإن الوقوف عند الشبهات خير من الاقتحام في الهلكات^(٢).

أقول: ذكر الدين والميراث كأنه من باب التمثيل، والخبر يفيد تحريم التحاكم إليهم مطلقاً، وتحريم ما يؤخذ بحكمهم وإن كان حقاً، واستثنى منه ما إذا كان المأخوذ عيناً ومنافعها مع علم المدعي بأنه حق له فإنه وإن حرم الأخذ بحكمهم لا يحرم المأخوذ المعلوم الحقيقة، وحرمة المأخوذ في غير هذه الصورة لا تنافي صحة المقاصد في الدين المعلوم الحقيقة. والمراد بحرمة المأخوذ عدم جواز التصرف فيه بعد الأخذ، وبحرمة الأخذ عدم جواز إزالة يد المدعي عليه واستقرار اليد عليه؛ هكذا قرّر.

وربما قيل بجواز التوسّل بهم إلى أخذ الحق المعلوم اضطراراً، مع عدم إمكان الترافع إلى الفقيه العدل، وأيد ذلك بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا﴾ إذ التحاكم اضطراراً ليس تحاكماً بالإرادة.

قوله عليه السلام: «مَنْ قَدْ رَوَى حَدِيثَنَا» أي القدر الوافي منه، وما يمكن الاطلاع عليه ولو من الكتب. «وعرف أحكامنا» أي جميعها أو القدر المعتدّ به منها بحسب الوسع بالفعل أو القوة القريبة منه بالأخذ من مأخذها الشرعي من الكتاب والسنة بالطريق الذي اعتبرناه.

«فإنّي قد جعلته عليهم حاكماً» استدلّ به على أنّ الفقيه نائب الإمام في كلّ

(١) في المصدر: (فارجه) بدل من: (فأرجئه).

(٢) الكافي ١: ٦٧-٦٨ ح ١٠ باب اختلاف الحديث، وسائل الشيعة ٢٧: ١٣٧ ح ٣٣٤١٦ باب وجوب الرجوع في القضاء والفتوى إلى رواة الحديث.

أمر إلا ما أخرجه الدليل، وقد يُستشكل فيه ويقال: الظاهر أنه رخص له في الحكم فيما رفع إليه، لا أنه يمكنه جبر الناس على الترافع أيضاً. نعم يجب عليهم الترافع إليه والرضا بحكمه.

«فإذا حكم بحكمنا» الذي أخذه منا «فلم يقبله» المحكوم عليه «فإنما استخف بحكم الله» المأخوذ من المأخذ الذي أمر به رسول الله ﷺ «وعلينا رد» حيث رد حكم من وصفناه بالحكومة «والرأء علينا الرأء على الله وهو» أي الرأء على الله «على حدّ الشرك بالله» حيث أشرك في حكمه تعالى غيره.

والمراد بالمجمع عليه المشهور روايته بين الأصحاب بقرينة قوله «ويترك الشاذ الذي ليس بمشهور عند أصحابك» ويفيد أن شهرة الخبر بينهم من المرجحات، والأمر المشكل ما لا يغلب بالظن بحقيته أو بطلانه لعدم وضوح دلالة الكتاب والسنة على شيء منهما.

قوله: «ومن أخذ بالشبهات ارتكب المحرمات» حيث يحكم ويعمل بغير علم فيهلك من حيث لا يعلم، ويفيد رجحان الاحتياط بل وجوبه.

قوله ﷺ: «فارجئه حتّى تلقى إمامك» قد سبق الكلام فيه.

ونقل عن كتاب عوالي اللثالي لابن [أبي] جمهور خبر في الجمع بين الأخبار مرفوع عن زرارة، قال: سألت الباقر ﷺ فقلت: جعلت فداك، يأتي عنكم الخبران أو الحديثان المتعارضان فبأيهما أخذ؟

فقال ﷺ: يا زرارة، خذ بما اشتهر بين أصحابك^(١) ودع الشاذ النادر. فقلت: يا سيدي، إنهما معاً مشهوران مرويان مأثوران عنكم؟

(١) في المخطوط: (أصحابكم) بدل من: (أصحابك) والمثبت موافق للمصدر.

فقال عليه السلام: خذ بقول أعدلّهما عندك وأوثقهما^(١) في نفسك. فقلت: إنهما معاً عدلان مرضيان موثقان؟ فقال: أنظر ما وافق منهما مذهب العامة فتركه وخذ بما خالفهم. قلت: ربّما كانا معاً موافقين لهم أو مخالفين فكيف أصنع؟ فقال: إذن فخذ بما فيه الحائطة لدينك واترك ما خالف الاحتياط. فقلت: إنهما معاً موافقان للاحتياط أو مخالفان له فكيف أصنع؟ فقال عليه السلام: إذن فتخير أحدهما، فتأخذ به وتدع الآخر^(٢).^(٣)

(١) في المخطوط: (أفقههما) بدل من: (أوثقهما) والمثبت موافق للمصدر.

(٢) عوالي اللئالي ٤: ١٣٣ ح ٢٢٩ حديث مرفوعة زرارة المشهورة، بحار الأنوار ٢: ٢٤٦ ذيل الحديث ٥٧ في علل اختلاف الأخبار وكيفية الجمع بينهما والعمل بها ووجه الاستنباط.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٢١-٢٢٧ باب اختلاف الحديث.

فصل في الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب

[١/٧٦] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن أيوب بن الحر، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كل شيء مردود إلى الكتاب والسنة، وكل حديث لا يوافق كتاب الله فهو زخرف^(١).

أقول: قوله عليه السلام: «كل شيء» أي من الأمور الدينية «مردود إلى الكتاب والسنة» أي يجب أن ينتهي إليهما ويكون مأخوذاً منهما ولو بواسطة «وكل حديث لا يوافق كتاب الله» بل يخالفه «فهو زخرف» أي كذب مموّه مزين بإسناده إلى النبي ﷺ أو الإمام عليه السلام^(٢).

[٢/٧٧] وعن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن أبي سعيد القمّاط، عن أبان بن تغلب، عن أبي جعفر عليه السلام، أنه سُئل عن مسألة

(١) الكافي ١: ٦٩ ح ٣ باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب، وسائل الشيعة ٢٧: ١١١ ح ٣٣٤٧ باب وجوه الجمع بين الأحاديث المختلفة.

(٢) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٢٩ باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب.

فأجاب فيها، قال: فقال الرجل: إنَّ الفقهاء لا يقولون هذا! فقال: ويحك^(١)! وهل رأيت فقيهاً قط؟ إنَّ الفقيه حقَّ الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، المتمسك بسنة النبي ﷺ^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «هل رأيت فقيهاً قط» استفهام إنكار، أي ما رأيت فقيهاً كاملاً لندرة وجوده، كما يدل عليه قوله: «إنَّ الفقيه حقَّ الفقيه» أي الكامل في هذه الصفة، وهو بدل من الفقيه الزاهد في الدنيا؛ لأنَّ من استقرَّ العلم في قلبه كان عاملاً لعلومه ومقتضى العلم الزهد في الدنيا، والرغبة في الآخرة، والتمسك بسنة النبي ﷺ فيما يأتي ويذر^(٣).

[٣/٧٨] وعن أحمد، عن أبيه، عن أبي إسماعيل إبراهيم^(٤) بن إسحاق الأزدي، عن أبي عثمان العبدى، عن جعفر، عن آبائه، عن أمير المؤمنين عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: لا قول إلا بعمل، ولا قول ولا عمل إلا بنية، ولا قول ولا عمل ولا نية إلا بإصابة السنة^(٥).^(٦)

(١) قوله عليه السلام: ويحك، كلمة ترخم، ونصبه بتقدير: الزمك ويحاً، وقد يطلق ويح مكان ويل في العذاب. (مرآة العقول ١: ٢٣٠)

(٢) الكافي ١: ٧٠ ح ٨ باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب، بحار الأنوار ٢: ٥١ ح ١٦ في صفات العلماء وأصنافهم.

(٣) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٣٠ باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب.

(٤) في المخطوط: (عن إسماعيل بن إبراهيم) بدل من: (عن أبي إسماعيل إبراهيم) والمثبت من المصدر.

(٥) في المخطوط: (لا قول إلا بعمل، ولا عمل إلا بنية، ولا قول وعمل ونية إلا بإصابة السنة) بدل من نص الحديث أعلاه، والمثبت عن المصادر.

(٦) الكافي ١: ٧٠ ح ٩ باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب، وسائل الشيعة ١: ٤٧ ح ٨٤ و ٨٦ باب وجوب النية في العبادات الواجبة.

أقول: «لا قول إلا بعمل» أي لا يُجدي القول والإقرار والاعتقاد في العلميات أو مطلقاً إلا بعمل، ولا يُجدي القول والعمل إلا بنية خالصة لله تعالى لا يشوبها رياء وغيره، ولا ينفع القول والعمل والنية جميعاً إلا بإصابة السنة أي بالأخذ منها والإتيان بما يوافقها^(١).

(١) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٣١ باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب.

الحديقة الثانية
فيما يتعلّق بالتوحيد

وفيها فصول

فصل

في حدوث العالم وإثبات المحدث

[١/٧٩] محمد بن يعقوب، قال: حدّثني محمد بن جعفر^(١) الأسدي عليه السلام، عن محمد بن إسماعيل البرمكي الرازي، عن الحسين بن الحسن بن بُزْدٍ^(٢) الدينوري، عن محمد بن علي، عن محمد بن عبد الله الخراساني خادم الرضا عليه السلام، قال: دخل رجل من الزنادقة على أبي الحسن عليه السلام وعنده جماعة، فقال أبو الحسن عليه السلام: أيّها الرجل، أرايت إن كان القول قولكم - وليس هو كما تقولون - ألسنا وإياكم شرعاً سواء، لا يضرّنا ما صلّينا وصمنا وزكّينا وأقرنا؟ فسكت الرجل. ثم قال أبو الحسن عليه السلام: وإن كان القول قولنا - وهو قولنا - ألستم قد هلكتم ونجونا؟ فقال: رحمك الله، أوجدني^(٣) كيف هو؟ وأين هو؟ فقال: ويلك! إنّ الذي ذهب إليه غلط، هو أين الأين وكيف وكيف بلا كيف، فلا يعرف بالكيفيّة ولا بأيونيّة، ولا يدرك بحاسة، ولا يُقاس بشيء. فقال الرجل: فإذا إنّ لا شيء، إذا لم يدرك بحاسة من الحواس.

(١) في المخطوط: (حفص) بدل من: (جعفر) والمثبت من المصدر.

(٢) بضمّ الباء الموحّدة وسكون الراء المهملة والذال.

(٣) يقال أوجده الله مطلوبه، أي: أظهره به، يعني أفدني كيفيته ومكانه، وأظفرني بمطلبي الذي هو العالم بالكيفية (مرآة العقول ١: ٢٥٣ باب إطلاق القول بأنّه شيء).

فقال أبو الحسن عليه السلام: ويلك! لَمَا عَجَزْتَ حواسَكَ عن إدراكه أنكرت ربوبيته، ونحن إذا عجزت حواسنا عن إدراكه أيقنَّا أنه ربنا، بخلاف شيء من الأشياء.

قال الرجل: فأخبرني متى كان؟

قال: قال أبو الحسن عليه السلام: [أخبرني متى لم يكن فأخبرك متى كان.

قال الرجل: فما الدليل عليه؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: [١] إني لَمَا نظرت إلى جسدي، ولم يمكنني فيه زيادة ولا نقصان في العرض والطول ودفع المكاه عنه وجَرَّ المنفعة إليه؛ علمتُ أن لهذا البنيان بانيًا، فأقررت به، مع ما أرى من دوران الفلك بقدرته، وإنشاء السحاب وتصريف الرياح، ومجرى الشمس والقمر والنجوم [وغير ذلك من الآيات العجيبات المبنيات علمتُ أن لهذا مقدراً ومبنيًا] (٢).

أقول: قوله عليه السلام: «إن كان القول قولكم... إلى آخره» المراد به إزالة إنكار الخصم، ونقله إلى مرتبة الشك؛ ليتوجّه إلى طلب الحق والنظر في الحجج الموصلة إليه، وتقديم قول الخصم من الإنصاف وحسن الجدل، كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِبْنَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٣).

وقوله: «وليس هو كما تقولون» اعتراض بين الشرط وجزائه المدلول عليه

(١) الظاهر أن ما بين المعقوفتين الذي أضفناه من المصدر قد سقط من نسخة الكافي التي كانت عند المصنّف عليه السلام، وقد أشار إلى ذلك فيما بعد.

(٢) الكافي ١: ٧٨-٧٩ ح ٣ باب حدوث العالم وإثبات المحدث، عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٢٠ باب مناظرة زنديق مع الإمام الرضا عليه السلام.

(٣) سورة سبأ: ٢٤.

بقوله: «ألسنا... إلى آخره» لكسر سَوْرَة إنكاره، ولهذا سكت، أي إن كان القول الحق هو قولكم من نفي المبدأ والمعاد ساويناكم فيما زعمتم من الخلاص والراحة بعد الموت، وبما قرّرنا يتّضح تقرير الشقّ الثاني.

وقوله: «رحمك الله» يُشعر بزوال إنكاره ووقوعه في الشكّ، ولذلك أخذ في السؤال، فقال: أوجدني كيف هو؟ وأين هو؟ أي أظفرني بمطلبي من العلم بكيفيّته ومكانه.

فقال: «ويلك إن الذي ذهبت إليه» بوهمك من اتّصافه بالكيف والأين غلط، وذلك لأنّه «هو أين الأين وكيف الكيف بلا كيف» أي أوجد حقيقة الأين وحقيقة الكيف، فكان متقدماً على وجودهما «فلا يعرف بالكيفيّة ولا بأينويّة» أي بالاتّصاف بالكيف والأين، ويكونه ذا كيف^(١) وذا أين؛ وذلك لأنّه مبدأ قبل وجود الكيف والأين، ولا يعرف المبدأ بكونه ذا كيفيّة أو أين، ولا يدرك بحاسة، إذ لا كيفيّة له ولا إحساس إلا بإدراك الكيفيّة، ولا يقاس بشيء، أي لا يعرف بمقياس، إذ لا أين له، ولا مقدار له.

فقال الرجل: «فإذاً إنّه لا شيء» يعني أردت بيان شأن ربك، فإذا الذي ذكرته يوجب نفيه، لأنّ ما لا يمكن إحساسه لا يكون موجوداً، أو المراد أنّه: فإذا هو ضعيف الوجود ضعفاً يستحقّ أن يقال له: لا شيء.

وقوله: «لَمَّا عَجَزَتْ حَوَاسُّكَ عن إدراكه... إلى آخره» أي جعلتّ تعاليه عن أن يدرك بالحواسّ وعجزها عن إدراكه دليلاً على عدمه أو ضعف وجوده، فأنكرت ربوبيّته، ونحن إذا عرفناه بتعاليه عن أن يدرك بالحواسّ أيقنا أنّه ربنا،

(١) في المخطوط غير واضحة، والمثبت هو الأنسب.

بخلاف شيء من الأشياء، أي ليس شيء من الأشياء المحسوسة ربنا؛ لأن كل محسوس ذو وضع، وكل ذي وضع بالذات ينقسم بالقوة إلى أجزاء مقدارية لا إلى نهاية، لاستحالة الجوهر الفرد^(١)، وكل منقسم بالقوة إلى أجزاء مقدارية يكون له أجزاء متشاركة في الماهية ومشاركة للكل فيها، وكل ما يكون كذلك يكون ذا ماهية ووجود يصح عليها الخلق عنه، وكل ما يكون كذلك يكون محتاجاً إلى مبدأ مغاير له، فلا يكون مبدأً أولاً، بل يكون مخلوقاً ذا مبدأ، فما هو مبدأ أول لا يصح عليه الإحساس؛ فالتعالى عن الإحساس الذي جعلته مانعاً للرؤية وباعثاً على إنكارك مصحح للرؤية ودال على اختصاصه بها بالنسبة إلى الأشياء التي يصح عليها أن تحس.

فلما أزال عليه السلام وهمه من جهة الكيفية والمكان أورد السؤال من جهة الزمان فقال: «متى كان»، وهذا سؤال عن زمان ابتداء كونه ووجوده، أو عن الزمان المختص بوجوده، وجواب هذا السؤال سقط من نسخ الكافي وسقط السؤال الذي جوابه، قوله: «إني لما نظرت... إلى آخره».

والساقط أورده الصدوق في الرواية في التوحيد هكذا: قال الرجل: فأخبرني متى كان؟ قال أبو الحسن عليه السلام: «أخبرني متى لم يكن فأخبرك متى كان». قال الرجل: فما الدليل عليه؟ قال أبو الحسن عليه السلام: «إني لما نظرت... إلى آخره»^(٢).

(١) هو الجزء الذي لا يتجزأ، قال ابن ميثم في قواعد المرام في علم الكلام: ٤١، المحدث إما أن يكون متحيزاً أو قائماً به، أو ليس بأحدهما، وأما المتحيز فإما أن لا يقبل القسمة بوجه وهو الجوهر الفرد والجزء الذي لا يتجزأ، أو يقبلها طولاً فقط وهو الخط، أو طولاً وعرضاً وهو السطح إلى آخره.

(٢) التوحيد للشيخ الصدوق: ٢٥٠ ح ٣ بيانه في أنه تعالى يري أولياءه نفسه.

وتقدير الجواب على تقدير كون السؤال عن ابتداء وجوده أنه إنما يقال متى كان لما لم يكن ثم كان، والمبدأ الأول يستحيل عليه العدم، فلا يصح أن يقال فيه: لم يكن حتى يصح أن يقال: متى كان، وعلى تقدير كون السؤال عن الزمان المختص بوجوده أن الكائن في الزمان إنما يكون فيه بتغير وتبدل في ذاته أو صفاته الذاتية؛ لأن الزمان نسبة التغير إلى المتغير، فيكون بحال في زمان لا يكون في زمان آخر، والمتعالي عن التغير بالذات والصفات الذاتية لا يصح عليه لم يكن فكان، وإنما يصح متى كان لما يصح أن يقال: متى لم يكن، لعدم انفكاك الزمان عن التغير في ذاته وصفاته الذاتية.

وقيل: تحقيق الجواب ما تحقق في الحكمة الإلهية أنه لا يكون لوجود شيء متى إلا إذا كان لعدمه متى، وبالجمله لا يدخل الشيء في مقولة متى بوجوده فقط، بل بوجوده وعدمه جميعاً، فإذا لم يصح أن يقال لشيء: متى لم يكن وجوده، لم يصح أن يقال: متى كان وجوده^(١).

ولما أزال عليه السلام شبهته في إنكار المبدأ الأول وما توهمه فيه، طلب^(٢) الدليل على وجوده تعالى بقوله: «فما الدليل عليه» فأجاب عليه بقوله: «إني لما نظرت إلى جسدي» وانتظام أحواله وتركيبه واشتماله على ما فيه صلاحه وحفظه من الفساد بدفع المضار عنه وجلب المنافع إليه وإفاضة النفس الناطقة عليه وإبداعه للحواس الظاهرة والباطنة «ولم يمكنني» إحداث شيء من ذلك فيه لعجز قدرتي

(١) الوافي للفيض الكاشاني ١: ٣١٩ باب حدوث العالم وإثبات المحدث ذيل ح ٢٥٣، مرآة العقول

١: ٢٥٥ كتاب العقل والجهل.

(٢) أي الزنديق.

عنه «علمت أن لهذا البنيان» المحكم المتقن «بانياً» قادراً عليمًا حكيمًا «فأقررت به» بمقتضى حكم العقل السليم «مع ما أرى من دوران الفلك» الأعظم بالمحيط بالأفلاك الكليّة والجزئيّة والمدبّر لها بدورانه بحركة مقدّرة يحدث عنها النهار والليل على مقدار مخصوص متنسق منتظم ينتظم به أحوال العالم «بقدرته وإنشاء السحاب وتصريف الرياح» في مهاهبها «ومجرى الشمس والقمر والنجوم» في أفلاكها على أحسن نظام مسخّرة في جريانها لمنافع خلقه، ذلك المذكور هو من الآيات العجيب، المبنيات لمن تدبّر أمرها وتفكر في شأنها، [و] وجود خالقها ومدبّرها ووحدته وعلمه وقدرته ولطفه وحكمته.

وبالجملة؛ استدلل عليه بانتظام أحوال جسده وأحوال العلويات وحركاتها على نظام لا يمكن أن يكون إراديًا لها، واختلاف لا يمكن أن يكون طبيعيًا لها، وبما يحدث بينهما وبين الأرض من الكائنات، وانتظام الجميع انتظاماً دالاً على وجود ناظمها ووحدّة مدبّرها، على أن لهذا العالم المنتظم موجدًا قادراً عليمًا حكيمًا متفردًا بإيجاده وتديره^(١).

[٢/٨٠] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه، عن عليّ بن النعمان، عن ابن مسكان، عن داود بن فرقد، عن أبي سعيد الزهري، عن أبي جعفر عليه، قال: كفى لأولي الألباب بخلق الربّ المسخّر، وملك الربّ القاهر، وجلال الربّ الظاهر، ونور الربّ الباهر، وبرهان الربّ

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٤٩ - ٢٥٢ باب حدوث العالم وإثبات المحدث.

الصادق، وما أنطق به ألسن العباد، وما أرسل به من الرُّسل، وما أنزل على العباد دليلاً على الرب^(١).

أقول: قوله ﷺ: «بخلق الربّ المسخّر» اسم فاعل صفة لخلق أو للربّ إن أُريد به المصدر، أو اسم مفعول صفة للخلق إن أُرد به المخلوق، وكلّ مقهور مذلل لا يملك لنفسه ما يخلصه من القهر مسخّر دالّ على وجده قاهر له مستحقّ للألوهيّة.

«وملك الربّ» بالضمّ سلطنته وعزّه، القاهر صفة ملك أو الربّ، فدلّ على المالك لملكوت السماوات والأرض، القاهر بقدرته على كلّ شيء. وجلال الربّ عظمته وعلوّه عن أن يشاركه غيره في الألوهيّة، الظاهر البيّن، أو الغالب، أو العالم بالأمر، وعلى الأوّل صفة للجلال، وعلى الآخرين صفة للربّ.

«ونور الربّ» ما به تظهر الخفّيات من أنوار النّيرات الظاهرة والقوّة العقليّة التي بها تظهر الأشياء للنفس الباهر الغالب ضياؤه، الدالّ على ظهور ألوهيّته من إفاضته.

«وبرهان الربّ» ما احتجّ به لإثبات ألوهيّته وتوحيده في كتبه، وعلى ألسن حججه ﷺ «الصادق» المقدّمات الحقّة الضروريّة المستلزمة لإثبات ألوهيّته وتوحيده.

«وما أنطق به ألسن العباد» من إقرارهم على اختلاف أديانهم بأنّه الصانع

(١) الكافي ١: ٨١-٨٢ ح ٦ باب حدوث العالم وإثبات المحدث، الوافي ١: ٣٢٣ ح ٢٥٥ باب حدوث العالم وإثبات المحدث.

للعالم، المتوحد في تدبيره ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(١)، أو من تضرعهم والتجائهم إليه تعالى دون غيره عند الشدائد بمقتضى فطرة عقولهم الشاهدة؛ بأن لا رب لهم غيره، أو من لغاتهم المختلفة الدالة على تفردّه بكمال القدرة والحكمة، وتوحدّه بألوهيته.

«وما أرسل به الرسل» من الشرائع المشتملة على القوانين المتضمنة للحكم والمصالح التي ينتظم بها أمر المعاش والمعاد ممّا هو خارج عن طوق البشر، فإنّ ذلك يدلّ على وجود الصانع المدبّر للعالم ووحدته وعلمه وقدرته ولطفه وحكمته، أو ما أرسلوا به من المعجزات وخوارق العادات، كانفلاق البحر وانشقاق القمر، وغير ذلك من المعجزات الدالة على أنّها لا تصدر إلّا من مدبّر قادر قاهر عليم حكيم.

وما أنزل على العباد من البلايا والعقوبات عند طغيانهم وخروجهم عن الطاعة، فإنّ ذلك دالّ على توحدّه في الألوهية وتفردّه بالملك، فكفى بذلك وبما سبق ذكره دليلاً على وجود الربّ الغني المطلق الذي يحتاج إليه كلّ شيء، وهو على كلّ شيء وكيل^(٢).

(١) سورة العنكبوت: ٦١.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٢٨٤ - ٢٩٤ باب حدوث العالم وإثبات المحدث.

فصل

في أنه تعالى لا يُعرَفُ إلا به، وفي أدنى المعرفة

[١/٨١] محمد بن يعقوب، عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى، عن منصور بن حازم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني ناظرت قوماً فقلت [لهم]: إن الله جلّ جلاله أجلّ وأكرم من أن يُعرَفَ بخلقه، بل العباد يُعرَفون بالله. فقال: رحمك الله ^(١).

أقول: قوله: «من أن يُعرَفَ بخلقه» أي بتعريف خلقه من الأنبياء والحجج؛ لأنه تعالى أول الأشياء وأظهرها، ولا يحتاج في ظهوره إلى بيان أحد من خلقه، أو أجلّ من أن تتوقّف معرفته على وجود خلقه فلا يعرفه أحد إلا بتوسط وجودهم، لأنه لا يعجز عن إقامة دلائل معرفته بلا توسط معرفة خلقه، بل العباد يُعرَفون بالله - بصيغة المجهول - أي تُعرَف رسالة الرسل وحجّة الحجج بما وهبهم من الكمال وأيدهم به من المعجزات، وإنّ وجود الكلّ من آثار وجوده. وعلى بناء المعلوم أي هم يعرفون الله بالله، أي بنوره، أو بما نصب لهم من الدلائل، أو بما ألهمهم وهداهم إليه من المعرفة.

(١) الكافي ١: ٨٦ ح ٣ باب أدنى المعرفة، بحار الأنوار ٣: ٢٧ ح ٦ في أدنى ما يجزي من المعرفة والتوحيد.

والحاصل أنه تعالى هو الظاهر في نفسه، المُظهِر لغيره وجوداً وكمالاً ومعرفة، كما قال سيّد الشهداء صلوات الله عليه في دعاء عرفة: «كيف يُستدلّ عليك بما هو في وجوده مفتقرٌ إليك؟ أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتّى يكون هو المُظهِر لك؟ متى غبتَ حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك؟ ومتى بُعدتَ حتّى تكون الآثار هي التي توصل إليك؟ عميت عينٌ لا تراك عليها رقيقاً... إلى آخر الدعاء»^(١).

[٢/٨٢] عنه، عن محمد بن الحسن، عن عبد الله بن الحسن العلوي وعليّ ابن إبراهيم، عن المختار بن محمد بن المختار الهمداني جميعاً، عن الفتح بن يزيد، عن أبي الحسن عليه السلام، قال: سألتُه عن أدنى المعرفة؟ فقال: الإقرار بأنّه لا إله غيره، ولا شبه له ولا نظير، وأنّه قديم مثبت، موجود غير فقيد، وأنّه ليس كمثل شيء^(٢).

أقول: «أدنى المعرفة» ما لا بدّ منه لكلّ مكلف بها، ولا يكون بدونه من أهلها. قوله عليه السلام: «الإقرار» أي باللسان مُطابقاً للاعتقاد بأنّه لا إله مستحقّ للعبادة غيره، لتفردّه بالألوهيّة.

«ولا شبه له» في شيء من صفات كماله ونعوت جلاله.

«ولا نظير له» أي معاتل ممانع يشاركه في مرتبته.

(١) الوافي ١: ٤٨٨ ذيل ح ٣٩٤، وج ٤: ٦٣ ذيل ح ١٦٦٥، بحار الأنوار ٦٤: ١٤٢ باب إشارة إلى ما قاله الإمام سيّد الشهداء عليه السلام في دعاء عرفة، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٠٢ باب أدنى المعرفة.

(٢) الكافي ١: ٨٦ ح ١ باب أدنى المعرفة، التوحيد للشيخ الصدوق: ٢٨٣ ح ١ باب أدنى ما يجزئ من معرفة التوحيد.

وأنه «قديم» لا مبدأ لوجوده «مُثبت» محكوم بثبوت وجوده لذاته بالبراهين القاطعة موجود، إما من الوجود، أي لا يتطرق إليه العدم أزلاً وأبداً، أو من الوجدان، أي حاضر لا غيبة له.

«غير فقيد» أي غير زائل الوجود، أو لا يغيب عن الطالب.

وأنه «ليس كمثله شيء» أي ليس له ما يشبه أن يكون مثله، فكيف مثله، أو ليس شيء مثله في استحقاق الألوهية^(١).

[٣/٨٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن الحسن بن علي بن يوسف بن بقاح، عن سيف بن عميرة، عن إبراهيم بن عمر، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أمر الله كله عجيب، إلا أنه قد احتج عليكم بما عرّفكم من نفسه^(٢).

أقول: «كله عجيب» أي عظيم غريب خفي السبب، لا يطلع عليه إلا بتعريف وتبيين من الله سبحانه وإعطائه القلوب مبادئ معرفته «إلا أنه احتج على عباده بما عرّفهم من نفسه وأعطاهم من مبادي معرفته، ولم يحتج عليهم ولم يكلفهم بما سواه، فليس لأحد أن يتعرض لمعرفة ما لم يكلفه به من أمره سبحانه ويتكلف تحقيق ما لم يُعط مبادئ معرفته^(٣).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٠١ باب أدنى المعرفة.

(٢) الكافي ١: ٨٦ ح ٣ باب أدنى المعرفة، النور الساطع في الفقه النافع للشيخ علي كاشف الغطاء ٢

١٣٧ باب استفادة المقدار الواجب معرفته من العقائد من الروايات.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٠٢ باب أدنى المعرفة.

فصلٌ

في المعبود، والكون، والمكان، والنسبة

[١/٨٤] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن هشام بن الحكم أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن أسماء الله واشتقاقها؛ «اللّه» ممّا هو مشتقّ؟

قال: فقال لي: يا هشام، «اللّه» مشتقّ من «إله» والإله يقتضي مألوهاً، والاسم غير المسمّى؛ فمن عبَدَ الاسم دون المعنى فقد كفر، ولم يعبد شيئاً، ومن عبد الاسم والمعنى فقد كفر^(١) وعبد اثنين، ومن عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد، أفهمت يا هشام؟

قال: قلت^(٢): زدني.

قال: إنّ لله تسعة وتسعين اسماً، فلو كان الاسم هو المسمّى لكان كلّ اسم منها إلهاً، ولكنّ الله معنى يدلّ عليه بهذه الأسماء وكلّها غيره. يا هشام، الخبز اسم للمأْكول، والماء اسم للمشروب، والثوب اسم للملبوس، والنار اسم

(١) في بعض المصادر: (فقد أشرك) بدل من: (فقد كفر)، كما في وسائل الشيعة ٢٨: ٣٥٣ ح ٣٤٩٤٨

باب جملة ممّا يثبت به الكفر والارتداد.

(٢) في المصدر: (فقال) بدل من: (قال).

للمُخْرِقِ، أفهمت يا هشام فهماً تدفع به وتناضل به أعداءنا والمتخذين^(١) مع الله عز وجل غيره؟
قلت: نعم.

[قال:] فقال: نفعلك الله [به] وثبتك يا هشام.

قال هشام: فوالله ما قهرني أحدٌ في التوحيد حتى قمت مقامي هذا^(٢).
أقول: قوله ﷺ: «اللَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ إِلَهٍ» كِفَعَالِ أَيِّ مَعْبُودٍ، أَوْ مِنْ «أَلَهٍ» كَفَعَلِ أَيِّ عَبْدٍ، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ فَفِيهِ مَعْنَى الْإِلَهِ.

«والإله يقتضي مألوهاً» أي هذا اللفظ بجوهره يدل على معنى معبود، فمفهوم اسم الله المعبود، ومسمّاه وهو مصداقه أي ما صدق عليه هذا الاسم هو الذات الأقدس تعالى، فهنا أمران: الاسم وهو الحروف، أو مفهومه، والمسمّى وهو مصداقه، والاسم سواء أُريد به الحروف أو المفهوم هو غير المسمّى الذي هو الذات الصادق عليه الاسم.

ثم أخذ ﷺ في بيان أنه لا يجوز عبادة الاسم بوجه، ووجوب عباده المسمّى فقط، ثم استدلل على المغايرة بين الاسم والمسمّى بتعدد الأسماء ووحدة المسمّى، وبإيراد أمثلة من الأسماء المغايرة للمسمّى، ولامفهومات لها توهم اتّحادها مع المسمّى كالخبز والماء والثوب والنار.

وقيل: المراد بالمألوه من له إله، كما يظهر من بعض الأخبار استعماله في هذا

(١) في المخطوط: (والملاحدين) بدل من: (والمُتَّخِذِينَ) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٨٧ ح ٢ باب المعبود، بحار الأنوار ٤: ١٥٧ - ١٥٨ ح ٢ أبواب أسمائه تعالى وحقائقها وصفاتها ومعانيها.

المعنى، كقوله ﷺ: «كان إلهاً إذ لا مألوه، وعالمٌ إذ لا معلوم»^(١) فالمعنى أن الإله يقتضي نسبته إلى غيره، ولا يتحقق بدون الغير، والمسمى لا حاجة له إلى الغير، فيكون الاسم غير المسمى، وبين عدم جواز عبادة غير المسمى. ثم استدل على مغايرة الاسم للمسمى بالوجهين المذكورين^(٢).

وقوله ﷺ: «ولكن الله» أي ذاته تعالى.

و«تناضل به أعداءنا» أي ترميهم وتغلبهم بالمحاجة.

و«الإلحاد» العدول عن الحق^(٣).

[٢/٨٥] عنه، بإسناده عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن

الموصلي، عن أبي عبد الله ﷺ، قال: جاء خبرٌ من الأخبار إلى أمير المؤمنين ﷺ فقال: يا أمير المؤمنين، متى كان ربك؟

فقال له: ثكلتك أمك، ومتى لم يكن حتى يقال متى كان، [كان] ربي قبل القبل بلا قبل، وبعد البعد بلا بعد، ولا غاية ولا منتهى لغايته، انقطعت الغايات عنده فهو منتهى كل غاية.

فقال: يا أمير المؤمنين، أفنبي^(٤) أنت؟

فقال: ويلك! إنما أنا عبدٌ من عبيد محمد ﷺ.

(١) الكافي ١: ١٣٩ ح ٤ باب جوامع التوحيد، بحار الأنوار ٤: ١٥٩ في المغايرة بين الاسم والمعنى، مرآة العقول ١: ٣٠٥ باب المعبود.

(٢) ورد هذا القيل في بحار الأنوار ٤: ١٥٩ ذيل ح ٢ بلفظ «ويحتمل» وكذلك احتمله في مرآة العقول ١: ٣٠٥ في كتاب العقل والجمل، وانظر نور البراهين ١: ٥١٨.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٠٣-٣٠٦ باب المعبود.

(٤) في المخطوط: (فنبي) بدل من: (أفنبى) والمثبت من المصدر.

[وروي] أنه سئل عليه السلام: أين كان ربنا قبل أن يخلق سماءً وأرضاً؟ فقال عليه السلام: «أين» سؤال عن مكان، وكان الله ولا مكان^(١).

أقول: «متى كان» سؤال عن ابتداء وجوده أو عن زمان وجوده المختص به، وجوابه عليه السلام: «ومتى لم يكن حتى يقال متى كان» على الأول نفى للابتداء باستلزامه سبق العدم، وهو أزلي يستحيل عليه العدم، وعلى الثاني نفى للاختصاص بتعاليه عن التغير اللازم للزمان، والمتعالي عن التغير لا يصح أن يقال فيه: «متى لم يكن» فلا يصح أن يقال: «متى كان».

ثم بين عليه السلام سرمديته أولاً وأبداً بقوله: «رَبِّي قَبْلَ الْقَبْلِ... إلى آخره» أي قبل كل ما يتصف بالقبليّة «بلا قبل» أي من غير أن يكون شيء قبله «وبعد» كل ما يتصف بالبعديّة، ولا شيء بعده، أو هو قبل ما له القبليّة والبعديّة بالذات، وهو الزمان وبعده، لأنه مبدأ له بلا قبل «وبلا بعد» أي بلا زمان، إذ لا زمان للزمان «ولا غاية» أي لا طرف امتداد زمني لقبليته وبعديته، لسبقه على الامتداد فلا امتداد، حيث هو فضلاً عن طرفه، «ولا منتهى لغايته» أي ليس له غاية فيكون لها منتهى ينقطع عنده.

«انقطعت الغايات» أي أطراف الامتداد الزمني عنده لتأخر الزمان بجملته وما فيه عنه سبحانه بمراتب «فهو منتهى كل غاية» أي ينتهي وجود الغايات كلّها، بل كلّ موجود إليه سبحانه، لأنه مبدأ الكلّ.

قوله عليه السلام: «إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ مِنْ عَبْدِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» أي خادم مطيع من جملة خدمه ومطيعيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(١) الكافي ١: ٩٠ ح ٥ باب الكون والمكان، بحار الأنوار ٣: ٢٨٣ ح ١ في إثبات قدمه تعالى وامتناع الزوال عليه.

«أين سؤال عن مكان» والمكان مُخَدَّث مخلوق «وكان الله» قبل خلقه للمكان موجوداً «ولا مكان» مخلوق، فلا يصحَّ السؤال عن المكان^(١).

[٣/٨٦] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان ابن يحيى، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إن اليهود سألوا رسول الله ﷺ فقالوا: انسب لنا ربك، فلبث ثلاثاً لا يجيبهم ثم نزلت^(٢) «قل هو الله أحد» إلى آخرها^(٣).

أقول: «انسب لنا ربك» أذكر لنا نسبه وقربته أو نسبته إلى خلقه، أي حاله بالقياس إليهم إثباتاً أو نفيّاً، كما في بعض الأخبار أن السورة نسبة الله تعالى إلى خلقه^(٤)؛ فعلى الأول تكون السورة جواباً بنفي النسب والقربة، وعلى الثاني تكون جواباً ببيان حاله مقيساً إلى خلقه إثباتاً أو نفيّاً.

قوله عليه السلام: «فلبث ثلاثاً» أي ثلاث ليال لا يجيبهم، لعل التأخير لتوقع نزول الوحي، فإنه أتم وأكمل وأوفق بحفظ النظام، وأصلح بالنسبة إلى جميع الأنام. [٤/٨٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن عاصم بن حميد، قال، قال: سئل علي بن الحسين صلوات الله عليه عن التوحيد، فقال: إن الله عز وجل علم أنه يكون في

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣١٤-٣١٥ باب الكون والمكان.

(٢) في المصدر: (نزل) بدل من: (نزلت).

(٣) الكافي ١: ٩١ ح ١ باب النسبة، بحار الأنوار ٣: ٣٢٠ ح ٩ في التوحيد ونفي الشرك، مع اختلاف يسير في الحديث.

(٤) انظر تفسير مجمع البيان ١٠: ٤٨٥ في تفسير سورة الإخلاص، تفسير نور الثقلين ٥: ٧٠٦ ح ٥٠.

آخر الزمان أقوام متعمقون، فأنزل الله تعالى: «قل هو الله أحد» والآيات من سورة الحديد إلى قوله: ﴿... عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾^(١) فمن رام وراء ذلك فقد هلك^(٢). أقول: الظاهر تعمقهم أنهم يطلبون بأفكارهم معرفة كنه ذاته أو صفاته تعالى، فيتكلمون بما يؤدي إلى التشبيه بخلقه، تعالى الله عنه، وفيه هلاكهم، فأنزل آيات السورتين ردعاً لهم عن تجاوز ما تضمنته من صفات كماله ونعوت جلاله إلى ما لا يجوز عليه تعالى، فقد دلّ «الله أحد» على جميع صفات الجلال والإكرام، فإنّ «الله» اسم للمعبود بالحقّ الجامع لكلّ كمال، و«الأحد» ينفي أنحاء التركيب والتعدد، فينتفي كل ما لا يليق بعزّ جلاله، و«الصمد» على كمال غناه واحتياجه ما سواه إليه، فهو مبدأ الكلّ، ونفي الولد على امتناع مجانسته واحتياجه إلى معين وفناه وتوريثه، ونفي التولد على امتناع الحدوث عليه، ونفي الكفو على تنزّهه عن المشاركة في وجوب الوجود.

وفي [سورة] الحديد دلّ ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾... إلى آخره، على شهادة كلّ ممكن بوجوده وتنزّهه عمّا يستحيل عليه وعلى عموم قدرته، والأول والآخر على أزليّته ودوامه وسرمدية، وأنّه المبدأ وإليه المنتهى، والظاهر والباطن على ظهور

(١) سورة الحديد: ١-٦ ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ * لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُخَيِّ وَيُخَيِّتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَنْصَرِفُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يُؤَلِّقُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّقُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ *.

(٢) الكافي ١: ٩١ ح ٣ باب النسبة، بحار الأنوار ٣: ٢٦٤ ح ٢١ في النهي عن التفكر في ذات الله، وللمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ٣٢٠-٣٢١ باب النسبة.

دلائل وجوده ووحدته وقدرته وحكمته، وعلى علمه بالظواهر والبواطن، وتعالیه عن أن يحيط به علم أو يدرك كنهه وهم، و﴿هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ على عموم علمه واستواؤه على العرش على استواء نسبه إلى المعلولات، فلا يختلف بالقرب والبعد، و﴿هُوَ مَعَكُمْ﴾... إلى آخره، على إحاطة علمه بالأشخاص والأمكنة، فلا يعزب عنه شيء^(١)، ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ﴾... إلى آخره، على الهيئة وقهره للكل واختصاصه واستقلاله بالتصرف فيه، ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ﴾... إلى آخره، على إتيانه بآيات الظهور والخفاء، وأن ظواهر الأمور ومخزونات النفوس والصدور ظاهرة لديه أعلى مراتب الظهور.

وما تضمّنته السورتان من صفات الكمال والجلال يدخل فيه كلّ ما وصف سبحانه به نفسه في كتابه العزيز؛ «فمن رام» أي طلب أن يصفه سبحانه بماوراء ذلك المذكور الذي وصف به نفسه وحاول معرفة كنهه فَوَصَفَهُ بصفات الممكنات «فقد هلك» بتيهه في أودية الضلال، واستحقاقه التخليد في العذاب والنكال، نعوذ بالله منه^(٢).

(١) انظر: الحاشية على أصول الكافي للنائيني: ٣١٤، شرح الحديث الثالث في باب النسبة ١: ٩١.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣١٦-٣١٧ باب النسبة.

فصل

في النهي عن الكلام في الكيفية

[١/٨٨] محمد بن يعقوب، عن محمد بن الحسن^(١)، عن سهل بن زياد، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب، عن أبي بصير، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: تكلّموا في خلق الله، ولا تكلّموا في الله؛ فإنّ الكلام في الله لا يزيد^(٢) صاحبه إلّا تحيراً^(٣).

أقول: «تكلّموا في خلق الله» أمر بإباحة «ولا تكلّموا في الله» نهى تحريم؛ «فإنّ الكلام في الله» أي في كنه ذاته أو صفاته تحقيقاً أو تحديداً أو مباحثة أو مجادلة «لا يزيد صاحبه إلّا تحيراً» لعماء عن سبيل الهدى وترديه في مهاوي الضلال والردى.

ويحتمل أن يراد بالكلام في الله المباحثة والمجادلة في الأمور المتعلقة به سبحانه، كوجوده ووحدته وعلمه وقدرته، فبأنّه يؤدّي إلى الحيرة إلّا لمن يتمكن من التحفّظ عن الميل والزلل، وقليل ما هم، وأمّا الكلام فيه تعالى لا على

(١) في المخطوط: (الحسين) بدل من: (الحسن) والمثبت موافق للمصدر.

(٢) (لا يزداد) خل.

(٣) الكافي ١: ٩٢ ح ١ باب النهي عن الكلام في الكيفية، وسائل الشيعة ١٦: ١٩٦ ح ٢١٣٣٠ باب عدم جواز الكلام في ذات الله والتفكّر في ذلك.

الوجهين، بل بذكره بما وصف به نفسه فغير منهى عنه لأحد، بل هو من الذكر المأمور به^(١).

[٢/٨٩] عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حمران، عن أبي عبيدة الحذاء، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يا زياد، إياك والخصومات، فإنها تورث الشك، وتحبط العمل، وتردي صاحبها، وعسى أن يتكلم بالشيء فلا يُغفر له، إنما كان فيما مضى قوم تركوا علم ما وُكِّلوا به وطلبوا علم ما كُفِّوه حتى انتهى كلامهم إلى الله فتحيروا، حتى [أن] كان الرجل ليدعى من بين يديه فيجيب من خلفه، ويدعى من خلفه فيُجيب من بين يديه.

وفي رواية أخرى: حتى تاهوا في الأرض^(٢).

أقول: «الخصومات» المجادلات والمناظرات للغلبة، وإنها تؤدي إلى ميل النفس إلى أحد الطرفين، فيشك فيما لا ينبغي أن يشك فيه، فيلحقه بذلك إثم لا يسلم معه أجر عمله، أو يكون عمله حينئذ مقارناً للشك فلا يؤجر عليه لتزلزل إيمانه، فيهلك بذلك، وعسى أن يتكلم بالشيء في مناظرته ميلاً إلى الغلبة، فلا يغفر له لكونه كُفِّراً.

«علم ما وُكِّلوا به» بصيغة المجهول، أي أمروا بتحصيله وأقْدِروا عليه، كمعرفة الحلال والحرام «وطلبوا علم ما كُفِّوه» أي ما أسقط عنهم وكُفِّوا مؤنته،

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٢١-٣٢٢ باب النهي عن الكلام في الكيفية.

(٢) الكافي ١: ٩٢ ح ٤ باب النهي عن الكلام في الكيفية، وسائل الشريعة ١٦: ١٩٤ ح ٢١٣٢٦ باب عدم جواز الكلام في ذات الله والتفكر في ذلك.

كمعرفة حقايق الأشياء «حتّى انتهى كلامهم إلى الله» فتكلّموا في حقيقة ذاته أو حقيقة صفاته فتحيروا؛ لأنّ اشتغال القوّة المدركة بما تعجز عنه يزيدها حيرة وعجزاً عن الدرك، كما أنّ اشتغال القوّة الباصرة برؤية الشمس يزيدها عجزاً عن الرؤية، بل يؤدّي إلى العمى.

و«من» بكسر الميم بعد «يدعى»، وبكسرهما أو فتحهما بعد يجيب.

«تاهوا في الأرض» تحيروا ولم يهتدوا إلى الطريق الواضح في المحسوسات، فضلاً عن خفايا المعقولات^(١).

[٣/٩٠] عنه، عن محمّد بن أبي عبد الله، رفعه، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: [يا] ابن آدم، لو أكل قلبك طائر لم يُشبعه، وبصرك لو وضع عليه خرق إبرة لغطّاه، تريد أن تعرف بهما ملكوت السماوات والأرض، إن كنت صادقاً فهذه الشمس خلق من خلق الله، فإن قدرت أن تملأ عينيك منها فهو كما تقول^(٢).

أقول: نبّه عليه السلام بصغر الأعضاء وحقارة القوى الجسمانيّة وعجزها عن إدراك الأضواء والأنوار على عجزها عن إدراك ملكوت السماوات والأرض، أي آثار ملكه وسلطانه وما يظهر به عزّه وعظمته ومعظمها النفوس والأرواح، ولا تحيط بها القوى الجسمانيّة، فإذا عَجَزَتْ عن إدراك الملكوت فهي عن إدراك ماله أعجز^(٣).

(١) ولمزيد من الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ١: ٣٢٣ باب النهي عن الكلام في الكيفية.

(٢) الكافي ١: ٩٣ ح ٨ باب النهي عن الكلام في الكيفية، التوحيد للشيخ الصدوق: ٤٥٥ ح ٥ باب النهي عن الكلام والجدال والمراء في الله عزّ وجلّ.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٢٤ - ٣٢٥ باب النهي عن الكلام في الكيفية.

[٤/٩١] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن علي، عن
 يعقوب، عن بعض أصحابنا، عن عبد الأعلى مولى آل سام، عن أبي عبد الله عليه السلام،
 قال: إنَّ يهودياً يقال له سبحت جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، جئت
 أسألك عن ربك، فإن أنت أجبتني عما أسألك عنه وإلا رجعت.
 قال: سل عما شئت.

قال: أين ربك؟

قال: [هو] في كل مكان، وليس في شيء من المكان المحدود.

قال: وكيف هو؟

قال: وكيف أصف ربّي بالكيف، والكيف مخلوق، والله لا يُوصَف بخلقه.

قال: فمن أين ^(١) يعلم أنَّك نبي الله؟

قال: فما بقي حوله حجر ولا غير ذلك إلا تكلم بلسان عربي مبين: يا سبحت
 إنَّه رسول الله ﷺ.

فقال سبحت: ما رأيت كالיום أمراً أبين من هذا، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله،
 وأنَّك رسول الله ^(٢).

أقول: قوله ﷺ: «في كل مكان... إلى آخره» أي هو حاضر في كل مكان
 بالحضور العلمي، وليس بحاضر في شيء من الأمكنة المحدودة بالحضور
 والكون الأيني والوضعي، والحضور العلمي في شيء لا ينافي الحضور العلمي
 في آخر، فحضوره في كل مكان إحاطته به علماً.

(١) في المخطوط: (فمن) بدل من: (فمن أين) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٩٤ ح ٩ باب النهي عن الكلام في الكيفية، بحار الأنوار ٣: ٣٣٢ ح ٣٦ في نفي الزمان
 والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى، وج ١٧: ٣٧٣ ح ٢٨ باب معجزاته ﷺ باختلاف يسير.

«قال: وكيف هو؟» أي على أيِّ صفة حتّى يعرف بها، «قال: وكيف أصف ربّي بالكيف» أي بصفة مغايرة لذاته «والكيف مخلوق» لأنّ كلّ ما يغاير ذاته مخلوق «والله لا يوصف بخلقه» لامتناع حلول غيره فيه واستكمالهِ بغيره وكونه في مرتبة إيجاده ناقصاً، تعالى عن ذلك^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٢٥-٣٢٦ باب النهي عن الكلام في الكيفية.

فصل في إبطال الرؤية

[١/٩٢] محمد بن يعقوب، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، قال: سألتني أبو قرّة المحدث أن أدخله على أبي الحسن الرضا عليه السلام، فاستأذنته في ذلك فأذن لي، فدخل عليه فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد، فقال أبو قرّة: إنّنا ^(١) رُوينا أنّ الله قسم الرؤية والكلام بين نبيين، فقسم الكلام لموسى، ولمحمد عليه السلام الرؤية.

فقال أبو الحسن عليه السلام: فمن المبلغ عن الله إلى الثقلين من الجن والإنس ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ ^(٢)، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ ^(٣)، و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ^(٤) أليس محمد؟

قال: بلى.

قال: كيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً فيُخبرهم أنه جاء من عند الله وأنه يدعوهم إلى الله بأمر الله فيقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾، و﴿لَا يُحِيطُونَ بِهِ

(١) في المخطوط: (إنّما) بدل من: (إنّا) والمثبت من المصدر.

(٢) سورة الأنعام: ١٠٣.

(٣) سورة طه: ١١٠.

(٤) سورة الشورى: ١١.

عِلْمًا»، و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ثم يقول: أنا رأيته بعيني وأحطتُ به علماً، وهو على صورة البشر، أما تستحون؟! ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا؛ أن يكون يأتي من عند الله بشيء ثم يأتي بخلافه من وجه آخر؟ قال أبو قرّة: فإنه يقول: ﴿وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزَلَ أُخْرَى﴾^(١)؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى حيث قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾^(٢) يقول: ما كذب فؤاد محمد ما رأت عيناه، ثم أخبر بما رأى فقال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾^(٣) وآيات ^(٤) الله غير الله، وقد قال الله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(٥)، فإذا رآته الأبصار فقد أحاطت به العلم ووقعت المعرفة.

فقال أبو قرّة: فتكذب بالروايات؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها، وما أجمع المسلمون عليه أنه ^(٦) «لا يحاط به علماً ولا تدركه الأبصار وليس كمثل شيء»^(٧). أقول: لما كان مراد السائل من الرؤية الإبصار كما هو المعنى المتبادر منها، أجاب عليه السلام بنفي صحة هذه الرؤية لا بحملها على الرؤية القلبية كما تضمنه بعض

(١) سورة النجم: ١٣.

(٢) سورة النجم: ١١.

(٣) سورة النجم: ١٨.

(٤) في المصدر: (فآيات) بدل من: (وآيات).

(٥) سورة طه: ١١٠.

(٦) في المخطوط: (عليه المسلمون أن) بدل من: (المسلمون عليه أنه) والمثبت من المصدر.

(٧) الكافي ١: ٩٥-٩٦ ح ٢ باب في إبطال الرؤية، بحار الأنوار ٤: ٣٦ ح ١٤ في نفي الرؤية وتأويل الآيات فيها.

الأخبار، واستدلّ على عدم صحتها بتبليغه ﷺ الآيات الثلاث؛ أمّا دلالة ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ فظاهرة، وأمّا ﴿لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ فلأنّ الإبصار إحاطة علميّة، وأمّا ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ فلأنّ الإبصار إنّما يكون بصورة للمرئي، وهي شيء يماثله وإلا لم تكن صورة له، ولأنّ الرؤية تستلزم الجهة والمكان وكونه جسمًا أو جسمانيًا، فيكون مثل الممكنات.

قوله ﷺ: «أن ترميه بهذا» أي بتبليغ المتنافيين.

قوله: «وما أجمع عليه المسلمون» أي اتفق المسلمون على حقيقة ما في الكتاب، والمخالف لمدلّول الكتاب المجمع عليه يجب رده^(١).

[٢/٩٣] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله ﷺ في قوله تعالى ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^(٢).

قال: إحاطة الوهم، ألا ترى إلى قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(٣) ليس يعني بصر العيون ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾^(٤) ليس يعني من أبصر بعينه ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾^(٥) ليس يعني عمي العيون؛ إنّما عنى إحاطة الوهم كما يقال: فلان بصير بالشعر، وفلان بصير بالفقه، وفلان بصير بالدرهم، وفلان بصير بالثياب، الله أعظم من أن يُرى بالعين^(٦).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٢٧ باب في إبطال الرؤية.

(٢) سورة الأنعام: ١٠٣.

(٣) سورة الأنعام: ١٠٤.

(٦) الكافي ١: ٩٨ ح ٩ باب في إبطال الرؤية، بحار الأنوار ٤: ٣٣ ح ١١ في نفى الرؤية وتأويل الآيات فيها.

أقول: فسّر عَلَيْهِ السَّلَام إدراك الأبصار المنفي عنه تعالى بإحاطة الوهم ويلزمه نفي الإبصار بالعين؛ لأنّ الوهم يحيط بما تدركه العين وغيره، فنفي إحاطته يستلزم نفي إدراك العين.

وقوله عَلَيْهِ السَّلَام: «اللّهُ أَعْظَمُ مَنْ أَنْ يُرَى بِالْعَيْنِ» تنبيه على أنّ المراد إدراك الوهم لا العيون، أي هو أعظم من أن يشكّ ويتوهم فيه أنّه يدرك بالعين حتّى يتعرّض لنفيه عنه، إنّما المتوهم إدراكه بالوهم، فهو الحقيق بأن يتعرّض لنفيه، ويلزمه نفي الإدراك بالعين^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٣٩ باب في إبطال الرؤية.

فصل

في النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى

[١/٩٤] محمد بن يعقوب، عن محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن إسماعيل، عن الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن سعيد، عن إبراهيم بن محمد الخزاز ومحمد بن الحسين، قالوا: دخلنا على أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام فحكينا له أنَّ محمدًا عليه السلام رأى ربه في صورة الشاب الموفق^(١) في سنِّ أبناء ثلاثين سنة، وقلنا: إنَّ هشام بن سالم وصاحب الطاق^(٢) والميثمي^(٣) يقولون: إنَّه أجوف إلى السرة والبقية صمد.

فخرٌ ساجداً لله ثمَّ قال^(٤): سبحانك ما عرفوك ولا^(٥) وحدوك فمن أجل ذلك وصفوك، سبحانك لو عرفوك لوصفوك بما وصفتَ به نفسك، سبحانك

(١) الموفق الذي وصل في الشباب إلى الكمال، وجمع بين تمام الخلقة وكمال المعنى في الجمال، أو الذي هيئت له أسباب الطاعة والعبادة، وقيل: وهو المستوي، وفي بعض نسخ الكافي: (مرهق). (الوافي ١: ٤٠٧).

(٢) هو أبو جعفر محمد بن النعمان الأحول المعروف بمؤمن الطاق.

(٣) هو أحمد بن الحسن.

(٤) في المخطوط: (فقال) بدل من: (ثمَّ قال) والمثبت من المصدر.

(٥) في المخطوط: (وما) بدل من: (ولا) والمثبت من المصدر.

كيف طاعتهم أنفسهم أن يشبهوك^(١) بغيرك، اللهم لا أصفك إلا بما وصفت به نفسك، ولا أشبهك بخلقك، أنت أهل لكل خير، فلا تجعلني من القوم الظالمين.

ثم التفت إلينا فقال: ما توهمتم من شيء فتوهموا الله غيره.

ثم قال: نحن آل محمد النمط الأوسط، الذي لا يدركنا الغالي، ولا يسبقنا التالي.

يا محمد، إن رسول الله ﷺ حين نظر إلى عظمة ربه كان في هيئة الشاب الموفق وسنّ أبناء ثلاثين سنة.

يا محمد، عظم ربي وجل أن يكون في صفة المخلوقين.

قال، قلت: جعلت فداك، من كانت رجلاه في خضرة؟

قال: ذاك محمد ﷺ كان إذا نظر إلى ربه بقلبه جعله في نور مثل نور الحجب، حتى يستبين له ما في الحجب، إن نور الله منه أخضر، ومنه أحمر، ومنه أبيض^(٢)، ومنه غير ذلك.

يا محمد، ما شهد له الكتاب والسنة فنحن القائلون به^(٣).

أقول: الشاب الموفق قيل: هو المستوي، وقيل: تصحيف الرّيتق، وقيل:

(١) في المخطوط: (شبهوك) بدل من: (يشبوك) والمثبت من المصدر.

(٢) في بعض المصادر: (إن نور الله منه أخضر ما أخضر، ومنه أحمر ما أحمر، ومنه أبيض ما أبيض) بدل من: (إن نور الله منه أخضر، ومنه أحمر، ومنه أبيض)، كما في بحار الأنوار ٤: ٣٩-٤٠ ح ١٨ باب نفي الرؤية وتأويل الآيات فيها.

(٣) الكافي ١: ١٠٠-١٠٢ ح ٣ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى، بحار الأنوار ٤: ٣٩-٤٠ ح ١٨ في نفي الرؤية وتأويل الآيات فيها.

تصحييف الموقف بتقديم القاف على الفاء أي المزيّن^(١)، وحكاية الراوي لهذا القول عن هؤلاء الأجلاء لا تقتضي ثبوته عنهم، لأنّ غرضه السؤال عن صحّة القول وفساده، ولذلك أجاب عليه بإبطاله، ولم يتعرّض لتكذيب الحكاية عنهم، ولعلّ عدم تعرّضه لتكذيبها لنوع من المصلحة.

وعن الجزري: النمط الطريقة من الطرائق والضرب من الضروب، يقال: ليس هذا من ذلك النمط، أي من ذلك الضرب، والنمط الجماعة من الناس أمرهم واحد، انتهى^(٢).

قوله عليه السلام: «لا يدركنا الغالي» بالمعجمة، وفي نسخة بالمهملة، وعلى التقديرين المراد به من يتجاوز الحدّ في الأمور، أي لا يدركنا ولا يلحقنا في سلوك طريق النجاة من يغلو فينا أو في كلّ شيء، «ولا يسبقنا التالي» أي لا يصل إلى النجاة التابع لنا إلّا بالأخذ عنّا، فلا يسبقنا بأن يصل إلى المطلوب إلّا بالتوصّل بنا^(٣).

[٢/٩٥] عنه، عن عليّ بن محمّد ومحمّد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن عيسى، عن إبراهيم، عن محمّد بن حكيم، قال: كتب أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام إلى أبي: إنّ الله أعلى وأجلّ وأعظم من أن يبلغ كنه صفته؛

(١) حكاها المجلسي في مرآة العقول ١: ٣٤٧ كتاب العقل والجهل بلفظ: (قيل)، ومثله في بحار الأنوار ٣: ٣٠١ ذيل ح ٣٣ في نفي الجسم والصورة والتشبيه.

(٢) النهاية في غريب الحديث والأثر ٥: ١١٩ باب النون مع الميم.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ١: ٣٤٧ - ٣٥٠ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه.

فصفوه بما وصف به نفسه، وكفّوا عمّا سوى ذلك^(١).

[٣/٩٦] عنه، عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربيع بن عبد الله، عن الفضيل بن يسار، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله لا يُوصَف وكيف يوصَف وقد قال في كتابه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾^(٢) فلا يوصف بقدر إلا كان أعظم من ذلك^(٣).

أقول: «وما قدروا الله حقَّ قدره» أي ما عظموه حقَّ تعظيمه، «فلا يوصف بقدر» ولا يعظم تعظيماً «إلا كان أعظم من ذلك»^(٤).

(١) الكافي ١: ١٠٢ ح ٦ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى، بحار الأنوار ٣: ٢٦٦ ح ٣ في النهي عن التفكير في ذات الله تعالى، ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر شرح أصول الكافي ٣: ٢١٠ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه جلَّ وتعالى.

(٢) سورة الأنعام: ٩١، سورة الزمر: ٦٧.

(٣) الكافي ١: ١٠٣ ح ١١ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى، وعنه في الوافي ١: ٤١١ ح ٣٣٢ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٣: ٢١٤-٢١٥ باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه جلَّ وتعالى.

فصلٌ

في النهي عن الجسم والصورة

[١/٩٧] محمد بن يعقوب، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن علي بن أبي حمزة، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: سمعت هشام بن الحكم يروي عنكم أن الله جسم صمدى نورى، معرفته ضرورة يمن بها على من يشاء من خلقه.

فقال عليه السلام: سبحانه من لا يعلم أحد كيف هو إلا هو، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، لا يُحَدَّ ولا يُحَسَّ ولا يُجَسَّ، [ولا تُدرکه الأبصار ولا الحواس] ^(١)، ولا يحيط به شيء، ولا جسم ولا صورة، ولا تخطيط ولا تحديد ^(٢).

أقول: قيل: لو صحَّت الرواية عن هشام فلعله أراد بالجسم الحقيقة العينية القائمة بذاتها لا غيرها، وبالصمدى ما لا يكون خالياً في ذاته عن شيء فيستعد أن يدخل هو فيه، أو مشتملاً على شيء يصحَّ عليه خروجه عنه، وبالنورى

(١) ما بين المعقوفتين من المصدر.

(٢) الكافي ١: ١٠٤ ح ١ باب النهي عن الجسم والصورة، بحار الأنوار ٣: ٢٩٠ ح ٥ في نفى الجسم والصورة والتشبيه والحلول والاتحاد، مع اختلاف يسير.

ما يكون صافياً عن ظُلم المواد وقابليّاتها، بل عن الماهيّة المغايرة للوجود وقابليّتها له^(١).

ولمّا كان السائل فهم من هذا الكلام ما هو الظاهر ولم يؤوِّله بما ذكر، أجاب عليه لا بتخطئة إطلاق الجسم، بل بنفي ما فهمه عنه سبحانه، فقال: «سبحان من لا يعلم أحد كيف هو إلّا هو... إلى آخره»^(٢).

[٢/٩٨] عنه، عن محمد بن أبي عبد الله، عمّن ذكره، عن عليّ بن العباس، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن حكيم، قال: وصفت لأبي إبراهيم عليه السلام قول هشام بن سالم الجواليقي^(٣)، وحكيت له قول هشام بن الحكم أنّه جسم، فقال: إنّ الله [تعالى] لا يشبهه شيء، أيّ فحش أو خنى^(٤) أعظم من قول من يصف خالق الأشياء بجسم أو صورة أو بخلقة^(٥) أو بتحديد وأعضاء، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً^(٦).

[٣/٩٩] عنه، عن عليّ بن محمد، رفعه، عن محمد بن الفرج الرخجي، قال:

(١) القول للعلامة المجلسي في بحار الأنوار ٣: ٣٠١ ذيل ح ٣٥ في باب نفي الجسم والصورة والتشبيه، وانظر شرح الحاشية على أصول الكافي لمحمد بن حيدر النائي: ٣٤٩ باب النهي عن الجسم والصورة.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١ - ٢ باب النهي عن الجسم والصورة.

(٣) الجواليقي هو بائع الجواليق، وهو جمع جولق معرّب جوال.

(٤) الخنى بالخاء المعجمة والنون: الفحش والفساد.

(٥) أي مخلوقة أو بأعضاء المخلوقين، وفي بعض نسخ الكافي [بخلقه]. (مرآة العقول ٣: ٣).

(٦) الكافي ١: ١٥٥ ح ٤ باب النهي عن الجسم والصورة، بحار الأنوار ٣: ٣٠٣ ح ٣٧ في نفي الجسم والصورة والتشبيه والحلول والإتحاد، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣ باب النهي عن الجسم والصورة.

كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عما قال هشام بن الحكم في الجسم وهشام بن سالم في الصورة، فكتب^(١): دع عنك^(٢) حيرة الحيران، واستعذ بالله من الشيطان، ليس القول ما قال الهشامان^(٣).

أقول: نسبة القولين إلى الهشامين في هذا الخبر وغيره لا تعارض ما صح وثبت من توثيقهما وجلالة قدرهما، وعن المرتضى عليه السلام أنه بالغ في برائتهما مما تُسبب إليهما في الشافي مستدلاً عليها بدلائل شافية^(٤)، ولعل المخالفين نسبوا ذلك إليهما معاندةً وتشنيعاً كما نسبوا المذاهب الشنيعة إلى زرارة وأضرابه من أكابر الشيعة^(٥) أو لعدم فهم كلامهما، فلعلهما أرادا بالجسم لا كالأجسام الحقيقية القائمة بالذات، وبالصورة لا كالصور الماهية، وإن أخطأ في التعبير.

وأما عدم تعرض الأئمة عليهم السلام لنفي ذلك عنهما فإبقاءً عليهما أو لمصالح أخر، بل ربما اقتضت المصلحة ذمهما كما قال الصادق في هشام بن الحكم تأويله^(٦).

(١) في المخطوط: (فقال) بدل من: (فكتب) والمثبت من المصدر.

(٢) في المخطوط: (عند) بدل من: (عنك) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ١٠٥ ح ٥ باب النهي عن الجسم والصورة، بحار الأنوار ٣: ٢٨٨ ح ٣ باب ١٣ نفي الجسم والصورة والتشبيه والحلول والاتحاد.

(٤) الشافي في الإمامة ١: ٨٥ و ٩٦، وحكى ذلك الحرّ العاملي في الفصول المهمة ١: ١٨٧ ذيل الحديث ١٣٨، والعلامة المجلسي في بحار الأنوار ٣: ٢٨٨ ذيل ح ٣.

(٥) قد تُسب إلى زرارة فرقة من فرق الشيعة المغالية، وسموها زوراً وبهتاناً (الفرقة الزرارية)، ونسبوا الفرقة الشيطانية إلى محمد بن النعمان المعروف بـ (مؤمن الطاق)، وكذلك نسبوا الفرقة اليونسية إلى يونس بن عبد الرحمن، وكذلك الفرقة الهشامية إلى هشام بن الحكم، مع العلم أنه لا يوجد أصل وأساس لهذه الفرق الباطلة.

(٦) للشيخ عبد الله نعمة دراسة بعنوان «هشام بن الحكم رائد الحركة الكلامية في الإسلام».

وقال الكاظم فيه: قاتله الله^(١)، وربما دافعوا عليه السلام عن أكابر أصحابهم كزرارة وغيره بلعنهم وسبّهم والبراءة منهم^(٢).

وقد يحمل هذا الخبر على أنّ مراده عليه السلام ليس القول ما قال الهشامان بزعمك، أو ليس هذا القول الذي تقول ما قال الهشامان، بل قولهما مباين لذلك.

قيل: ويحتمل أن يكون ذلك قولهما قبل الرجوع إلى الأئمة عليهم السلام والأخذ عنهم، فقد قيل: إنّ هشام بن الحكم قبل أن يلقي الصادق عليه السلام كان على رأي جهنم ابن صفوان فلما تبعه عليه السلام تاب ورجع إلى الحق^(٣).

(١) كما في كتاب التوحيد للشيخ الصدوق: ١٠٠ ح ٨ بيانه في معنى الواحد والتوحيد والموحد، بحار الأنوار ٣: ٢٩٥ ح ١٩ في نفي الجسم والصورة والتشبيه.

(٢) نقل الكشي بسنده عن عبدالله بن زرارة قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: أقرأ مني على والدك السلام، وقل له إني إنما أعيبك دفاعاً مني عنك، فإن الناس العدو يسارعون إلى كلّ من قُرّبناه وحمدنا مكانه لأدخال الأذى في من نحبه ونقرّ به، يرمون لمحبتنا له ودنوّه منا... إلى آخر الخبر (اختيار معرفة الرجال ١: ٣٤٩ ح ٢٢١ جامع الرواة للأردبيلي ١: ٣٢٥).

(٣) حكاية العلامة المجلسي في بحار الأنوار ٢: ٢٩ في نفي الجسم والصورة، مرآة العقول ٢: ٥ باب النهي عن الجسم والصورة، نور البراهين ١: ٢٥١ تنزيه الهشامين عن القول بالجسميّة، ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسير ينظر مرآة العقول ٢: ٣-٥ باب النهي عن الجسم والصورة.

فصلٌ

في صفات الذات وأنَّ الإرادة من صفات الفعل

[١/١٠٠] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن محمّد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن الكاهلي، قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام في دعاء «الحمد لله منتهى علمه»، فكتب إليّ: لا تقولن: «منتهى علمه» فليس لعلمه منتهى، ولكن قل: «منتهى رضاه»^(١).

أقول: يستفاد منه أنَّ علمه تعالى عين ذاته، كما هو مصرّح به في الأخبار، ودلّت عليه البراهين العقلية، فإنَّ ما لا منتهى له يكون قديماً، ولا قديم سوى ذاته تعالى؛ فافهم^(٢).

[٢/١٠١] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن عيسى بن عبيد، عن حمّاد، عن حريز، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام، أنّه قال في صفة القديم: إنّه واحد صمد أحديّ المعنى، ليس بمعانٍ كثيرة مختلفة. قال: قلت: جعلت فداك، يزعم قومٌ من أهل العراق أنّه يسمّع بغير الذي يبصر، ويبصر بغير الذي يسمّع.

(١) الكافي ١: ١٠٧ ح ٣ باب صفات الذات، بحار الأنوار ٧٥: ٣١٩ ح ٣ في كلمات قصاره عليه السلام.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٠ - ١١ باب صفات الذات.

قال: فقال: كذبوا وألحدوا وشبهوا، تعالى الله عن ذلك، إنه سميع بصير؛
يَسْمَع بما يَبْصُر، وَيَبْصُر بما يَسْمَع.

قال: قلت: يزعمون أنه بصير على ما يعقلونه^(١).

قال: فقال: تعالى الله، إنما يعقل ما^(٢) كان بصفة المخلوق، وليس الله كذلك^(٣).
أقول: قوله ﷺ: «ليس بمعانٍ كثيرة» تفسير لأحدَي المعنى أو لكلٍّ من الثلاثة،
وقوله: «على ما يعقلونه» أي من إبصارهم للمبصرات بالآلة، وقوله: «إنما
يَعْقِل» بصيغة الفاعل، أي إنما يعقل بهذا الوجه من كان بصفة المخلوق، أو
بصيغة المجهول، أي إنما يُعْقِل ما كان بصفة المخلوق، يعني أنه تعالى أن
يَتَصَف بما يرسم في العقول، وهذا الوجه يلائم ما في بعض النسخ من إبدال
لفظة «من» بـ«ما»، وبالجمله مراد de neg نفي الآلة عنه تعالى، ونفي مغايرة صفاته
لذاته وإثبات إنها عين ذاته، وإنه سميع بذاته وبصير بذاته، كما يوضحه الخبر
الآتي^(٤).

(١) أي من الإبصار بآلة البصر، فيكون نقلاً لكلام المجسمة أو باعتبار صفة زائدة قائمة بالذات،
فيكون نقلاً لمذهب الأشاعرة، والجواب: يعقل بهذا الوجه من كان بصفة المخلوق، والمراد
تعالى الله أن يَتَصَف بما يحصل ويرسم في العقول والأذهان، والحاصل أنهم يثبتون لله تعالى ما
يعقلون من صفاتهم، والله منزّه عن مشابهتهم ومشاركتهم في تلك الصفات الإمكانية. (مرآة
العقول ٢: ١٣ باب آخر وهو الباب الأول).

(٢) في المخطوط: (مَنْ) بدل من: (ما) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ١٠٨ ح ١ باب آخر وهو الباب الأول، بحار الأنوار ٤: ٦٩ ح ١٤ في نفي التركيب
واختلاف المعاني والصفات.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٢: ١٣ باب آخر وهو الباب
الأول.

[٣/١٠٢] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن العباس بن عمرو، عن هشام بن الحكم [قال في حديث الزنديق الذي سأله أبا عبد الله عليه السلام أنه قال له: أتقول: إنه سميع بصير؟

فقال أبو عبد الله عليه السلام: هو سميع بصير؛ سميع بغير جارحة، وبصير بغير آلة، بل يسمع بنفسه ويبصر بنفسه، وليس قلبي إنه سميع بنفسه أنه شيء والنفس شيء آخر، ولكني أردت عبارة عن نفسي إذ كنت مسؤولاً وإفهاماً لك إذ كنت سائلاً، فأقول: يسمع بكله، لا أن كله له بعض، لأن الكل لنا له بعض، ولكني أردت إفهامك، والتعبير عن نفسي وليس مرجعي في ذلك كله إلا أنه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المعنى^(١).

أقول: هو صريح في نفي زيادة الصفات على ذاته سبحانه وإثبات كونها عين ذاته تعالى^(٢).

[٤/١٠٣] عنه، عن محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري، عن الحسين بن سعيد الأهوازي، عن النضر بن سويد، عن عاصم بن حميد، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلت له: لم يزل الله مُريداً؟ قال: إن المريد لا يكون إلا المراد^(٣) معه، لم يزل الله عالماً قادراً ثم أراد^(٤).

(١) الكافي ١: ١٠٨ - ١٠٩ ح ٢ باب الإرادة أنها من صفات الفعل وسائر صفات الفعل، بحار الأنوار ٤: ٦٩ - ٧٠ ح ١٥ في نفي التركيب واختلاف المعاني والصفات.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٢: ١٦ باب الإرادة أنها من صفات الفعل.

(٣) في المصدر: (لمراد) بدل من: (المراد).

(٤) الكافي ١: ١٠٩ ح ١ باب الإرادة أنها من صفات الفعل وسائر صفات الفعل، بحار الأنوار ٥٤: ١٦٣ ح ١٠١ أبواب كليّات أحوال العالم وما يتعلّق بالسموات.

أقول: المستفاد من الأخبار أن إرادته تعالى للفعل هي نفس إيجاد له وإحداثه إياه^(١)، بخلاف إرادتنا، وهي أن تكون قبل الفعل اعتقاد النفع فيه، ثم الرؤية، ثم الهمة، ثم انبعاث الشوق منا، ثم تأكده، حتى يصير إجماعاً باعثاً على الفعل؛ فهذه الأمور إرادة متوسطة بين ذواتنا وبين الفعل، وليس فيه تعالى بعد العلم القديم بالمصلحة من الأمور المقارنة سوى الإحداث والإيجاد، فالإحداث في الوقت الذي تقتضي المصلحة صدور الفعل فيه قائم مقام ما يحدث من الأمور في غيره تعالى، وعند المتكلمين إن إرادته تعالى علمه بالنفع والمصلحة. قوله عليه السلام: «إن المرید لا يكون إلا المراد معه» قيل: أي لا يكون المرید بحال إلا حال كون المراد معه، ولا يكون مفارقاً عن المراد^(٢)، وحاصله أن ذاته سبحانه مناط لعلمه وقدرته، أي صحّة الصدور واللاصدور؛ بأن يريد فيفعل، وأن لا يريد فيتترك، فهو بذاته مناط لصحّة الإرادة وصحّة عدمها، فلا يكون بذاته مناطاً للإرادة وعدمها، بل المناطق فيها الذات مع حال المراد، فالإرادة أي المخصصة لأحد الطرفين لم تكن من صفات الذات، فهو بذاته عالم قادر مناط لهما وليس بذاته مریداً مناطاً لها بل بمدخلية مغاير متأخر عن الذات، وهذا معنى قوله: «لم يزل عالماً قادراً ثم أراد»^(٣).

(١) بل يستفاد ذلك من صريح القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (سورة البقرة: ١١٧).

(٢) قوله: (معه، ولا يكون مفارقاً عن المراد) من الحاشية على أصول الكافي لمحمد بن حيدر النائيني: ٣٦٧.

(٣) الحاشية على أصول الكافي: ٣٦٧ لمحمد بن حيدر النائيني، وحكاية العلامة المجلسي في بحار الأنوار ٤: ١٤٥ عن بعض المحققين، ومرة العقول ٢: ١٥.

[٥/١٠٤] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان ابن يحيى، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: أخبرني عن الإرادة من الله ومن الخلق؟

قال: فقال: الإرادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل، وأما من الله فأرادته إحداثه لا غير ذلك؛ لأنه لا يُرَوَّى^(١) ولا يهَم ولا يتفكر، وهذه الصفات منفية عنه، وهي صفات الخلق؛ إرادة الله الفعل لا غير ذلك، يقول له ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٢) بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همهمة ولا تفكر، ولا كيف لذلك كما أنه لا كيف له^(٣).

أقول: هو صريح في أن إرادته سبحانه نفس الفعل، أي إحداث المراد بخلاف إرادة الخلق، وهي الضمير الذي يدخل في خواطرهم، ويوجد في نفوسهم بعد ما لم يكن فيها، وقوله: «ما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل» إما جملة معطوفة على السابقة وخبرها «من الفعل» أي الذي يكون لهم بعد الضمير هو من الفعل لا من إرادتهم، وإما أن كون «ما» عطفاً على الضمير و«من الفعل» بيان لـ «ما» أي إن إرادتهم مجموع ضمير يحصل في قلوبهم وما يكون لهم من الفعل المترتب عليه؛ فالمراد بالفعل هنا ما يشمل الشوق إلى المراد وما يتبعه من التحريك والحركة، وإرادة الله تعالى يستحيل أن تكون كذلك لامتناع قبوله أمراً زائداً على ذاته تعالى؛ إرادته من مراتب الفعل المنسوب إليه لا غير ذلك^(٤).

(١) رويت في الأمر نظرت وفكرت، والاسم الروية.

(٢) سورة البقرة: ١١٧، آل عمران: ٤٧ و ٥٩، النمل: ٤٠،

(٣) الكافي ١: ١٠٩ - ١١٠ ح ٣ باب الإرادة أنها من صفات الفعل وسائر صفات الفعل.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٦ - ١٨ باب الإرادة أنها من صفات الفعل.

فصل في معاني الأسماء

[١/١٠٥] محمد بن يعقوب، عن عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد، عن عبد الله بن سنان، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن تفسير «بسم الله الرحمن الرحيم»، قال: الباء بهاء الله، والسين سناء الله، والميم مجد الله - وروى بعضهم: الميم ملك الله - والله إله كل شيء الرحمن لجميع^(١) خلقه، والرحيم بالمؤمنين خاصة^(٢).
أقول: يُشعر بأن للحروف المفردة معاني متعدّدة، لا يعرفها إلا الحجج عليه السلام، ويؤيده بعض ما روي في تفسير الحروف المقطّعة في أوائل السور، كما روي في «آل» أن الألف آلاء الله، واللام لطفه، والميم مجده^(٣).
قوله عليه السلام: «والله إله كل شيء» أي مستحقّ للمعبودية لكل شيء والحقيق بها،

(١) في المصدر: (بجميع) بدل من: (لجميع).

(٢) الكافي ١: ١١٤ ح ١ باب معاني الأسماء واشتقاقها، بحار الأنوار ٨٩: ٢٢٩ ح ٤ في قول الله تعالى: قسمت فاتحة الكتاب بيني وبين عبدي.

(٣) الأمالي للشيخ الصدوق: ٣٩٥ ح ٥٠٨ باب تفسير أبجد، وسائل الشيعة ١٧: ٣٢٩ ح ٢٢٦٨٧ باب ما ينبغي تعلمه وتعليمه من العلوم وما لا ينبغي، بحار الأنوار ٢: ٣١٧ ح ١ في غرائب العلوم من تفسير أبجد وحروف المعجم.

وكما أنَّ هذا المعنى هو الأصل لاشتقاق الاسم فهو أيضاً ملحوظ فيه بعد العلميّة ولا ينافيها، والرحمن يدلّ على شمول رحمته لجميع خلقه فهو أشدّ مبالغة من الرحيم المختصّ بالمؤمنين^(١).

[٢/١٠٦] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رجل عنده: «الله أكبر»، فقال: الله أكبر من أيّ شيء؟ فقال: من كلّ شيء. فقال أبو عبد الله عليه السلام: حدّته. فقال الرجل: كيف أقول؟ قال: قل: الله أكبر من أن يوصف^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «من أيّ شيء» استعلام أنّ مراد القائل هل هو اتّصافه تعالى بالشدة أو الزيادة في الكبر الذي يعقل في المخلوق، فيلزم اتّصافه بالكبر الإضافي، أو هو نفى اتّصافه تعالى بما يعقل في المخلوقات، ولما أجاب القائل بقوله: «من كلّ شيء» علم أنّه أراد الأوّل فنّبه على فساده بقوله: «حدّته» لأنّ المتّصف بصفات الخلق محدّد بحدودهم، فلمّا علم القائل خطأه قال: كيف أقول؟ أي في تفسيره، قال: «قل: الله أكبر من أن يوصف» ومعناه اتّصافه بنفي صفات المخلوقات وتعالیه عنها^(٣).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٧-٣٨ باب معاني الأسماء واشتقاقها.

(٢) الكافي ١: ١١٧ ح ٨ باب معاني الأسماء واشتقاقها، وسائل الشيعة ٧: ١٩١ ح ٩٠٨٥ في كراهة أن يقال: الله أكبر من كلّ شيء، بل يقال: من أن يوصف.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٤٨ باب معاني الأسماء واشتقاقها.

فصل في العرش والكرسي

[١/١٠٧] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن مارد، أن أبا عبد الله عليه السلام سئل عن قول الله عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١)، فقال: استوى من كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء^(٢).

أقول: العرش يطلق على الجسم الحاوي لأجرام العالم وما فيه، وعلى النفس العقلانية المتعلقة به وعليهما معاً، كما أن الإنسان يطلق على البدن وعلى النفس المتعلقة به وعليهما، ويطلق على العلم المفاض منه تعالى على تلك النفس العقلانية، ومنها على سائر النفوس العقلانية والجسمانية، ويطلق على الملكوت، أي عالم الأرواح والنفوس بجملته.

والمراد بكونه «على العرش» استيلاء علمه عليه وعلى ما فيه وإحاطته به، قوله عليه السلام: «استوى من كل شيء...» إلى آخره، أي ليس استواء على العرش،

(١) سورة طه: ٥.

(٢) الكافي ١: ١٢٨ ح ٧ باب الحركة والانتقال، بحار الأنوار ٣: ٣٣٦ ح ٤٦ في نفى الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى.

بمعنى الاعتدال في الجلوس أو القيام، بل بمعنى الاعتدال في النسبة إلى كل شيء وعدم اختلاف نسبته من الأشياء بالقرب والبعد، فليس شيء أقرب إليه من شيء، لأنه محيط بالأشياء إحاطة علمية لا تختلف بالقرب والبعد؛ إذ القرب والبعد إنما يجريان في المكان بالنسبة إلى المكاني، وهو سبحانه متعال عن المكان، وقد ورد بمضمون الخبر أخبار آخر^(١).

[٢/١٠٨] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن ثعلبة [بن ميمون]، عن زرارة بن أعين، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله [جلّ وعزّ]: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(٢) السماوات والأرض وسع الكرسي أم الكرسي وسع السماوات والأرض؟ فقال: بل الكرسي وسع السماوات والأرض والعرش وكل شيء وسع الكرسي^(٣).

أقول: الظاهر أنّ قوله عليه السلام: «والعرش» عطف على السماوات والأرض، وكذا قوله: «وكل شيء» أي الكرسي «وسع السماوات والأرض والعرش جميعاً» وكل شيء أيضاً، ويكون قوله: «وسع الكرسي» تأكيداً لما قبله، أو يكون قبله «وكل شيء» مفعولاً مقديماً لقوله: «وسع الكرسي» والجملة تأكيد لما قبلها تفيد

(١) الكافي ١: ١٢٧ ح ١ وص ١٢٨ ح ٨ باب الحركة والانتقال، بحار الأنوار ٣: ٣٣٦ ح ٤٥ وص ٣٣٧ ح ٤٧ وص ٣٣٩ في نفي الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر بحار الأنوار ٣: ٣٣٧ - ٣٣٩ في نفي الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى.

(٢) سورة البقرة: ٢٥٥.

(٣) الكافي ١: ١٣٢ ح ٤ باب العرش والكرسي، بحار الأنوار ٥٥: ٢٢ ح ٣٩ في العرش ومعناه الكرسي وحملتهما.

الشمول، وعلى كلا التقديرين يكون مفاد الخبر أن الكرسي وسع كل شيء حتى العرش.

وهذا يتّجه إذا أُريد بالكرسي العلم، كما في بعض تفاسير الآية^(١)، وبالعرش الجسم المحيط بالأجرام العلوية والسفلية وما فيهنّ، أو الجوهر العقلاني المتعلّق بذلك الجسم، أو أُريد بالكرسي الجسم المحيط بالأجرام كالفلك الأعظم^(٢)، وبالعرش الجسم الذي يليه منها المحوي له والحاوي لسايرها كفلك الثوابت.

وهذا عكس ما اشتهر من أن العرش هو المحيط بالكلّ حتى الكرسي فهو الفلك الأعظم والكرسي فلك الثوابت، ويؤيد ذلك ما في بعض الأخبار من الإشعار بأنّ العرش محيط بكلّ شيء حتى الكرسي^(٣).

(١) أنظر على سبيل المثال لا الحصر: مجمع البيان للطبرسي ٢: ١٦٠.

(٢) قالوا: الفلك على قسمين: كلي وجزئي، والكلي ما كان مستقلاً، ولا يكون جزءاً لفلك آخر، والجزئي ما كان جزءاً لفلك آخر، والفلك الكلي تسعة الأول: الفلك الأعظم وهو محيط بالجميع، فلهذا يسمّى بـ «فلك الأفلاك» وهو غير مكوكب ليس فيه كوكب، ولهذا يسمّى بـ «الفلك الأطلس» تشبيهاً له بالأطلس الخالي عن النقوش. الثاني: فلك البروج ويسمّى «فلك الثوابت» لكون الكواكب الثوابت مركوزة فيه، وهو تحت فلك الأفلاك، الثالث: فلك زحل، الرابع: فلك المشتري، الخامس: فلك المريخ، السادس: فلك الشمس، السابع: فلك الزهرة، الثامن: فلك عطارد، التاسع: فلك القمر. والتعداد المشهور على العكس بالابتداء من فلك القمر؛ لكونه أقرب، ففلك الأفلاك على هذا يصير تسعاً وهذه الأفلاك التسعة متوافقة المركز. (البراهين القاطعة في شرح تجريد العقائد الساطعة ١: ٢٩٤).

(٣) جاء في تاج العروس ٩: ١٣٧ (عرش) قال قوم: العرش هو الفلك الأعلى، والكرسي فلك الكواكب، واستدلوا بما روي عنه عليه السلام: «وما السموات السبع والأرضون السبع جنب الكرسي إلا كحلقة ملقاة في أرض فلاة» والكرسي عند العرش كذلك.

هذا وربما يجعل قوله ﷺ في هذا الخبر: «والعرش» عطفاً على الكرسي في قوله: «بل الكرسي وسع السماوات والأرض» أي «والعرش» وسع السماوات والأرض، فيكون مفاده أن كلاً من الكرسي والعرش وسع السماوات والأرض، وأما كون أيهما محيطاً بالآخر فلا يستفاد من الخبر، ولا يخلو من بُعدٍ عن الظاهر، كما لا يخفى على من تدبر جملة الكلام^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة ٢: ٧٩ باب العرش والكرسي.

فصل في نواذر الأخبار

[١/١٠٩] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن بحر، عن أبي أيوب الخزاز، عن محمد بن مسلم، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عما يروون أن الله خلق آدم على صورته، فقال: هي صورة محدثة مخلوقة اصطفاها الله واختارها على سائر الصور المختلفة، فأضافها إلى نفسه كما أضاف الكعبة إلى نفسه والروح إلى نفسه، فقال: ﴿بَيِّنِي﴾^(١)، و﴿نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^(٢).^(٣)

أقول: حاصل مفاد الخبر أن معنى ما روي من «أن الله خلق آدم على صورته» أنه تعالى خلقه على الصورة التي شرفها من بين الصور المخلوقة له، فأضافها إلى نفسه تشريفاً له؛ فإن الصور كلها مخلوقة له سبحانه، والخالق منزّه عن الانّصاف بمخلوقه فلا يتّصف بالصورة، وكذلك هو منزّه عن المكان، لأنه ليس من الجسمانيّات المحتاجة إلى مكان، ولأن كل مكان مخلوق له، والخالق

(١) سورة البقرة: ١٢٥، سورة الحج: ٢٦، سورة نوح: ٢٨.

(٢) سورة الحجر: ٢٩.

(٣) الكافي ١: ١٣٤ ح ٤ باب الروح، بحار الأنوار ٤: ١٣ ح ١٥ في تأويل قوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ مع اختلاف يسير.

لا يحتاج إلى مخلوقه، وقد شَرَف بعض الأمكنة وهو الكعبة فأضافها إلى نفسه تشريفاً لها، فقال: «بيتي»، وشَرَف الروح التي خلقها في آدم وعيسى عليه السلام من بين سائر الأرواح المخلوقة له تعالى «فأضافها إلى نفسه تشريفاً لها فقال: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾» فلا يتوهم أنه سبحانه له روح، به حياته الذاتية نفخ منها في آدم وعيسى عليه السلام ^(١).

[٢/١١٠] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن حمران، عن أسود بن سعيد، قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فأنشأ يقول ابتداءً منه من غير أن أسأله: نحن حجة الله، ونحن باب الله، ونحن لسان الله، ونحن وجهه الله، ونحن عين الله في خلقه، ونحن ولاية ^(٢) أمر الله في عبادته ^(٣). أقول: كونهم عليه السلام حجة الله، لأن الله يحتاج بهم على عبادته، إذ نصبهم أعلاماً لهم وهداة يرشدونهم إلى دينه تعالى، وفرض عليهم إطاعتهم والانقياد لأمرهم؛ فمن أطاعهم نجا، ومن خالفهم لزمته الحجة لله واستحق عقوبته.

وكونهم بابه لأنه لا يتوصل إلى معرفته ومعرفة دينه إلا بالإتيان إليهم والأخذ عنهم، فهم كالالباب الذي من دخل منه وصل إلى معرفته ومعرفة دينه، ومن حاد عنه تاه في أودية الضلال.

وكونهم لسانه لأنهم يعبرون عن مراده، وينطقون عنه بالحق وما فيه صلاح الخلق.

وكونهم وجهه لأن من أمهم وتوجه إليهم وأخذ عنهم فقد أمه وتوجه إليه

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٨٤ باب الروح.

(٢) في المخطوطة زيادة: (الله).

(٣) الكافي ١: ١٤٥ ح ٧ باب النوادر، بحار الأنوار ٢٦: ٢٤٦ ح ١٣ في جوامع مناقبهم

وفضائلهم عليه السلام.

وتوصل إلى معرفته تعالى، ومن تولى عنهم لم يعرفه حق معرفته ولم يعبدته حقيقة؛ فالمراد بوجهه تعالى الجهة التي تؤم للتوصل إلى معرفته. وكونهم عينه في خلقه لأنه تعالى ينظر بسببهم إلى خلقه نظر رحمة لمن قبل ولايتهم، ونظر نعمة لمن جحدها.

وكونهم ولاية أمره في عبادته الذين قرن طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله ﷺ بقوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ﴾^(١) لأنهم معصومون في الأقوال والأفعال عن الخطأ والضلال، وغيرهم غير معصوم، فلا يؤمن صدور الخطأ منه، فلا يجوز أن تفرض طاعته كطاعة الله ورسوله، فلا يكون ولاية أمره تعالى إلا هم ﷺ^(٢).

[٣/١١١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حسن الجمال، قال: حدثني هاشم بن أبي عمارة الجنبي قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: أنا عين الله، وأنا يد الله، وأنا جنب الله، وأنا باب الله^(٣).

أقول: قد عرفت معنى كونه عليه السلام عين الله وبابه، وأمّا كونه يد الله وفي بعض الأخبار «نحن يده المبسوطة بالرحمة على عبادته»^(٤) فلاّته عليه السلام بوساطته تظهر

(١) سورة النساء: ٥٩.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٢٠ باب النوادر، والحاشية على أصول الكافي: ٤٦٩ باب النوادر.

(٣) الكافي ١: ١٤٥ ح ٨ باب النوادر، بحار الأنوار ٢٤: ١٩٤ ح ١٦ في إنهم عليهم السلام جنب الله ووجه الله ويد الله وأمثالها.

(٤) الكافي ١: ١٤٣ ح ٣ باب النوادر، عنه في الوافي ١: ٤١٨ - ٤١٩ في تأويل ما يوهم التشبيه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١١٣ - ١١٥ باب النوادر.

آثار الرحمة منه تعالى على عباده وكذا أولاده عليهم السلام.

وكونه عليه السلام جنبه لأنه الجانب الذي من قصده والتجأ إليه وتمسك بولايته كان في جوار الله قريباً إلى رضوانه، بعيداً عن سخطه، فائزاً بثوابه، آمناً من عقابه، ومن تولى عنه وتخلّى من ولايته سقط في مهاوي سخط الله وبعد من رحمته واستحقّ أليم عذابه، وكان حقيقاً بأن يقول: ﴿يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ ^(١) لتفريطه في ولايته عليه السلام كما يشعر به الخبر الآتي ^(٢).

[٤/١١٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، [عن عمّه حمزة بن بزيع]، عن علي بن سويد، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾، قال: جنب الله أمير المؤمنين عليه السلام وكذلك من كان بعده من الأوصياء بالمكان الرفيع، إلى أن ينتهي الأمر إلى آخرهم ^(٣).

أقول: مفاده أنّ جنب الله الحجج عليهم السلام في كلّ أمة، وفي هذه الأمة المرحومة أمير المؤمنين عليه السلام والأوصياء من بعده صلوات الله عليهم؛ فالمفرط بولايتهم مفرط في جنب الله قاتل حين يرى العذاب: ﴿يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ ^(٤).

(١) سورة الزمر: ٥٦.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٢٠ باب النوادر.

(٣) الكافي ١: ١٤٥ ح ٩ باب النوادر، بحار الأنوار ٢٤: ١٩٣ ح ١٠ في أنهم عليهم السلام جنب الله ووجه الله ويد الله وأمثالها، مع اختلاف يسير.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٢١ باب النوادر.

فصل في البداء

[١/١١٣] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن أبي إسحاق ثعلبة، عن زرارة بن أعين، عن أحدهما عليه السلام، قال: ما عبد الله بشيء مثل البداء^(١).

أقول: البداء في اللغة الظهور^(٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾^(٣) وقد تضافرت الأخبار بنسبة البداء إلى الله تعالى^(٤)، ولاريب أنه لا يجوز حمله في حقّه تعالى على ظهور أمر له بعلم حادث مسبوق بالجهل، كما هو في حق غيره، تعالى عن ذلك علواً كبيراً؛ لأن علمه الأزلي محيط بجميع الأشياء مما كان وما يكون قبل كونها، وما يمحوه منها بعد إثباته، وما يثبت بعد ما لم يكن، كما ثبت بالبراهين القطعية والأدلة العقلية والسمعية من الكتاب والسنة، خصوصاً ما ورد منها في هذا الباب من الأخبار، كصحيحة عبد الله بن

(١) الكافي ١: ١٤٦ ح ١ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ١٠٧ ح ١٩ في البداء والنسخ.

(٢) انظر لسان العرب ١: ٢٩ فصل الباء الموحدة.

(٣) سورة الزمر: ٤٧.

(٤) انظر: الكافي ١: ١٤٦ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ٩٢ في البداء والنسخ.

سنان عن الصادق عليه السلام، قال: ما بدا لله في شيء إلا كان في علمه قبل أن يبدو له^(١).

ومفاده أن في علمه أنه يبدو له في ذلك الشيء من محوه بعد أن كان مثبتاً، أو إثباته بعد أن لم يكن قبل أن يبدو له فيه، ورواية عمرو بن عثمان الجهني عنه عليه السلام قال: إن الله لم يبد له من جهل^(٢).

ورواية منصور بن حازم، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام: هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله بالأمس؟ قال: لا، من قال هذا فأخزاه الله. قلت: رأيت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة أليس في علم الله؟ قال: بلى قبل أن يخلق الخلق^(٣)، أي يعلم الأشياء كلها مما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة بعلمه الأزلي السابق على خلقه، ومن ذلك البداء له تعالى بالمحو والإثبات والتبديل والتغيير والتقديم والتأخير، وهذا مما لا خفاء فيه.

وأما المحل الذي يمحو منه ما أثبتته فيه، ويثبت فيه ما لم يكن مثبتاً فيه، فالمستفاد من كلام بعض المحققين أنه الملائكة والنفوس العلوية والسفلية

(١) الكافي ١: ١٤٨ ح ٩ باب البداء، تفسير نور الثقلين ٢: ٥١٦ ح ١٧٩ في قوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٢: ١٤٠ باب البداء.

(٢) الكافي ١: ١٤٨ ح ١٠ باب البداء، روضة المتقين في شرح من لا يحضره الفقيه ٣: ٤٣٥ باب بيان المراد من البداء، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٥١ باب البداء.

(٣) الكافي ١: ١٤٨ ح ١١ باب البداء، التوحيد للشيخ الصدوق: ٣٣٤ ح ٨ باب بيانه في معنى استوى على العرش، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٥١ باب البداء.

المعبر عنها بكتاب المحو والإثبات المفاض عليها ممّا في اللوح المحفوظ المتنقش فيه الأمور كلّها؛ عامّها وخاصّها ومطلقها ومقيدها ومنسوخها وناسخها ومفرداتها ومركّباتها وإخبارها وإنشائها بحيث لا يشدّ منها شيء، وإنّ الفائض منه على الملائكة والنفوس قد يكون الأمر العامّ أو المطلق أو المنسوخ، حسب ما تقتضيه الحكمة الكاملة من الفيضان في ذلك الوقت، ويتأخّر الميّن إلى وقت تقتضي الحكمة فيضانه فيه، وإنّ البداء عبارة عن هذا التغيّر الواقع في كتاب المحو والإثبات الذي هو الملائكة والنفوس.

ثمّ إنّ ذلك المحقّق بعد أن قرّر هذا المعنى، قال: والروايات كلّها تنطبق عليه، وبملاحظة جميعها يهتدى إليه^(١).

ولغيره من الفضلاء أقوال في هذا المقام، منها: ما هو قريب من المعنى المذكور، ومنها: ما هو بعيد منه، تركنا ذكرها مخافة التطويل، إذ القدر الذي كلّفنا به ووجب علينا هو الإقرار لله تعالى بالبداء، وأنّه لا يكون عن جهل منه تعالى، والتصديق بذلك، وأنّ الله يمحو ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب^(٢) كما نظقت به السنّة والكتاب، وأمّا ما زاد على ذلك من معرفة حقيقة البداء، والمحو والإثبات، وكيفيّة ومحلّه، فلسنا مكلفين بشيء منه، بل يجب علينا ردّ علم ذلك إلى الله ورسوله وأهل بيته المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين.

وإذ قد عرفت ذلك فاعلم أنّ في إثبات البداء له تعالى والقول به ردّاً على اليهود ومنّ تبعهم، حيث قالوا: إنّ الله تعالى قد فرغ من الأمر، وذلك تكذيب

(١) هو الشيخ محمد بن حيدر النائي في الحاشية على أصول الكافي: ٤٧٥ باب البداء.

(٢) مضمون الآية: ٣٩ من سورة الرعد: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

لِلْقُرْآنِ: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾^(١)، و ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(٢).

ولذلك ورد في إثباته له تعالى ما ورد من المبالغة فيه والحث على الإقرار به في الأخبار، فمنها ما في هذا الخبر من قوله ﷺ: «ما عُبِدَ الله بشيء مثل البداء» أي اعتقاده والإقرار به لله تعالى، فقد جعله ﷺ أفضل العبادات، كما هو المتبادر من أمثال هذه العبارة من إرادة الفضل والزيادة بها بحسب المقامات الواردة، أي فيها من حسن وقبح وثواب وعقاب.

وقريب من ذلك قوله ﷺ في رواية هشام بن سالم: «ما عُظِّمَ الله بمثل البداء»^(٣) وإنما فضله ﷺ لما فيه من الإقرار بما في كتاب الله وتصديقه وتصديق الأنبياء والرسل والأوصياء الراسخين في العلم، وسد باب الوسوس الشيطانية والشبهة النفسانية المؤدية إلى إنكار الأنبياء والأولياء بسبب التغيير في بعض ما جاؤوا به وأخبروا بثبوته بنسخ الشرايع والأحكام والمحو والإثبات بحسب ما تقتضيه المصلحة بالنظر إلى الأوقات والأسباب والشروط التي بتجددها وتغيرها تتغير الأمور المفاضة عليهم أولاً، وأخبروا عنها على وفق ما أفيضت عليهم قبل حدوث الأوقات والأسباب والشروط المغيرة لها، وكثيراً ما يقع منهم ﷺ مثل ذلك، فمنه ما نقل عنهم من أخبارهم بموت شخص في وقت معين ثم يندفع

(١) سورة الرحمن: ٢٩.

(٢) سورة الرعد: ٣٩.

(٣) الكافي ١: ١٤٦ ح ١ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ١٢٣ في البداء والنسخ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٢٣ - ١٣٥ باب البداء.

عنه الموت بسبب دعاء أو صدقة أو صلة رحم مثلاً^(١).

ومن هنا يظهر الوجه في كون فعل بعض الأمور سبباً لمحو الميثب وإثبات ما لم يكن ميثباً، كالتداوي والدعاء والصدقة وصلة الرحم وبرّ الوالدين وقطيعة الرحم والعقوق والظلم والزنا ومنع الزكاة وأمثال ذلك، فإنّها قد تكون أسباباً لجلب الشفاء ودفع البلاء والزيادة في الأعمار والأرزاق أو الانتصان فيهما وكثرة الزلازل وحبس القطر ونحو ذلك ممّا يثبت الله سبحانه عند حدوث أسبابه بعد محو ما يخالفه ممّا كان ميثباً في النفوس العلويّة والسفليّة.

فإن قلت: ما تقول في حسنة الفضيل بن يسار، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: العلم علمان: فعلم عند الله مخزون لم يُطلع عليه أحداً من خلقه، وعلم علّمه ملائكته ورسله؛ فما علّمه ملائكته ورسله فإنّه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله، وعلم عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر منه ما يشاء، ويثبت ما يشاء^(٢).

وموثقة أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إنّ لله علمين: علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو، ومن ذلك يكون البداء، وعلم علّمه ملائكته ورسله

(١) الكافي ١: ١٤٦ باب البداء، التوحيد للشيخ الصدوق: ٣٣١ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ٩٢ باب البداء والنسخ، وانظر: رسالتان في البداء: للسيد أبو القاسم الخوئي، والشيخ محمد جواد البلاغي.

(٢) في المخطوط: (ويؤخر ما يشاء) بدل من: (ويؤخر منه ما يشاء، ويثبت ما يشاء) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ١٤٧ ح ٦ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ٩٦ ح ٢ في البداء والنسخ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٣٩ باب البداء.

وأنبأه فنحن نعلمه^(١)، فإنّ ظاهر هذين الخبرين أنّه لا يقع البداء فيما أفيض عليهم وأُمرُوا بتبليغه وأُخبروا به، وهو ينافي ما ثبت من وقوع النسخ والتغيير بالمحو والإثبات فيما أُمروا بتبليغه وأُخبروا به.

قلت: يمكن الجمع بأنّ هذين الخبرين ليسا على عمومهما، بل هما مخصوصان فيما أفيض عليهم من المحتوم الذي لا يقع فيه التغيير وأُمرُوا بتبليغه على جهة كونه من المحتوم، فأُخبروا عنه على هذه الجهة، لا فيما أفيض عليهم وأُخبروا به مطلقاً، فانتفت المنافاة.

ويعضد ما ذكرنا مرسله جهم بن أبي جهم، عمّن حدّثه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله عزّ وجلّ أخبر محمداً عليه السلام بما كان منذ كانت الدنيا وما^(٢) يكون إلى انقضاء الدنيا، وأخبره بالمحتوم من ذلك، واستثنى عليه فيما سواه^(٣).

ومن الأخبار الواردة في شأن البداء حسنة محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ما بعث الله نبياً حتّى يأخذ^(٤) عليه ثلاث خصال: الإقرار له بالعبودية، وخلع الأنداد، وأنّ الله يقدّم ما يشاء ويؤخّر ما يشاء^(٥)، ولا يخفى ما في جعله من الثلاث من المبالغة في إثباته.

(١) الكافي ١: ١٤٧ ح ٨ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ١١٠ ح ٢٧ في البداء والنسخ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٤٥ باب البداء.

(٢) في المصدر: (وبما) بدل من: (وما).

(٣) الكافي ١: ١٤٨ ح ١٤ باب البداء، وعنه في الوافي ١: ٥١٥ ح ٤١٩ باب البداء، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٤١ باب البداء.

(٤) في المخطوط: (أخذ) بدل من: (يأخذ) والمنبث من المصدر.

(٥) الكافي ١: ١٤٧ ح ٣ باب البداء: بحار الأنوار ٤: ١٠٨ ح ٢١ في البداء والنسخ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٣٧ باب البداء.

وحسنة الريان بن الصلت، قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: ما بعث الله نبياً قطاً [إلا بتحريم الخمر، وأن يُقرَّ لله بالبداء^(١)، ويُستفاد منها أن الخمر ما حلت في شريعة نبي قط، وكيف تحل وهي أم الخبائث كلها وفساد النظام ينشأ منها. ورواية مالك الجهنى، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لو علم الناس ما في القول بالبداء من الأجر ما فتروا عن الكلام فيه^{(٢)(٣)} أي عن اعتقاده وإظهار الإقرار به وكثرة ذكره، ولعل ذلك لأنه مناط الخوف والرجاء والباعث على التضرع والدعاء والسعي في أمر المعاش والمعاد.

ورواية مرازم بن حكيم، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما تنبأ نبي قط حتى يقرَّ لله بخمسين: بالبداء والمشيمة والسجود والعبودية والطاعة^(٤) أي أول الخمس البداء، والثاني أن كل شيء بمشيئة الله تعالى، والثلاثة الآخر السجود لله والعبودية له والطاعة له بالانقياد لأوامره ونواهيه.

ولنقتصر في هذا المقام على الخبر المصدّر به هذا الفصل، لانجرار الكلام فيه إلى سرد جملة من أخبار هذا الباب ممّا فيه كفاية لأولي الألباب، والله الهادي إلى الصواب^(٥).

(١) الكافي ١: ١٤٨ ح ١٥ باب البداء، وسائل الشيعة ٢٥: ٣٠٠ ح ٣١٩٥٧ باب تحريم شرب الخمر، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٤٢ باب البداء.

(٢) في المخطوط: (عنه) بدل من: (عن الكلام فيه) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ١٤٨ ح ١٢ باب البداء، بحار الأنوار ٤: ١٠٨ ح ٢٦ في البداء والنسخ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٤١ باب البداء.

(٤) الكافي ١: ١٤٨ ح ١٣ باب البداء، الوافي ١: ٥١١ ح ٤٠٨ باب البداء، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٥٣ باب البداء.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٢٣ - ١٣٥ باب البداء.

فصلُ في المشيئة والإرادة

[١/١١٤] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله، [عن أبيه]، عن محمد بن سليمان الديلمي، عن علي بن إبراهيم الهاشمي، قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام يقول: لا يكون شيء إلا ما شاء الله وأراد وقدر وقضى.

قلت: ما معنى شاء؟

قال: ابتداء الفعل.

قلت: ما معنى قدر؟

قال: تقدير الشيء من طوله وعرضه.

قلت: ما معنى قضى؟

قال: إذا قضى أمضاه، فذلك الذي لا مرد له ^(١).

أقول: قوله عليه السلام: «لا يكون شيء إلا ما شاء الله... إلى آخره» هذا بعمومه يشمل

(١) الكافي ١: ١٥٠ ح ١ باب المشيئة والإرادة، تفسير نور الثقلين ٤: ٣٩ ح ٩ في قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾.

أفعال العباد، فتكون^(١) بمشيئته تعالى وإرادته وقدره وقضائه، وظاهره المنافاة لمذهب الإمامية من تنزيهه تعالى عن مشيئة القبيح والشر وإرادتهما من العباد. وقد ذكر الأصحاب لدفع المنافاة وجوهاً أمثلها ما أفاده بعض المحققين، وحاصله أن تعلق إرادته تعالى بوقوع ما تتعلق به إرادة العباد من أفعالهم الكائنة باختيارهم إنما هو تعلق بالتبع لإرادتهم واختيارهم، لا تعلق بالذات، وإن تعلقها بالذات إنما هو بكونهم قادرين مريدن لأفعالهم باختيارهم، وإن المنزه عنه تعالى إنما هو تعلق إرادته بأفعالهم القبيحة التي لا يحبها ولا يرضاها من الكفر والمعاصي تعلقاً بالذات، أما تعلقها بها بالتبع لإرادتهم واختيارهم فليس شراً، فلا يجب تنزيهه عنه، إذ كون متعلقها بالتبع شراً غير محبوب له، ولا يستلزم شره تعلقها بالتبع به، فإن دخول الشر وما لا يحبه في متعلق إرادته بالتبع لا حرج فيه؛ لأن إرادته بالذات إذا تعلقت بخير [و] علم لزوم شره تعلقت إرادته بذلك الشر بالتبع لامتناع انفكاك اللازم عن ملزومه، وذلك التعلق بالتبع لا ينافي كونه خيراً محضاً لا يريد الشر بالذات ولا يحبه^(٢).

قوله: «ما معنى شاء؟ قال: ابتداء الفعل» أي المشيئة ابتداء الفعل، وأول ما يصدر عن الفاعل مما يؤدي إلى وجود المعلول، قوله عليه السلام: «تقدير الشيء من طوله وعرضه» أي تحديده وتعيينه بالأوصاف والأحوال من الطول والعرض والوقت والأجل، ونحو ذلك.

(١) قوله: (فتكون) هنا تامة بمعنى: فتوجد.

(٢) الحاشية على أصول الكافي للثاني: ٤٨٦، وحكاها العلامة المجلسي في مرآة العقول ٢: ١٥٧ بلفظ: «قيل».

وقوله: «إذا قضى أمضاء» أي إذا أوجبه باستكمال شرائط وجوده وجميع ما يتوقّف عليه المعلول أوجده، وذلك الذي لا مردّ له لا ممتنع تخلف المعلول عن موجه التام^(١).

[٢/١١٥] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن المختار بن محمد الهمداني ومحمد ابن الحسن، عن عبد الله بن الحسن العلوي [جميعاً]، عن الفتح بن يزيد الجرجاني، عن أبي الحسن عليه السلام، قال: إنّ لله إرادتين ومشيتين: إرادة حتم وإرادة عزم، ينهى وهو يشاء، ويأمر وهو لا يشاء، أو ما رأيت أنّه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء ذلك، ولولم يشأ أن يأكلا لما غلبت شهوتهما^(٢) مشيئة الله تعالى، وأمر إبراهيم أن يذبح إسحاق ولم يشأ أن يذبحه، ولو شاء لما غلبت مشيئة إبراهيم مشيئة الله تعالى^(٣).

أقول: قال بعض المحقّقين: لعلّ المراد بإرادة الحتم الإرادة المستجمعة لشرائط التأثير المنجزة إلى الإيجاب والإيجاد، وكذا المشيئة، والمراد بإرادة العزم الإرادة المنتهية إلى طلب المراد بالأمر والنهي^(٤).

وحاصله أن إرادة الحتم يتحمّ معها وقوع المراد، بخلاف إرادة العزم، فإنّ غاية ما يتحقّق بها طلب المراد بالأمر به أو النهي عنه، وذلك لا يستلزم وقوع المراد وتحتّمه، ويبيّن عليه السلام ذلك بقوله: «ينهى» أي عن الشيء ويطلب تركه وهو

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٥٥ باب المشيئة والإرادة.

(٢) في المصدر: (مشيئتهما) بدل من: (شهوتهما).

(٣) الكافي ١: ١٥١ ح ٤ باب المشيئة والإرادة، البرهان في تفسير القرآن ١: ١٨٣ ح ٤٠٨ في فضل سورة البقرة.

(٤) الحاشية على أصول الكافي للنايني: ٤٨٧.

يشاء فعله مشيئة حتم مستجمعة لشرائط التأثير في وقوعه ولو بالتبع، وبأمر بالشيء ويطلب فعله، وهو لا يشاء فعله، بل يشاء تركه لعدم اجتماع شرائط التأثير في وقوعه.

ألا ترى أنه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء ذلك، أي الأكل مشيئة حتم بالتبع لاستجماعها شرائط التأثير في الفعل، ولو لم يشأ أن يأكلا وشاء ترك الأكل لما غلبت شهوتهما ومشيتتهما مشيئة الله تعالى.

وأمر إبراهيم عليه السلام أن يذبح إسحاق ولم يشأ أن يذبحه، أي شاء ترك ذبحه ولو شاء ذبحه لما غلبت مشيئة إبراهيم عليه السلام ترك ذبحه مشيئة الله تعالى ذبحه، ويستفاد منه أن إبراهيم عليه السلام أمر بذبح إسحاق، وأنه عليه السلام لم يشأ ذبحه، وأما إنه أقدم على ذبحه وإن الفداء بالنسبة إليه ^(١) فلا، ويحتمل وقوع هذا الأمر ونسخه بالأمر بذبح إسماعيل ووقوع الإقدام على الذبح ومقدماته والفداء بالنسبة إليه ^(٢).

[٣/١١٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام: قال الله: [يا ابن آدم، بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء، وبقوتي أذيت فرائضي، وبنعمتي قويت على معصيتي، جعلتك سميعاً بصيراً قوياً، ما أصابك من حسنة فمن الله، وما أصابك من سيئة فمن نفسك، وذاك أني أولى بحسناتك منك، وأنت أولى بسيئاتك مني، وذاك

(١) قوله: (بالنسبة إليه) من الحاشية على أصول الكافي للثاني: ٤٨٨.

(٢) الحاشية على أصول الكافي: ٤٨٨، وانظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٧٣ باب المشيئة والإرادة، امرأة العقول ٢: ١٦٢ باب المشيئة والإرادة.

أُنْني لا أُسأل عما أفعل وهم يسألون^(١).

أقول: «كنت بمشيئتي» أي بالمشيئة التي خلقتها فيك، وجعلتك بها ذا مشيئة، وهي من آثار مشيئة الله تعالى.

«كُنْتُ أَنْتَ الَّذِي تَشَاءُ لِنَفْسِكَ مَا تَشَاءُ» لها على وفق ما تختار و«بِقُوَّتِي» أي بالقوة التي خلقتها فيك، وهي من آثار قوة الله تعالى، والظاهر شمولها للقوة الجسمانية والعقلانية، فلا وجه لتخصيصها بالأخيرة كما قيل^(٢) «أُذِيتُ فَرَائِضِي وَبِنِعْمَتِي» التي أنعمتها عليك من إقدارك على ما تشاء وخلق جوارحك وحواسك وقواك الشهوانية والغضبية التي بها جفط نوعك وشخصك وصلاحك عاجلاً وآجلاً «قُوِّيتَ عَلَى مَعْصِيَتِي» وكان حق نعمتي عليك شكرها؛ بأن تطيعني بها لا كفرانها بأن تعصيني بها.

«جَعَلْتُكَ سَمِيعاً بَصِيراً قَوِيّاً» الظاهر أن مجموع الثلاثة ناظر إلى الفقرتين الأخيرتين، لأن لكلٍّ منها مدخلاً في القوة على الطاعة والمعصية، فتخصيص السمع والبصر بالنظر إلى الفقرة الثانية والقوة بالنظر إلى الثالثة تحكّم^(٣). «مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ» لأنه من آثار ما أفيض عليه من جانب الله تعالى.

«وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ» لأنه من طغيانها وسوء اختيارها بهواها، وذلك المذكور من نسبة الحسنه إليه تعالى والسيئة إلى العبد، مع أن كلاً منهما

(١) الكافي: ١/ ١٥٢ ح ٦ باب المشيئة والإرادة، وانظر: قرب الإسناد: ٣٤٧ ح ١٢٥٧ باب أحاديث متفرقة.

(٢) ذكر ذلك بصورة احتمال محمد بن حيدر النائيني في الحاشية على أصول الكافي: ٤٨٨.

(٣) هذا رد على ما اختاره النائيني في الحاشية على أصول الكافي: ٤٨٩.

مستنداً إلى إرادته تعالى؛ لا يكون شيء من الكائنات إلا بها كما تَضَمَّنَتْه الأخبار^(١)، من أجل «أنِّي أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مِنِّي» لأنَّ إرادته تعالى بالذات تعلَّقت بجعل العبد قادراً فاعلاً بإرادته واختياره وبما يلزم ذلك من فعل الخير والحسنات التي يحبُّها الله ويرضاها، بخلاف تعلُّق إرادته تعالى بما يلزم ذلك من فعل الشرِّ والسيِّئات التي لا يحبُّها ولا يرضاها، فإنَّه تعلَّق بالتبع لإرادة العبد واختياره، فيكون سبحانه أولى من العبد بحسناته، لأنَّها متعلِّق بإرادته بالذات، ويكون العبد أولى بسيئاته منه تعالى، لعدم كونها متعلِّق بإرادته بالذات، بل إنَّما تعلَّقت إرادته بها بالعرض والتبع لإرادة العبد واختياره.

وذاك المذكور من الأولويَّتين من أجل «أنَّني لا أسئَلُ عَمَّا أَفْعَلُ» لأنَّ ما يفعله الخبير المحض والحكيم المطلق لا يكون إلا خيراً وحكمة، فلا يقال له: لما فعلته؟ ولا يؤاخذ به، «وهم يسألون» لأنَّ ما يفعله مَنْ فيه شَرِّيَّة، وهو العبد يُسئَلُ عنه ويؤاخذ به إذا كان شراً، والله العالم^(٢).

(١) انظر روايات الباب في الكافي ١: ١٥٠ باب المشيئة والإرادة.

(٢) ولمزيد من الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٤: ٢٧٧ باب المشيئة والإرادة.

فصلٌ

في السعادة والشقاوة والخير والشرّ

[١/١١٧] محمّد بن يعقوب، عن محمّد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى، عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إنّ الله خلق السعادة والشقاوة قبل أن يخلق خلقه؛ فمن خلقه الله سعيداً لم يبغضه أبداً، وإن عمل شراً أبغض عمله ولم يبغضه، وإن كان شقيّاً لم يحبه أبداً، وإن عمل صالحاً أحبّ عمله وأبغضه لما يصير إليه؛ فإذا أحبّ الله شيئاً لم يبغضه أبداً، وإذا أبغض شيئاً لم يحبه أبداً^(١).

أقول: «إنّ الله خلق السعادة والشقاوة» أي قدّرها على عبادته تقديرًا سابقاً على خلقهم، بمقتضى علمه الأزلي، بما يكون من خاتمة أعمالهم، من خيرٍ أو شرٍّ، «فمن خلقه الله سعيداً» على وفق تقديره التابع لعلمه الأزلي «لم يبغضه أبداً» لما علم من ختم عمله بالخير الموجب لسعادته «وإن عمل شراً» قبل ذلك «أبغض عمله» لأنّه يبغض الشرّ ولم يبغضه لعدم تأثير ذلك الشرّ فيه حيث ختم عمله بالخير.

«وإن كان» خلقه «شقيّاً» على وفق تقديره التابع لعلمه الأزلي «لم يحبه أبداً»

(١) الكافي ١: ١٥٢ ح ١ باب السعادة والشقاء، بحار الأنوار ٥: ١٥٧ ح ١١ في السعادة والشقاوة.

لما علم من ختم عمله بالشر الموجب لشقاوته «وإن عمل» عملاً «صالحاً أحب عمله» لأنه يحب الخير والصلاح «وأبغضه» لما يصير إليه من الشقاوة اللازمة بسبب ختم عمله بالشر الذي لا تأثير لذلك الخير معه.

ثم أكد ﷺ ما قرره بقوله: «فإذا أحب الله... إلى آخره»^(١).

[٢/١١٨] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد، عن ابن محبوب وعلي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: إن مما أوحى الله إلى موسى ﷺ وأنزل عليه في التوراة: إني أنا الله لا إله إلا أنا، خلقت الخلق وخلقْتُ الخير وأجريتُه على يدي مَنْ أُحِبُّ؛ فطوبى لمن أجريته على يديه. وأنا الله لا إله إلا أنا، خلقت الخلق وخلقْتُ الشرَّ وأجريتُه على يدي مَنْ أُرِيدُه؛ فويل لمن أجريته على يديه^(٢).

أقول: قال بعض المحققين في حلِّ هذا الخبر: لعلَّ المراد بالخلق الموجود العيني القادر الوجود، وبالخير والشرَّ ما هو من الأعمال والأفعال، وكلَّ الموجودات بأقسامها مستندة الوجود إليه سبحانه، واستناد بعضها إلى مَنْ يفعله باعتبار جريانه على يده ووقوعه تبع قدرته وإرادته بالمدخلية لا بالإيجاد، وإنما إعطاء الوجود من الواجب بذاته الموجد للأشياء، كما هي في علمه بمشيئته وإرادته وقدره وقضائه.

فلأفعال العباد موجد موجب، وشرائط وأسباب؛ فالموجب الموجد هو

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٦٥ - ١٦٦ باب السعادة والشقاء.

(٢) الكافي ١: ١٥٤ ح ١ باب الخير والشرَّ، بحار الأنوار ٥: ١٦٠ ح ١٨ في السعادة والشقاوة.

الواجب الوجود بذاته، وهو خالقها وخالق كل شيء، وما قدرته وإرادته من شرائطها وأسبابها هو العامل لها، فهي بين موجد موجب وشرائط وأسباب مقربة لها إلى الوجود، ووجودها وجهة خيريتها من ذلك المبدأ الفاعلي، وظهورها على يد عاملها، وجهات شريرتها من شرائطها وأسبابها التي هي من أحوال عاملها وواسطة ظهورها بجريها على يده وبقدرته وإرادته، فتنسب إلى العامل بهذه الجهة، فخالقها وموجدها هو الله سبحانه، وعملها والمتكلف بكسبها بقدرته وإرادته وسائر قواه وجوارحه هو من جرت هي على يده بقدرته وإرادته، انتهى كلامه^(١).

وتطبيقه على مذهب الإمامية ظاهر لمن تدبر أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام المتضمنة لنفي الجبر والتفويض وإثبات المنزلة بينهما^(٢)، وفي معنى هذا الخبر رواية مفضل بن عمر وعبد المؤمن الأنصاري عن الصادق عليه السلام وزاد في آخرها: وويل لمن يقول: كيف ذا^(٣).^(٤)

(١) الحاشية على أصول الكافي للناثني: ٤٩٣.

(٢) انظر على سبيل المثال لا الحصر: الكافي ١: ١٦٠ ح ١٣ باب الاستطاعة، بحار الأنوار ٥: ١٢ ح ١٨ باب نفي الظلم والجور عنه تعالى، وج ٥: ١٧ ح ٢٧ و ٢٨ باب ١ نفي الظلم والجور عنه تعالى....

(٣) في المخطوط: (هذا) بدل من: (ذا) والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ١٥٤ ح ٣ باب الخير والشر، ونص الحديث: عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله عز وجل: أنا الله لا إله إلا أنا، خالق الخير والشر؛ فطوبى لمن أجريت على يديه الخير، وويل لمن أجريت على يديه الشر، وويل لمن يقول: كيف ذا وكيف ذا، قال يونس: يعني من ينكر هذا الأمر بتفقه فيه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٧١ - ١٧٣ باب الخير والشر.

فصل

في الجبر والتفويض والمنزلة بينهما

[١/١١٩] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد وإسحاق ابن محمد وغيرهما رفعوه، قال: كان أمير المؤمنين عليه السلام جالساً بالكوفة بعد منصرفه من صفين إذ أقبل شيخ، فجثا بين يديه، ثم قال له: يا أمير المؤمنين، أخبرنا عن مسيرنا إلى أهل الشام أبقياء من الله وقدر؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أجل يا شيخ، ما علوتم تلة ولا هبطتم بطنٍ وإلا بقضاء الله وقدره^(١).

فقال له الشيخ: عند الله أحاسب عنائي يا أمير المؤمنين. فقال له: مه يا شيخ، فوالله لقد عظم الله لكم الأجر في مسيركم وأنتم سائرون، وفي مقامكم وأنتم مقيمون، وفي منصرفكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ولا إليه مضطرين. فقال له الشيخ: وكيف ولم نكن في شيء من حالاتنا مكرهين ولا إليه مضطرين وكان بالقضاء والقدر مسيرنا ومنقلبنا ومنصرفنا؟

(١) في المصدر: (وقدر) بدل من: (وقدره).

فقال له: وتظن^(١) أنه كان قضاءً حتماً وقدراً لازماً، إنه لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والأمر والنهي والزجر من الله، وسقط معنى الوعد والوعيد، فلم تكن لائمة للمذنب ولا محمودة للمحسن، ولكان المذنب أولى بالإحسان من المحسن، ولكان المحسن أولى بالعقوبة من المذنب، تلك مقالة إخوان عبدة الأوثان وخصماء الرحمن وحزب الشيطان وقدريّة هذه الأئمة ومجوسها، إن الله تبارك وتعالى كلّف تخييراً، ونهى تحذيراً، وأعطى على القليل كثيراً، ولم يُعص مغلوباً، ولم يُطع مكرهاً، ولم يملك مفوضاً، ولم يخلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً، ولم يبعث النبيين مبشرين ومنذرين عبثاً ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾^(٢).

فأنشأ الشيخ يقول:

أنتَ الإمام الذي نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفرانا
أوضحت من أمرنا ما كان ملتبساً جزاك ربك بالإحسان إحساناً^(٣)

أقول: «جثا» جلس على ركبتيه، والتلعة مجرى الماء من أعلى الوادي، وبطن الوادي أسفله، وحاصل سؤاله عن أفعالهم وما عملوه في مسيرهم لجهاد أهل الشام، هل كان بقضاء الله وقدره؟ فأجابه ﷺ بكونها بقضائه وقدره.

والظاهر من القضاء إن أقرن مع القدر الإيجاب الذي منه تعالى في طريق الإيجاد، لا الإيجاب التكليفي من الطلب للفعل بالأوامر، أو للكف عنه

(١) في المخطوط: (أنتظن) بدل من: (وتظن) والمثبت من المصدر.

(٢) سورة ص: ٢٧.

(٣) الكافي ١: ١٥٥-١٥٦ ح ١ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين، بحار الأنوار ٥: ١٢-١٤ ح ١٩

في نفى الظلم والجور عنه تعالى، مع اختلاف في الحديث.

بالنواهي، ولا الإعلام فالظاهر حملة في هذا الخبر على الأول، لا على أحد الآخرين، حيث قرنه السائل بالقدر مع دلالة بقية الكلام منه ومن الإمام عليه السلام على ذلك.

فقال الشيخ: «عند الله أحْتَسِبُ عنائي» يعني إنه إذا كان مسيرنا بقضاء الله وقدره كنّا مكرهين ومجبورين عليه، فلا نستحقّ عليه أجراً من الله، لأننا لم نفعله بإرادتنا واختيارنا، فكان عناؤنا فيه ضائعاً لا ثمرة له إلا أن يتفضل الله علينا بما لا نستحقّه من عطائه، فأنا أحْتَسِبُ عنائي وتعبي عنده وأرجو فضله حيث لم يترتب على فعلي استحقاق أجر.

ويمكن حمل الكلام على الاستفهام الإنكاري بتقدير الهمزة، وقد توجد في بعض النسخ، فقال له: «مه يا شيخ» أي كَفَّ عَمَّا أَنْتَ فيه، وما تظنّه من استلزام الكون بالقضاء للإكراه والاضطرار، ثم صرّح عليه السلام بثبوت الأجر له والاختيار، ونفي الإكراه والاضطرار بقوله: «والله لقد عظمَ الله لكم الأجر» إلى قوله: «ولا إليه مضطرين».

فقال الشيخ إعادة للسؤال: «وكيف لم نكن في شيء من حالاتنا مكرهين» إلى قوله: «ومنصرفنا»، فقال عليه السلام مجيباً له بإنكار ظنّه وبيان فساده بإزالة الشبهة التي هي منشؤه: «وتظنّ... إلى آخره»، وحاصله أن القضاء والإيجاب في طريق الإيجاد على قسمين:

أحدهما: الإيجاب بمدخلية قدرة العبد وإرادته، فهو إيجاب بهما، وتابع لهما، وليس سابقاً عليهما، وهو المراد بالقضاء الذي ليس بحتم، وهذا القسم لا يؤدّي إلى الإكراه والاضطرار.

والثاني: الإيجاب لا بمدخلية قدرة العبد وإرادته، فهو إيجاب سابق عليهما، وهو المراد بالقضاء الحتم والقدر اللازم، وهذا القسم هو المؤدي إلى الإكراه والاضطرار.

فإن قلت: قد ينقل هذا الخبر بزيادة في آخره هكذا: «فقال الشيخ: وما القضاء والقدر اللذان ما سِرنا إلا بهما؟ قال: هو الأمر من الله والحكم»^(١) من ذي الحكم، وهذا ظاهر في أن مراده عليه السلام بالقضاء الذي أثبتته وجعله قسيماً للحتم الذي نفاه هو القضاء بمعنى الأمر والحكم، وهو غير المعنى الذي ذكرت.

قلت: ثبوت هذه الزيادة غير محققة، لعدم تحقق توثيق ناقلها، ولو سلم ثبوتها فهي مختصة بقضاء خاص بالطاعات، فلا ينافي كون المراد بالقضاء العام في الطاعات والمعاصي ما ذكرنا من المعنى السابق.

ثم لما كان قول السائل باستلزام الكون بالقضاء للإكراه والاضطرار يدل على ظنه أن القضاء المتعلق بأفعال العباد لا يكون إلا على هذا النحو، وهو القضاء الحتم الذي لا مدخلية لقدرة العباد وإرادتهم فيه، أنكره عليه السلام بقوله: «وتظن أنه كان قضاءً حتماً وقدرًا لازماً» سابقين على قدرة العباد وإرادتهم، أي ليس الأمر كما تظن من أن تعلق القضاء والقدر بأفعال العباد على هذا النحو، إذ لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب واستحقاق المدح والذم، لخروج أفعالهم عن اختيارهم، إذ لم تكن بمدخلية قدرتهم وإرادتهم، وغير المختار في فعله لا يستحق شيئاً من ذلك عليه لاختصاص استحقاق ذلك بما يصدر عن المختار بقدرته وإرادته.

(١) النص موافق لما في الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ٣٢٧، شرح نهج البلاغة لابن أبي

ولبطل أيضاً «الأمر والنهي والزجر من الله» إذ يقبح من الحكيم طلب الفعل أو الكف عنه ممن لا تأثير لقدرته وإرادته واختياره فيهما «وسقط معنى الوعد» على الطاعة بالثواب «والوعيد» على المعصية بالعقاب، لبطلان الثواب والعقاب على ذلك التقدير كما مرّ بيانه؛ فيبطل الترغيب بالثواب، والترهيب بالعقاب اللذان هما «معنى الوعد والوعيد، فلم تكن لائمة للمذنب» على الذنب لعدم صدوره بقدرته وإرادته واختياره «ولا محمودة للمحسن» على إحسانه، لما ذكر في المذنب.

ولو فرض ترتب الإثابة والإحسان والعقوبة والهوان على الأفعال الاضطرارية «لكان المذنب أولى بالإحسان من المحسن» لأنّ في عقوبته على ذلك التقدير جمعاً بين إلزامه بالذنب وعقوبته عليه، وكلّ منهما إضرار به وإساءة له، «ولكان المحسن أولى بالعقوبة من المذنب» لأنّ في إثابته جمعاً بين إلزامه بالحسنة وإثابته عليها، وكلّ منهما نفع له وإحسان إليه، وفي خلاف ذلك، أي في إثابة المذنب وعقوبة المحسن يكون لكلّ منهما نفع وضرر، وهذا بالعدل أنسب، وذلك إلى الجور أقرب، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ثم إنّ القول بأنّ القضاء الذي بمعنى الإيجاب منه تعالى في طريق الإيجاد منحصر في أحد قسميه - وهو القضاء الحتم الذي ليس بمدخلية قدرة العبد وإرادته - وليس له قسم آخر - وهو الذي بمدخلية قدرة العبد وإرادته - لمّا كان يلزم القائل به أحد المحذورين: إمّا القول بالجبر؛ إن قال بتعلّقه بأفعال العباد على هذا النحو، كما يراه الأشاعرة، وإمّا القول بالتفويض إن قال بنفي تعلّقه بأفعالهم على هذا النحو، إذ لا نحو له غيره بزعم القائل بالانحصار؛ فلا تكون

أفعالهم بقضاء الله وقدره، كما يقوله المعتزلة، وكل من هذين القولين الناشئين من القول بالانحصار باطل لما استفاض عن الأئمة الأطهار عليهم السلام من نفي الجبر والتفويض، وإثبات منزلة بينهما، فيكون القول بالانحصار باطلاً لبطلان ما يلزم منه وينشأ عنه حاول عليه السلام ^(١) التنبيه على بطلانه بأن القول به يؤدي إلى القول بالجبر أو التفويض، فجعل عليه السلام القول به قولاً لأهل الجبر وأهل التفويض لنشوء قولهما عنه، فقال: «تلك» أي مقالة القائلين بالانحصار القضاء في الحتم والقدر باللازم هي «مقالة إخوان عبدة الأوثان» المنكرين للثواب والعقاب، والقائلين ببطلانهما الذي هو من لوازم القول بالانحصار القضاء في الحتم والقدر في اللازم، فيكون القول بالانحصار قولاً يلازمه الذي هو قول عبدة الأوثان «وخصماء الرحمن» لأن إنكارهم الثواب والعقاب في قوة إنكار الأمر والنهي والزجر من الله تعالى، والمنكر للتكاليف خصيم للمكلف الأمر والنهي «وحزب الشيطان» التابعين له والمطيعين لأمره بإنكارهم ما أخبر الله به من الثواب والعقاب، وما أنزله من التكاليف، وبما ينجز ذلك إليه من المعاصي والمفاسد المترتبة عليه. وأيضاً القول بالانحصار القضاء والقدر في الحتم واللازم المؤدي إلى القول بالتفويض وإنكار كون الأفعال بقضاء الله وقدره فراعاً عن لزوم الجبر هو مقالة ^(٢) «قدرية هذه الأمة» القائلين باستقلال العباد في أفعالهم بلا مدخلية لإرادة الله وقضائه وقدره فيها، المستلزم لعزله تعالى عن ملكه وسلطانه. وإطلاق القدرية عليهم باعتبار نفهم القضاء والقدر عن أفعال العباد.

(١) قوله: (حاول عليه السلام) جواب قوله: (لما كان يلزم).

(٢) قوله: «هو مقالة» جواب قوله: «القول بالانحصار».

وقد يطلق أيضاً على المبتين لهما على جهة الحتمية والضرورة كما هو رأي المجبرة، ويعد حمله عليه هاهنا لاقرانه بقوله: «ومجوسها» المناسب للمعنى الأول لمشاركة المجوس للمفوضة في القول بخروج أشياء عن قضائه وقدره، فإنهم يقولون ليست الشرور من خلقه، ولا لقضائه وقدره مدخل فيها، فقد تضمن كلامه ﷺ الإزاء والذم لكل من فريقى المجبرة والمفوضة.

فقوله: «إخوان عبدة الأوثان» إشارة إلى المجبرة والأشاعة ومن يضاهيهم في القول باستناد أفعال العباد إلى الله تعالى بالاستقلال، لا بمدخلية قدرتهم وإرادتهم فيها، وإنهم لا حظ لهم منها، ولا مدخل لهم فيها إلا بكونهم محلاً للفعل والقدرة والإرادة الغير المؤثرتين فيه أصلاً.

وقوله: «وقدرية هذه الأمة ومجوسها» إشارة إلى المفوضة كالمعتزلة ومن بحكمهم في القول باستقلال العباد في إيجاد أفعالهم بلا مدخلية لقضاء الله وقدره فيها.

وأما قوله: «وخصماء الرحمن وحزب الشيطان» فكما يمكن تطبيقه على المجبرة - كما مر - يمكن أيضاً تطبيقه على المفوضة، وهو ظاهر، فيكون إشارة إلى الفريقين معاً.

قوله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى كلّف تخييراً» أي أمر العباد جاعلاً لهم مختيرين بين الفعل المثاب عليه والترك المعاقب عليه؛ بإعطائهم القدرة على الإتيان بما شاؤوا منهما من غير إكراه، وإنما فسرنا التكليف بالأمر مع شموله للنهي ليطابق ما في بعض النسخ من إبدال «كلّف» بـ «أمر» وليقابل قوله: «ونهي تحذيراً» أي طلباً للاحتراز عن فعل المنهي عنه، لا بإكراه على الترك.

«وأعطى على القليل كثيراً» ترغيباً في فعل الطاعة وترك المعصية، «ولم يُغصّ مغلوباً» أي لم يقع العصيان له والخروج عن إطااعته بمغلوبيته، بل بحكمته المقتضية لجعل العباد مختارين غير مكرهين في أفعالهم، وحمله على أنه لا يقع العصيان بمغلوبية العاصي وجبره على المعصية لا تعطيه العبارة.

«ولم يُطع مُكرهاً» للمطيع على الطاعة، بل جعله مختاراً يفعل الطاعة بإرادته «ولم يملك مفوضاً» الفعل إمّا من الملك، أي لم يملك ملكاً وسلطاناً يُفوض فيه مخلوقاً بحيث يستقل بأفعاله بلا مدخلة له تعالى فيها كما يزعمه المفوضة، وإمّا من الإملاك أو التملك أي لم يسلط العباد على أفعالهم مفوضاً إيجادها إليهم باستقلالهم.

واعلم أنّ التفويض كما يطلق على استقلال العباد بأفعالهم بلا مدخلة له تعالى في إيجابها وإيجادها، وهو قول المعتزلة، وبه سموا بالمفوضة، يُطلق أيضاً على عدم حصر العباد والزامهم بالأمر والنهي بعد إقذارهم على أفعالهم باختيارهم.

وحمل قوله عليه السلام: «ولم يملك مفوضاً» على إرادة نفي التفويض بالمعنى الثاني بعيداً، لأنّ الظاهر أنّه عليه السلام بصدد نفي الجبر الذي توهم السائل لزومه، وهو استقلال الله تعالى بأفعال العباد بلا مدخلة لقدرتهم وإرادتهم فيها، ونفي التفويض المقابل له الذي يتوهم لزومه من نفي الجبر وإثبات منزلة بينهما.

وهذا هو التفويض بالمعنى الأول، وهو استقلال العباد بأفعالهم بلا مدخلة له تعالى فيها، لا التفويض بالمعنى الثاني المقابل للحصر والإلزام بالأمر والنهي، وإن كان ذلك أيضاً منفيّاً عنه تعالى.

اللهم إلا أن يكون المعنى الثاني مُستلزماً للأول؛ بأن يكون كل من يقول به يقول بأول، فحينئذٍ يمكن حمل كلامه ﷺ على نفي المعنى الثاني باعتبار استلزامه لنفي الأول، كما في بعض الأخبار من التصريح بنفي الجبر والتفويض بالمعنى الثاني وإثبات المنزلة بينهما.

هذا وقد يطلق اسم المفوضة على القائلين بأن الله فَوَّضَ تدبير العالم إلى أحد من خلقه، والتفويض بهذا المعنى داخل في المعنى الأول.

قوله ﷺ: «ولم يخلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً» أي خالياً من الحكمة الكاملة والصلاح العام كما يلزم من القول بالجبر أو التفويض.

«ولم يبعث النبيين مبشرين ومنذرين عبثاً» لا يترتب على بعثهم بهما فائدتهما، كما يلزم من القول بالجبر المُبطل للشواب والعقاب والوعد والوعيد. ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(١) فالقائل به أو بما يستلزمه يكون من حزبهم وداخلاً في حكمهم ووعيدهم بقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾^(٢).

[٢/١٢٠] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن حفص بن قرط، عن أبي عبد الله ﷺ، قال: قال رسول الله ﷺ: من زعم أن الله يأمر بالسوء والفحشاء فقد كَذَبَ على الله، ومن زعم أن الخير والشر بغير مشيئة الله فقد أَخْرَجَ الله من سلطانه، ومن زعم أن المعاصي بغير قوة الله فقد كَذَبَ على الله ومن كذب على الله أدخله النار^(٣).

(١) سورة ص: ٢٧.

(٢) سورة ص: ٢٧.

(٣) الكافي ١: ١٥٨ ح ٦ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين، بحار الأنوار ٥: ٥١-٥٢ ح ٥٨ في نفي الظلم والجور عنه تعالى.

أقول: قوله ﷺ: «من زَعَمَ أَنَّ اللهَ يأمر بالسوء والفحشاء» ونحوهما مِمَّا يَحْكُمُ بِقبحه بديهةُ العقل أو برهانه، «فقد كَذَبَ على الله» لأن الأمر بالقبح قُبْح، فيمتنع صدوره منه تعالى، فمن نَسَبَه إليه فقد كذب عليه ويفيد ثبوت الحسن والقُبْح العقليين، «ومن زعم أَنَّ الخير والشرَّ بغير مشيئة الله» أي باستقلال مشيئة العبد، بلا مدخلية لمشيئة الله فيهما، كقول المعتزلة «فقد أخرجَ الله من سلطانه» بتجويزه أن يجري في ملكه ما لا يشاءه، وقد ثبت أَنَّ كُلَّ كائن من خير وشرٍّ فهو بمشيئته تعالى؛ أمَّا الخير فبالذات، وأمَّا الشرَّ فبالعرض والتبعية.

«ومن زَعَمَ أَنَّ المعاصي بغير قوَّة الله» التي خلقها بقوَّته وقدرته في العبد فصار بها قوياً قادراً على فعله «فقد كَذَبَ على الله» بنسبة خلق قوَّة العبد إلى غير الله تعالى^(١).

[٣/١٢١] وعن يونس، عن صالح بن سهل، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سئل عن الجبر والقدر، فقال: لا جبر ولا قدر، ولكن منزلة بينهما فيها الحق التي بينهما لا يعلمها إلا العالم أو من علَّمها إياه العالم^(٢).

أقول: الظاهر أَنَّ المراد بالقدر تفويض العباد واستقلالهم بأفعالهم بلا مدخلية لقضاء الله وقدره فيها، فإنَّه بهذا المعنى يقابل الجبر، وهو استقلاله تعالى بلا^(٣) مدخلية لهم فيها، وبالمنزلة بينهما ما أشرنا إليه سابقاً من كون أفعالهم بإرادته

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٨٩ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين.

(٢) الكافي ١: ١٥٩ ح ١٠ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين، تفسير نور الثقلين ٥: ٣٤٥ ح ٣٢ في قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ...﴾.

(٣) في المخطوط: (بها) بدل من: (بلا) والمثبت مناسب للسياق.

تعالى وقضائه وقدره بالتبع لإرادتهم وقدرتهم لا بالذات، وهذه منزلة بين الجبر والقدر «فيها الحق» لسلامتها من تطرّق البطلان إليها لا في غيرها من الجبر والقدر الثابتي البطلان بصحيح البرهان، ولغموض معناها وعروض الشبه فيها كانت ممّا لا يعلمها ولا يقدر على تحقيقها «إلا العالم» أي الحجّة المخصوص من الله بإفاضة العلوم عليه «أو من علّمها إياه العالم» وهو من وفقه الله للتعلّم من العالم والأخذ عنه، وقدم ثاني المفعولين لعدم اللبس^(١).

[٤/١٢٢] وعن يونس، عن غير واحد، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام، قال: إنّ الله أرحمُ بخلقه من أن يُجبر خَلقه على الذنوب ثمّ يعذبهم عليها، والله أعزّ من أن يُريدَ أمراً فلا يكون.

قال: فسئل عليه السلام: هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة؟

قال: نعم أوسع ممّا بين السماء والأرض^(٢).

أقول: فيه إشارة إلى دليل نفي الجبر من منافاته لما ثبت له تعالى من الاتّصاف بالرحمة الواسعة المقتضية للتفضّل والإنعام فضلاً عن ترك الظلم للأنام، وإلى دليل نفي القدر من استلزامه لإخراجه تعالى من سلطانه، بأن يجري في ملكه ما لا يريده ولا يجري ما يريده، وإثبات منزلة بينهما تسع كلّ ما يُفرض كونه من أفعال العباد.

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٩٢-١٩٣ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين.

(٢) الكافي ١: ١٥٩ ح ٩ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين، بحار الأنوار ٥: ٥١ ح ٨٢ في نفي الظلم والجور عنه تعالى.

ولعل معنى كونها أوسع مما بين السماء والأرض عدم تناهي سعتها إلى حد يخرج عنه بعض الأفراد الفرضية التي لا تنهاى ويدخل في إحدى منزلتي الجبر والقدر، بخلاف سعة المسافة التي بين السماء والأرض، فإنها لانحصارها بين حاصرين متناهية فتضيق عما يزيد على مقدارها فرضاً، ولا ريب أن غير المتناهي أوسع من المتناهي بما لا يتناهى، وأهل الذكر أعلم^(١).

[٥/١٢٣] محمد بن يعقوب، عن محمد بن أبي عبد الله، عن حسين بن محمد، عن محمد بن يحيى، عن حدثه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين.

قال: قلت: وما أمر بين أمرين؟

قال: مثل ذلك رجل رأيته على معصية فنهيته فلم يته، فتركته ففعل تلك المعصية، فليس حيث لم يقبل منك فتركته كنت أنت الذي أمرته بالمعصية^(٢). أقول: الظاهر من نفيه عليه السلام للجبر والتفويض وإثبات أمر بينهما أن مراده بالتفويض ما هو بمعنى القدر المقابل للجبر، وهو استقلال العباد بأفعالهم بلا مدخلية لقضائه تعالى وقدره فيها، لكن تمثيله للأمر بينهما بما ذكر ظاهر في أن مراده بالتفويض عدم الحصر بالأمر والنهي، فإن مفاد التمثيل أن وقوع النهي ينفي التفويض بهذا المعنى، ولا يعتبر فيه التأييد بالانتهاء والقسر على الترك الذي هو عين الجبر المنفي.

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٩٢ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين.

(٢) الكافي ١: ١٦٠ ح ١٣ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين، بحار الأنوار ٥: ١٧ ح ٢٧ في نفي الظلم والجور عنه تعالى.

قوله عليه السلام: «فليس حيث لم يقبل منك» أي لم يتنه بنهيك فتركته ولم تجبره على الانتهاء، ففعل تلك المعصية بإرادته واختياره «كنت أنت الذي أمرته بالمعصية» أي كنت أنت الذي فوضته ورخصته فيها فتكون أنت أمراً له، إذ الترخيص في شيء يتضمن الأمر به على جهة التخيير، وأهل الذكر أعلم^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٢ باب الجبر والقدر والأمر بين الأمرين.

فصل في الاستطاعة

[١/١٢٤] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن الحسن بن محمد، عن علي بن محمد القاشاني^(١)، عن علي بن أسباط، قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الاستطاعة، فقال: يستطيع العبد بعد أربع خصال: أن يكون مخلى السرب، صحيح الجسم، سليم الجوارح، له سبب وارد من الله. قال: قلت: جعلت فداك فسر لي هذا.

قال: أن يكون العبد مخلى السرب، صحيح الجسم، سليم الجوارح، يريد أن يزني فلا يجد امرأة ثم يجدها فإما أن يعصم نفسه فيمتنع كما امتنع يوسف عليه السلام، أو يخلى بينه وبين إرادته فيزني فيسمى زانياً، ولم يطع الله بإكراهه ولم يعصه بغلبة^(٢).

أقول: «مخلى السرب» أي مفتوح الطريق، «صحيح الجسم» من الأمراض المانعة، «سليم الجوارح» التي هي آلاته، «له سبب وارد من الله تعالى» من

(١) في المصدر: (القاساني) بدل من: (القاشاني).

(٢) الكافي ١: ١٦٠ - ١٦١ ح ١ باب الاستطاعة، بحار الأنوار ٥: ٣٧ ح ٥٤ في نفي الظلم والجور عنه تعالى.

التوفيق لعصمة نفسه، أو التخلية بينه وبين إرادته كما يفيدُه قوله ﷺ: «فإِذَا أَنْ يَعْصِمَ نَفْسَهُ... إِلَى آخِرِهِ».

قوله: «فِي سَمَى زَانِيًا» لَتَرْتَبَ الزَّنا عَلَى إِرَادَتِهِ «وَلَمْ يَطْعَ اللّٰهُ» بِامْتِنَاعِهِ مِنَ الزَّنا «بِإِكْرَاهٍ» مِنْهُ تَعَالَى، بَلْ بِاخْتِيَارِهِ وَإِرَادَتِهِ وَتَوْفِيقِ اللّٰهِ لَهُ بِالْعَصْمَةِ مِنْ مَّوَانِعِ الْمَطْلُوبِ، «وَلَمْ يَعْصِهِ» بِالزَّنا «بِغَلْبَةٍ» مِنْهُ لِلّٰهِ تَعَالَى، بَلْ بِحِكْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ اقْتَضَتْ التَّخْلِيَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَرِيدُهُ وَعَدَمَ جَبْرِهِ عَلَى تَرْكِ الْمَعْصِيَةِ^(١).

[٢/١٢٥] عَنْهُ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى وَعَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ وَعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ يَزِيدَ جَمِيعًا، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللّٰهِ ﷺ عَنِ الْإِسْطَاعَةِ، فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللّٰهِ ﷺ: أَتَسْتَطِيعُ أَنْ تَعْمَلَ مَا لَمْ يَكُنْ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَتَسْتَطِيعُ أَنْ تَنْتَهِيَ عَمَّا قَدْ كُنْتَ؟ قَالَ: لَا. [قَالَ:] فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللّٰهِ ﷺ: فَمَتَى أَنْتَ مُسْتَطِيعٌ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي.

[قَالَ:] فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللّٰهِ ﷺ: إِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ خَلْقًا، فَجَعَلَ فِيهِمْ آلَةَ الْإِسْطَاعَةِ، ثُمَّ لَمْ يَفُوضْ إِلَيْهِمْ، فَهُمْ مُسْتَطِيعُونَ لِلْفِعْلِ وَقَدْ فَعَلَ مَعَ الْفِعْلِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ الْفِعْلَ، فَإِذَا لَمْ يَفْعَلُوهُ فِي مَلِكِهِ لَمْ يَكُونُوا مُسْتَطِيعِينَ أَنْ يَفْعَلُوا فِعْلًا لَمْ يَفْعَلُوهُ؛ لِأَنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعَزَّ مِنْ أَنْ يُضَادَّهُ [فِي مَلِكِهِ] أَحَدٌ.

قال البصري: فالناس مجبورون؟

قال: لو كانوا مجبورين كانوا معذورين.

قال: ففوض إليهم؟

قال: لا.

قال: فما هم؟

قال: علم منهم فعلاً فجعلَ فيهم آلةَ الفعل، فإذا فعلوا كانوا مع الفعل مستطيعين.

قال البصري: أشهد أنه الحق، وأنكم أهل بيت النبوة والرسالة^(١).

أقول: قوله عليه السلام: «أستطيعُ أن تعمل ما لم يكون» أي ما لم تتم أسباب وجوده، وكيف تستطيع شيئاً في وقت عدمه لعدم تمامية شرائط وجوده وعدم سبق ما يتوقف الوجود على سبقه من مشيئة الله وقدره وقضائه.

قوله: «فتستطيعُ أن تنتهي عما قد كَوْن» أي أوجد بأسباب وجوده الموجبة له، وكيف تستطيع ترك ما أوجد بأسبابه الموجبة، وأسبابه الموجدة له في وقت وجوده بها، والاستطاعةُ للشيء التمكنُ منه وانقياد حصوله للفاعل، فاستطاعة أحد الطرفين لا تجامع استطاعة الآخر في وقت واحد فضلاً عن استلزامها لها، بخلاف القدرة، فإن القدرة على أحد الطرفين تستلزم القدرة على الآخر، والقدرة على الشيء تسبقه بمراتب، بخلاف الاستطاعة كما أفاده عليه السلام بقوله: «فجعل فيهم آلة الاستطاعة» أي ما به يتم حصولها.

«ثم لم يفوض إليهم» الأمر في حصولها وحصول آلتها التي هي من إعطائه «فهم مستطيعون للفعل وقت الفعل مع» وجود «الفعل إذا فعلوا ذلك الفعل، فإذا لم يفعلوه في ملكه» الكامل وسلطانه الشامل، وهم تحت قدرته وإرادته وقدره وقضائه «لم يكونوا مستطيعين أن يفعلوا فعلاً لم يفعلوه» ولم يكن في إرادته

(١) الكافي ١: ١٦١ - ١٦٢ ح ٢ باب الاستطاعة، تفسير نور الثقلين ٥: ٣٤٥ ح ٣٤ في قوله تعالى:

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ...﴾.

وقدره وقضائه؛ لأنه تعالى أعزّ من أن يُضادّه أحد، أي يعارضه بالتصرّف في ملكه بإيجاد ما لم يشأه تعالى ولم يقدره ولم يوجد.

ولمّا كان ذلك موهمًا للزوم الجبر قال البصري: فالناس مجبورون؟ قال: «لو كانوا مجبورين كانوا معذورين» لقبح المؤاخذه على ما ليس اختياريًا، ولمّا كان ذلك موهمًا للزوم التفويض قال: «ففوّض إليهم» بأن جعل لهم الاستقلال بأفعالهم بلا مدخلة لإرادته تعالى وقدره وقضائه فيها.

قال: «لا» أي لم يفوّض إليهم، إذ لا يلزم من نفي الجبر التفويض.

قال: فما هم إذا لم يكونوا مجبورين ولا مفوّضاً إليهم؟

قال: «علم منهم فعلاً فجعل فيهم آلة الفعل» أي قدرتهم وإرادتهم وجوارحهم وقواهم التي هي من أسباب وجود ذلك الفعل «فإذا فعلوا كانوا مع الفعل مستطيعين» فلا يلزم كونهم مجبورين، لأنّهم فعلوا بقدرتهم وإرادتهم، ولا كونهم مفوّضاً إليهم، لأنّهم إنّما فعلوا بالآلة التي جعلها الله فيهم، وبإرادته تعالى وقدره وقضائه التابع لإرادتهم واختيارهم الذي علم تعالى وقوعه منهم^(١).

[٣/١٢٦] عنه، عن محمّد بن أبي عبد الله، عن سهل بن زياد، وعليّ بن إبراهيم، عن أحمد بن محمّد، ومحمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، جميعاً عن عليّ بن الحكم، عن صالح النيلي، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام: هل للعباد من الاستطاعة شيء؟

قال: فقال لي: فإذا^(٢) فعلوا الفعل كانوا مستطيعين بالاستطاعة التي جعلها

[الله] فيهم.

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢١٥-٢١٨ باب الاستطاعة.

(٢) في المصدر: (إذا) بدل من: (فإذا).

قال: قلت: وما هي؟

قال: الآلة، مثل الزنا^(١) إذا زنا كان مستطيعاً للزنا حين زنى، ولو أنه ترك الزنا ولم يزِنِ كان مستطيعاً لتركه إذا ترك.

قال: ثم قال: ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير ولكن مع الفعل والترك كان مستطيعاً.

قلت: فعلى ماذا يعذبه؟

قال: بالحجة البالغة والآلة التي ركب^(٢) فيهم، إن الله لا يجبر أحداً على معصيته، ولا أراد إرادة حتم الكفر من أحد، ولكن حين كفر كان في إرادة الله أن يكفروا هم في إرادة الله، وفي علمه أن لا يصيروا إلى شيء من الخير.

قلت: أراد منهم أن يكفروا؟

قال: ليس هكذا أقول، ولكني أقول: علم أنهم سيكفرون فأراد الكفر لعلمه فيهم، وليست [هي] إرادة حتم، إنما هي إرادة اختيار^(٣).

أقول: لما كان قوله ﷻ: «ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير» موهمًا للجبر قال السائل: فعلى ماذا يعذبهم إذا لم يكونوا مستطيعين قبل الفعل؟ قال: «بالحجة البالغة» من الأمر والنهي بعد إعطائهم القدرة على الفعل والترك بإرادتهم واختيارهم. «والآلة التي ركب فيهم» من الجوارح والقوى وما يتوقف

(١) في بعض نسخ الكافي: (الزاني) بدل من: (الزنا).

(٢) في بعض نسخ الكافي: (ركبها) بدل من: (ركب).

(٣) الكافي ١: ١٦٢ ح ٣ الاستطاعة، تفسير نور الثقلين ٥: ٣٤٥-٣٤٦ ح ٣٥ في قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا

اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ...﴾.

عليه وجود الفعل وإن كان إعطاء وجود الفعل وإفاضته عليه منه سبحانه بمشيئته وقدره وقضائه.

«إن الله لا يجبر أحداً على معصيته» لصدورها عن العبد بقدرته وإرادته واختياره «ولا أراد إرادة حتم الكفر من أحد» حتى يقع الكفر بلا مدخلية لقدرة العبد وإرادته، بل إنَّما أراد وقوع الكفر عند إرادة العبد إياه بقدرته العبد وإرادته، فتعلّق بإرادة الله تعالى بالكفر بالعرض والتبع لإرادة العبد لا بالذات، وذلك معنى قوله ﷺ: «ولكن حين كفر كان في إرادة الله أن يكفروا» صيغة الجمع باعتبار المعنى هم في إرادة الله وفي علمه «أن لا يصيروا إلى شيء من الخير» بإرادتهم. ولما أُوهم السائل قوله ﷺ: «كان في إرادة الله أن يكفروا» أنّ الكفر مراده تعالى ومطلوبه منهم، قال: «أراد منهم أن يكفروا؟» فأجابه ﷺ بقوله: «ليس هكذا أقول» أي ليس مثل هذا المعنى أردت من قلبي، ولكنّي أردتُ منه معنى آخر، وهو أنّي أقول: «علم أنّهم سيكفرون» أي سبق في علمه الأزلي أنّهم سيختارون الكفر، وإنَّ إرادتهم تتعلّق به «فأراد الكفر» أي أراد وقوع مرادهم الذي هو الكفر «لعلمه فيهم» أنّهم سيختارونه ويريدونه، فتعلّق إرادته تعالى بكفرهم من حيث تعلّق إرادته بوقوع ما يريدون، ومن حيث علمه بتعلّق إرادتهم به.

وهذا لا يستلزم كون الكفر مطلوبه ومقصوده منهم وكون إرادته إياه إرادة بالذات، وإنَّما يستلزم تعلّق إرادته به بالعرض والتبع، وليس هذه الإرادة حتم، أي موجبة للفعل إيجاباً يخرجُه عن الاختيار، إنّما هي إرادة اختيار، لأنها تابعة لإرادتهم واختيارهم، فلا تكون مخرجة عن الاختيار^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٢٤ - ٢٢٥ باب الاستطاعة.

فصلٌ

في التعريف ولزوم الحجّة وأنّ الهداية من الله تعالى

[١/١٢٧] محمّد بن يعقوب، عن محمّد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن ابن الطيّار، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إنّ الله احتجّ على الناس بما آتاهم وعرفهم^(١). أقول: «ما» مصدرية أي بإيتائهم المعرفة وتعريفهم، أو موصولة أي بالذي أعطاهم من المعرفة والذي عرفهم إيّاه^(٢).

[٢/١٢٨] عنه، عن محمّد بن يحيى وغيره، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن محمّد بن أبي عمير، عن محمّد بن حكيم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: المعرفة من صنع من هي؟ قال: من صنع الله، ليس للعباد فيها صنع^(٣).

(١) الكافي ١: ١٦٢ - ١٦٣ ح ١ باب البيان والتعرف ولزوم الحجّة، بحار الأنوار ٥: ١٩٦ ح ٨ في الهداية والإضلال والتوفيق والخذلان.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ١٢١ باب البيان والتعرف ولزوم الحجّة.

(٣) الكافي ١: ١٦٣ ح ٢ باب البيان والتعرف ولزوم الحجّة، التوحيد للشيخ الصدوق: ٤١٠ ح ١ في التعريف والبيان والحجّة والهداية.

أقول: يعني أنّ عقول الناس غير وافية بالوصول إلى المعرفة بكمالها، وإنّما حصولها لهم بتعريف الله تعالى لهم^(١).

[٣/١٢٩] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن محمّد بن الحسين، عن أبي شعيب المحاملي، عن درست بن أبي منصور، عن بريد بن معاوية، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ليس لله على خلقه أن يعرفوا، وللخلق على الله أن يُعرّفهم، ولله على الخلق إذا عرّفهم أن يقبلوا^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «ليس لله على خلقه أن يعرفوا» أي ليست المعرفة واجبة عليهم، لأنّها ليست من صنعهم، وإنّما هي من صنع الله تعالى، «ولللخلق على الله أن يُعرّفهم» لأنّ في تعريفهم استكمالهم، وليس هو تحت قدرتهم فيكون واجباً على خالقهم الحكيم القادر عليه، ولأنّ العقل يحكم بحسنه وقبح تركه فيجب عليه تعالى.

«ولله على الخلق» أي من حقوقه الواجبة عليهم «إذا عرّفهم أن يقبلوا» أي يصدّقوا ويؤدّعوا بأنّ ما عرّفهم حقّ وينقادوا ويطيعوا. وفي الخبر دلالة على ثبوت الحسن والقبح العقليّين^(٣).

[٤/١٣٠] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرّة العقول ٢: ٢٢١ - ٢٢٤ باب البيان والتعرف ولزوم الحجّة.

(٢) الكافي ١: ١٦٤ ح ١ باب حجج الله على خلقه، الوافي ١: ٥٥٦ ح ٤٦٥ باب البيان والتعريف ولزوم الحجّة.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر أصول الكافي ٥: ٦٠ باب حجج الله على خلقه.

الحجّال، عن ثعلبة بن ميمون، عن عبد الأعلى بن أعين، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام: مَنْ لم يعرف شيئاً هل عليه شيء؟ قال: لا^(١).

أقول: «من لم يعرف شيئاً» أي ممّا يتوقّف على تعريف الله تعالى بإرسال الرسل أو الوحي أو الإلهام، هل يجب عليه شيء من كسب المعرفة بذلك الشيء المتوقّف على تعريفه تعالى بحيث يؤاخذ بتركه؟ قال: «لا» أي لا يجب عليه كسب المعرفة به، لأنّه لا صنع له فيها، ولقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(٢) ولقبّح مؤاخذه الغافل عن الشيء من غير أن ينبّه عليه عقلاً^(٣).

[٥/١٣١] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن داود بن فرقد، عن أبي الحسن زكريّا بن يحيى، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ما حجب الله عن العباد فهو موضوعٌ عنهم^(٤).

أقول: «ما حجب الله عن العباد» من المعرفة التي لا صنع لهم فيها «فهو موضوع عنهم» أي لا يجب عليهم طلب ذلك المحجوب، لأنّه ليس في وسعهم ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(٥) و﴿إِلَّا مَا آتَاهَا﴾^(٦) ومفاد هذه الأخبار أنّ الناس معذورون على عدم المعرفة، إذا لم يعرفهم الله تعالى، وهذا لا ينافي

(١) الكافي ١: ١٦٤ ح ٢ باب حجج الله على خلقه، بحار الأنوار ٢: ٢٨١ ح ٥٠ فيما يمكن أن يستنبط من الآيات والأخبار من متفرقات مسائل أصول الفقه.

(٢) سورة الإسراء: ١٥.

(٣) الحاشية على أصول الكافي: ٥١٦، وانظر مرآة العقول ٢: ٢٣٤-٢٣٥ باب حجج الله على خلقه.

(٤) الكافي ١: ١٦٤ ح ٣ باب حجج الله على خلقه، التوحيد للشيخ الصدوق: ٤١٣ ح ٩ باب في شرط دخول المذنب الجنة.

(٥) سورة البقرة: ٢٨٦.

(٦) سورة الطلاق: ٧.

ما سبق من الأخبار المتضمنة لوجوب التعلم وطلب العلم والمعرفة، وعدم عذر الجاهل، لأن العذر على عدم المعرفة إنما هو على فرض أن الله لم يجعل إليها سبيلاً، ولم ينصب عليها دليلاً.

وهذا الفرض خلاف الواقع؛ ضرورة أنه تعالى أقام على معرفته البراهين القاطعة والحجج الواضحة عقلاً وسمعاً بحيث ألزم كل مكلف الحجة وقطع عذره بالنسبة إلى ما أعطاه من الفهم والاستعداد، ولم يحجب سبحانه معرفته عن عبد من عباده ممن له صلاحية التكليف، وإن كان ^(١) حُجِبَ لأحد فبصنعه لا بصنع الله تعالى ^(٢).

[٦/١٣٢] عنه، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان ابن يحيى، عن محمد بن مروان، عن فضيل بن يسار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ندعوا الناس إلى هذا الأمر؟

قال: لا، يا فضيل إن الله إذا أراد بعبد خيراً أمر ملكاً فأخذ بعنقه فأدخله في هذا الأمر طائعاً أو كارهاً ^(٣).

أقول: الظاهر أن ما تضمن هذا الخبر وأمثاله من النهي عن دعوة الناس إلى الأمر الذي عليه الفرقة الناجية إنما هو لمكان التقية ودفع الضرر العائد من دعوتهم إلى هذه الفرقة، إذا ظن الداعي عدم تأثير الدعوة فيهم، وأنها من أسباب

(١) أقول: (كان) هنا تامة بمعنى: وجد.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٦١ ح ٣ باب حجج الله على خلقه.

(٣) الكافي ١: ١٦٧ ح ٤ باب الهداية أنها من الله عز وجل، المحاسن ١: ٢٠٢ ح ٤٤ باب الهداية من الله عز وجل.

رسوخهم في الضلال، سيّما ممّن عرفوا بالإصرار على العناد والإعراض عمّا فيه الرشاد^(١).

أمّا عند انتفاء التقيّة وأمن الضرر وظنّ التأثير فليست الدعوة داخلّة في هذا النهي، بل تكون حينئذٍ واجبة، لوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند التمكن وظنّ التأثير.

وقوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ بَعْدَ خَيْرٍ» لعلمه السابق بكون خاتمة عمله الخير «أمر مَلَكًا فأخذ بعنقه» ولعلّ المراد بالملك هو البصيرة التي أعطاه الله تعالى إيّاه بلطفه وتوفيقه، فأدخله في هذا الأمر المؤدّي إلى ذلك الخير الذي علم سبحانه أنّه خاتمة عمله، أي أدخله في معرفته والعلم بحقيقته بالاطّلاع على دلائله، سواء كان طائعاً، أي راغباً في هذا الأمر أو كارهاً له، فإنّه عند اطلّاعه على دلائله ومعرفة وجه الدلالة يحصل العلم بالمدلول، سواء كان المطّلع راغباً أو كارهاً^(٢).

(١) انظر: الحاشية على أصول الكافي: ٥١٨.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٥٥ باب الهداية أنّها من الله عزّ وجلّ.

الحديقة الثالثة

في الحجة

وفيهما فصول

فصل في الاضطرار إلى الحجّة

[١/١٣٣] محمّد بن يعقوب، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن العباس بن عمر الفقيمي، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال للزنديق الذي سأله من أين أثبتّ الأنبياء والرسل؟

قال: إنّهُ ^(١) لَمَّا أَثْبَتْنَا أَنَّ لَنَا خَالِقاً صَانِعاً مُتَعَالِياً عَنَّا وَعَنْ جَمِيعِ مَا خَلَقَ وَكَانَ ذَلِكَ الصَّانِعُ حَكِيماً مُتَعَالِياً لَمْ يَجْزْ أَنْ يَشَاهِدَهُ خَلْقُهُ، وَلَا يَلَامُسُوهُ، فَيَبْشُرُهُمْ وَيَبْشُرُونَهُ، وَيَحَاجُّهُمْ وَيَحَاجُّونَهُ؛ ثَبَّتَ أَنَّ ^(٢) لَهُ سَفَرَاءَ فِي خَلْقِهِ يَعْبُرُونَ عَنْهُ إِلَى خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ وَيُدَلُّونَهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ وَمَا بِهِ بَقَاؤُهُمْ وَفِي تَرْكِهِ فَنَاءُهُمْ، فَثَبَّتَ الْآمُرُونَ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ، وَالْمَعْبُرُونَ عَنْهُ جَلَّ وَعَزَّ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ عليهم السلام وَصَفَوْتُهُ مِنْ خَلْقِهِ، حُكَمَاءَ مُؤَدِّينَ بِالْحِكْمَةِ ^(٣) مَبْعُوثِينَ بِهَا غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ - عَلَى مُشَارَكَتِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالتَّرَكِيبِ - فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْوَالِهِمْ، مُؤَيَّدِينَ ^(٤) مِنْ عِنْدِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحِكْمَةِ، ثُمَّ ثَبَّتَ ذَلِكَ

(١) في المخطوط: (إِنَّا) بدل من: (إِنَّهُ) والمثبت من المصدر.

(٢) قوله: (ثَبَّتَ أَنَّ) جواب قوله: (لَمَّا أَثْبَتْنَا).

(٣) في بعض نسخ الكافي: (في الحكمة) بدل من: (بالحكمة).

(٤) في بعض نسخ الكافي: (مؤيدون) بدل من: (مؤيدين).

في كلِّ دهر وزمان ممَّا أتت به الرسل والأنبياء من الدلائل والبراهين، لكيلا تخلو أرض الله من حجة يكون معه علم يدلُّ على صدق مقالته وجواز عدالته^(١).

أقول: حاصل الاستدلال أنه قد ثبت بالبراهين القطعية وجود المبدأ الأول القديم، وأنه لا يجوز عليه أن يشاهده خلقه ويلا مسوه ويُعلمهم بلا واسطة بما فيه «بقاؤهم» وصلاحهم «وفي تركه فناؤهم» وفسادهم لكمال تجرّده وتقّده وتعالیه عن أن تدركه الحواس والقوى الجسمانية، وعدم قابليّة نفوس أكثر عبادہ لأن يفاض عليهم من ذلك الجنب العلم بما فيه صلاحهم، لانغمارها في الشهوات الحسيّة والقوى الجسمانيّة كما هو المعلوم لأكثرهم من أحوال نفوسهم وأبناء زمانهم.

وقد ثبت أنّ الحكيم القادر لا يخلّ بما هو الصلاح والخير، وإذ لم يكن بالإعلام بلا واسطة كما هو المعلوم فلا جرم أن يكون بالإعلام بواسطة «فثبت أنّ له سفراء في خلقه» هم الوسائط في ذلك، وهم الأنبياء والرسل المبلّغون للأمر والنهي عن الخالق الحكيم القادر العليم.

وأما طريق معرفتهم بأعيانهم فبالتحدي والإعجاز وما أيدهم الله به من الآيات والمعجزات المصدّقة لدعواهم^(٢).

[٢/١٣٤] وعن عليّ بن إبراهيم، [عن أبيه]، عمّن ذكره، عن يونس بن

(١) الكافي ١: ١٦٨ ح ١ باب الاضطراب إلى الحجة، بحار الأنوار ١٠: ١٩٩ في احتجاجات الصادق عليه السلام على الزنادقة والمخالفين ومناظرته معهم.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٥٦-٢٦٢ باب الاضطراب إلى الحجة.

يعقوب، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فورد عليه رجلٌ من أهل الشام فقال: إنِّي رجلٌ صاحبٌ كلامٍ وفقهٍ وفرائض، وقد جئت لمناظرة أصحابك.

فقال له أبو عبد الله عليه السلام: كلامك من [كلام] رسول الله صلى الله عليه وآله أو من عندك؟ فقال: من كلام رسول الله صلى الله عليه وآله ومن عندي.

فقال له أبو عبد الله عليه السلام: فأنت إذا شريك رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: لا.

قال: فسمعت الوحي عن الله [عز وجل] يُخبرك؟ قال: لا.

قال: فتجب طاعتك كما تجب طاعة رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: لا.

فالتفت أبو عبد الله عليه السلام إليَّ^(١) وقال: [يا يونس بن يعقوب] ^(٢) هذا [قد] خصم نفسه قبل أن يتكلم. ثم قال: يا يونس، لو كنت تحسنُ الكلامَ كلمته. قال يونس: فيا لها من حسرة. فقلت: جعلت فداك، إنِّي سمعتك تنهى عن الكلام وتقول: ويلٌ لأصحاب الكلام يقولون: هذا يتقاد وهذا لا يتقاد، وهذا ينساق وهذا لا ينساق، وهذا نعقله وهذا لا نعقله.

فقال أبو عبد الله عليه السلام: إنَّما قلتُ: فويل لهم إن تركوا ما أقول، وذهبوا إلى ما يُريدون. ثم قال لي: اخرج إلى الباب فانظر من ترى من المتكلمين فأدخله.

(١) في المخطوط: (إلى يونس بن يعقوب) بدل من: (إلي) والمثبت عن المصدر.

(٢) ما بين المعقوفتين من المصدر.

قال: فأدخلت حمران بن أعين^(١) وكان يحسنُ الكلام، وأدخلت الأحول^(٢) وكان يحسن الكلام، وأدخلت هشام بن سالم^(٣) وكان يحسنُ الكلام، وأدخلت قيس الماصر^(٤) وكان عندي^(٥) أحسنهم كلاماً و[كان] قد تعلم الكلام من علي بن الحسين صلوات الله عليه.

فلما استقر بنا المجلس - وكان أبو عبد الله ﷺ قبل الحج يستقر أياماً في جبل في طرف الحرم في فزة^(٦) له مضروبة - قال: فأخرج أبو عبد الله ﷺ رأسه من فازته^(٧) فإذا هو ببعير يخب، فقال: هشام ورب الكعبة. قال: فظننا أن هشاماً [رجل] من ولد عقيل كان شديد المحبة له، قال: فورد هشام بن الحكم، وهو

(١) هو أبو الحسن، وقيل: أبو حمزة حمران بن أعين الشيباني، أخو زرارة بن أعين، مولى كوفي، تابعي، عدّه الشيخ الطوسي في رجاله: ٤١/١١٧ من أصحاب الإمام الباقر ﷺ قائلاً: حمران بن أعين الشيباني، مولا هم، يكنى أبا الحسن، وقيل: أبو حمزة، تابعي، وفي: ٢٧٤/١٨١ من أصحاب الإمام الصادق ﷺ، وعدّه البرقي في رجاله: ١٤ و١٦ من أصحاب الإمامين الباقر والصادق ﷺ أيضاً.

(٢) أبو جعفر الحسن بن صالح الأحول، قال النجاشي في رجاله: ١٠٧/٥٠ كوفي له كتاب، تختلف روايته، رواه علي بن الحسن بن فضال، عن العباس بن عامر، عنه.

(٣) هشام بن سالم الجواليقي، الجعفي، العلاف، مولى بشر بن مروان، أبو محمد، أو أبو الحكيم، ثقة، له أصل وكان من سبي الجوزجان، روى الكشي في مدحه روايات، وعدّه الشيخ من أصحاب الأمامين الصادق والكاظم ﷺ. (رجال النجاشي: ١١٦٥/٤٣٤).

(٤) قيس الماصر، تعلم الكلام من مولانا الإمام علي بن الحسين ﷺ، وكان أحسن كلاماً من هشام ابن سالم وحمران والأحول، وقال له الإمام الصادق ﷺ: أنت والأحول قفازان حاذقان. (مستدركات علم رجال الحديث ٦: ٢٩٢/١١٩٣٨).

(٥) في المخطوط: (عندهم) بدل من: (عندي) والمثبت من المصدر.

(٦) في المخطوط: (قارة) بدل من: (فزة) والمثبت من المصدر.

(٧) في المخطوط: (قارته) بدل من: (فازته) والمثبت من المصدر.

أول ما اختطت لحيته، وليس فينا إلا مَنْ هو أكبر سنًا منه.

قال: فوسّع له أبو عبد الله عليه السلام وقال: ناصرنا بقلبه ولسانه ويده، ثم قال: يا حمران كَلِّم الرجل [فكَلِّمَه] فظهر عليه حمران، ثم قال: يا طاقى كَلِّمَه، [فكَلِّمَه] فظهر عليه الأحول، ثم قال: يا هشام بن سالم كَلِّمَه، فتعارفا، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام لقيس الماصر: كَلِّمَه، فكَلِّمَه، فأقبل أبو عبد الله عليه السلام يضحك من كلامهما ممّا قد أصاب الشامي، ثم قال للشامي: كَلِّم هذا الغلام - يعني هشام بن الحكم - . فقال: نعم.

فقال لهشام: [يا غلام] سلني في إمامة هذا. فغضب هشام حتّى ارتعد، ثم قال للشامي: يا هذا، أربك أنظر لخلقه أم خلقه لأنفسهم؟

فقال الشامي: بل ربّي [أنظر لخلقه].

قال: ففعل بنظره لهم ماذا؟

قال: قال: أقام لهم حجة ودليلاً كيلا يتشتّوا ويختلفوا؛ يتألّفهم ويقيم أوْدَهُمْ ويُخبرهم بفرض ^(١) ربّهم.

قال: فمن هو؟

قال: رسول الله صلى الله عليه وآله.

قال هشام: فبعد رسول الله صلى الله عليه وآله؟

قال: الكتاب والسنة.

قال هشام: فهل نفَعْنَا اليوم [الكتاب والسنة] في رفع الاختلاف عنا؟

(١) في المخطوط: (بفرض) بدل من: (بفرض) والمثبت من المصدر.

قال الشامي: نعم.

قال: فلم اختلفنا^(١) أنا وأنت، وصرت إلينا من الشام في مخالفتنا إياك؟

قال: فسكت الشامي.

فقال أبو عبد الله عليه السلام للشامي: ما لك لا تتكلم؟

قال الشامي: إن قلت: لم نختلف كذبْتُ، وإن قلت: إن الكتاب والسنة يرفعان عنا الاختلاف أبطلْتُ؛ لأنَّهما يحتملان الوجه، وإن قلت: اختلفنا وكل واحد منا يدعي الحق فلم ينفعنا إذن الكتاب والسنة، إلا أن لي عليه هذه الحجة. فقال أبو عبد الله عليه السلام: سلَّه تجذُّه ملياً.

فقال الشامي: يا هذا، مَنْ أنظر للخلق: أربهم أو أنفسهم؟

فقال هشام: ربهم أنظر لهم منهم لأنفسهم.

فقال الشامي: فهل أقام لهم من يجمع لهم كلمتهم ويقيم أودهم ويُخبرهم بحقهم من باطلهم؟

قال هشام: في وقت رسول الله صلى الله عليه وآله أو الساعة؟

قال الشامي: في وقت رسول الله صلى الله عليه وآله رسول الله صلى الله عليه وآله، والساعة مَنْ؟

قال هشام: هذا القاعد الذي تُشدُّ إليه الرحال، ويُخبرنا بأخبار السماء والأرض [وراثه عن أب عن جد].

قال الشامي: فكيف لي أن أعلم ذلك؟

قال هشام: سلَّه عما بدا لك.

قال الشامي: قطعت عذري فعَلَيْ السَّوَال.

(١) في المخطوط: (اختلفت) بدل من: (اختلفنا) والمثبت من المصدر.

فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا شامي، أخبرك كيف كان سفرك؟ وكيف كان طريقك؟ كان كذا وكان كذا.

فأقبل الشامي يقول: صدقت، أسلمت لله الساعة.

فقال أبو عبد الله عليه السلام: بل آمنت بالله الساعة، إن الإسلام قبل الإيمان وعليه يتوارثون ويتناكحون، والإيمان عليه يثابون.

فقال الشامي: صدقت، فأنا الساعة أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عليه السلام رسول الله، وإنك وصي الأوصياء.

ثم التفت أبو عبد الله عليه السلام إلى حمران فقال: تجري الكلام على الأثر فتصيب، والتفت إلى هشام بن سالم فقال: تريد الأثر ولا تعرفه، ثم التفت إلى الأحول فقال: قياس رِوَاعٍ تكسر باطلاً بباطل إلا أن باطلك أظهر، ثم التفت إلى قيس الماصر فقال: تتكلم وأقرب ما يكون من الخبر عن رسول الله عليه السلام أبعد ما يكون [منه]، تمزج الحق مع الباطل، وقليل الحق يكفي عن كثير الباطل، أنت والأحول قفازان حاذقان.

قال يونس: ظننت والله أن يقول لهشام قريباً مما قال لهما، ثم قال: يا هشام، لا تكاد تقع تلوي رجليك إذا هممت بالأرض طُرْتُ، مثلك فليكلّم الناس؛ فاتق الزلّة، والشفاعة من ورائها إن شاء الله ^(١).

أقول: في ذكر الفرائض بعد الفقه تخصيص بعد تعميم لغموض مسائل الفرائض بالنسبة إلى سائر مسائل الفقه، لتوقفها على معرفة الحساب

(١) الكافي ١: ١٧١ - ١٧٣ ح ٤ باب الاضطراب إلى الحجة، بحار الأنوار ٢٣: ٩ - ١٣ في الاضطراب إلى الحجة، وأن الأرض لا تخلو من حجة، مع اختلاف يسير في الحديث.

واستمدادها منه، بخلاف الفقه فإن مداره على الأخذ عن الشارع بلا توقف له على الحساب.

وقوله: «جئت لمناظرة أصحابك» أي في الإمامة، بقرينة قوله لهشام: «سلني في إمامة هذا» ولم يقل لمناظرتمكم تأدباً.

وقوله ﷺ: «هذا خَصَمَ نَفْسَهُ» أي في دعواه من قوله: «ومن عندي» وذلك لأنَّ المناط في الإمامة والمبين لها إمامة إلهية بوساطة رسوله ﷺ أو بالوحي بلا واسطة، وإما إعلام من أوجب الله طاعته كطاعة رسوله، وما كان بواسطة الرسول ﷺ فهو من عنده لا من عند الشامي، فتعين عليه في قوله: «ومن عندي» أحد الأمرين: إما الوحي إليه من الله بلا واسطة أو وجوب طاعته كطاعة رسول الله ﷺ، ولَمَّا نفاهما بقوله في كليهما: «لا» لزمه نفي قوله: «ومن عندي» فقد خَصَمَ نفسه بنفي ما ادَّعاه.

وقوله ﷺ: «إنما قلت: فويل لهم إن تركوا ما أقول» أي مما ثبت عن الشارع من الدين ووجب الأخذ به «وذهبوا إلى ما يريدون» من خلافه الذي هو الباطل كمتكلمي العامة من المجبرة والقدرية والمرجئة وأضرابهم، وفيه حث على تحصيل علم الكلام وأخذه عنهم ﷺ لمن أهله الله تعالى بتوفيقه لذلك، ويعضده قول يونس في قيس الماصر: وقد تعلم الكلام من علي بن الحسين ﷺ، الدال على أنهم ﷺ كانوا يعلمون أصحابهم الكلام، وكفى به فضلاً لهذا العلم. وفي قوله ﷺ: «هشام ورب الكعبة» دلالة على سروره ﷺ بقدمه وشدة محبته له، وكفى به ويقول ﷺ: «ناصرنا بقلبه ولسانه ويده» فضلاً وعزاً وشفافاً ورفعة منزلة له عنده ﷺ.

قوله : « فتعارفا » أي تكالما بما حصل به بينهما معرفة كل منهما بما عند الآخر بلا غلبة لأحدهما على الآخر .

قوله : « أريتك أنظر لخلقه » أي أكثر إعانة لهم أم خلقه لأنفسهم .

وبقية الكلام إلى اعتراف الشامي ظاهر، ولما لم يبق له طريقاً إلى النقض التفصيلي بالقدح في مقدمه مما أورده عليه هشام تشبّت بالمعارضة بالمثل حيث قال : « إلا أن لي عليه هذه الحجة » ولما وصل الكلام إلى قول هشام : « هذا القاعد الذي تُشدّ إليه الرحال » وكان في قوله : « ويخبرنا بأخبار السماء وراثه عن أب عن جد » تنبيه على إعجازه الذي هو الطريق إلى معرفته عليه السلام ولم يتنبّه الشامي لذلك حملة على إخباره عما وصل إليه عن أب عن جدّ بطريق النقل والرواية، فلذلك قال الشامي : « فكيف لي أن أعلم ذلك الذي تدّعيه له » إذ لا طريق إلى علمه إلا الكتاب والسنة، وقد تبين وسلّم بيننا أنّهما لا يرفعان الاختلاف ؟

فأشار هشام إلى أن الطريق إلى علم ذلك إعجازه وإخباره بما لا سبيل إلى علمه عادة بقوله : « سلّه عما بدا لك » بالتعميم في المسؤول عنه مما لا يحيط به النقل والرواية، أي سلّه عن كلّ ما شئت حتّى يظهر لك أنّه الحجة وتعلم صدقه في كلّ ما يقول ووجوب الرجوع إليه فيما اختلف فيه كما كان يجب الرجوع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وتعلم أنّه الساعة هو الحجة والدليل كما كان رسول الله صلى الله عليه وآله حجة ودليلاً .

قوله عليه السلام : « قياس رواج » أي ميّال عن الحقّ، تدفع باطلاً بباطل أظهر منه .

وقوله لقيس : « تتكلّم وأقرب ما يكون » أي كلامك « من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله هو أبعد ما يكون منه » لأنك تخلط الحقّ القريب من الخبر

بالباطل البعيد عنه «وقليل الحق يكفي عن كثير الباطل» فلو اكتفيت به كفاك .
«أنت والأحول قفازان» أي فتأحان للمعاني المغلقة مستخرجان لغوامضها،
من قَفَرَ البئر إذا حفرها لاستخراج مائها، «حاذقان» في ذلك .
وقوله ﷺ: «يا هشام لا تكاد تقع» أي تسقط حال كونك «تلوي رجلِك إذا
هممت بالأرض» وأردت النزول إليها «طُرْتُ» أي نزلت بالطيران لا بالسقوط
للعجز عن الطيران .

وفي تشبيهه بالطائر الكامل القدرة على الطيران دلالة على كمال اقتداره على
التكلم الذي استعار له الطيران، وأثبت له كمال القدرة عليه، ولهذا قال له: «مَثَلُكَ
فليكلم الناس» أي من يكون له هذه القوة في الكلام فعليه أن يكلم الناس «فاتق
الزَّلة» إذ كنتَ مرخصاً في تكليمهم .

والزَّلة إمَّا بالتكليم حيث يجب السكوت للتقية وخوف الضرر على الحجة أو
من تبعه من الفرقة أو المتكلم، وقد اتفق له صدور ذلك منه في زمن الكاظم ﷺ
مع شدة التقية .

وإمَّا بالتساهل في البيان المنجر إلى الخلل؛ اعتماداً على الاقتدار على الغلبة
على الخصم وإن وقع الخلل .

وإمَّا بالعجب بالاقتدار على ما يعجز عنه الأقران؛ فإنَّ كلَّ ذلك يجب اتقاؤه،
ولو وقعت الزَّلة بشيء من ذلك فالشفاعة من رسول الله ﷺ ومنَّا «من ورائها إن
شاء الله تعالى»، وفيه بشارة ودلالة على فضله ورفعة شأنه لديهم ﷺ^(١) .

(١) انظر: الحاشية على أصول الكافي: ٥٢٩-٥٣٦، مرآة العقول ٢: ٢٦٨-٢٧٧ باب الاضطراب إلى
الحجة .

[٣/١٣٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن أبان، قال: أخبرني الأحول أن زيدا بن علي بن الحسين عليه السلام بعث إليه وهو مُسْتَحْفٍ، قال: فأتيته، فقال لي: يا أبا جعفر، ما تقول إن طرقت طارق منا، أخرج معه؟

قال: فقلت [له]: إن كان أباك أو أخاك خرجت معه.

قال: فقال لي: فأنا أريد [أن] أخرجُ أجاهدُ هؤلاء القوم، فأخرج معي.

قال: قلت: لا، ما أفعل جعلت [فذاك].

قال: فقال لي: أترغب بنفسك عني؟

قال: فقلت^(١) له: إنما هي نفس واحدة، فإن كان لله في الأرض حجةٌ فالمتخلف عنك ناجٍ والخارج معك هالك، وإن لا يكن لله حجةٌ في الأرض فالمتخلف عنك والخارج معك سواء.

قال: فقال لي: يا أبا جعفر، كنتُ أجلسُ مع أبي على الخوان، فيُلْقمني البضعة السمينية^(٢)، ويردُّ لي اللقمة الحارة حتى تبردَ شفقة عليّ، ولم يشفق عليّ من حرِّ النار إذ أخبرك بالدين ولم يُخبرني به؟!

فقلت له: جعلت فداك، من شفقتك عليك من حرِّ النار لم يُخبرك خاف عليك أن لا تقبله وتدخل^(٣) النار، وأخبرني أنا؛ فإن قبلتُ نجوتُ، وإن لم أقبل لم يبال أن أدخل النار. ثم قلت له: جعلت فداك، أنتم أفضل أم الأنبياء؟

(١) في المصدر: (قلت) بدل من: (فقلت).

(٢) الخوان: سفرة الطعام، يلقمني: يضع اللقمة في فمي، البضعة: القطعة من اللحم.

(٣) في المصدر: (فتدخل) بدل من: (وتدخل).

قال: بل الأنبياء.

قلت: يقول يعقوب ليوسف: ﴿يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾^(١) لِمَ [لَمْ] يخبرهم حتّى كانوا لم يكيدوا^(٢) له، ولكن كتمهم [ذلك] فكذا أبوك كتمك لأنّه خاف عليك.

قال: فقال: أما والله لئن فلت ذلك لقد حدّثني صاحبك بالمدينة أنّي أقتل وأصلب بالكناسة^(٣) وأنّ عنده لصحيفة فيها قتلي وصلبي.

فحججت فحدّثت أبا عبد الله عليه السلام بمقالة زيد وما قلت له، فقال لي: أخذته من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوق رأسه ومن تحت قدميه ولم تترك له مسلكاً يسلكه^(٤).

أقول: «إن طرقت طارق منّا» أي دخل عليك خوفاً من الظلمة يدعوك إلى إعانتة في دفع شرهم أخرج معه لذلك؟

وقوله: «إن كان أباك أو أخاك» أي إن كان الطارق إماماً مفترض الطاعة كأبيك وأخيك يدعوني إلى الخروج معه خرجت معه.

وقول زيد: «فأنا أريد أن أخرج أجاهد هؤلاء» لعل مراده أنّه يجاهدهم لدفع شرهم عنه وعن أهل البيت كجهاد المرء عدوه دفعاً عن نفسه وحرime وماله، أو

(١) سورة يوسف: ٥.

(٢) في المصدر: (لا يكيدوا) بدل من: (لم يكيدوا).

(٣) الكناسة، بالضم: محلّة بالكوفة عندها أوقع يوسف بن عمر الثقفي يزيد بن الإمام علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ١٧٤ ح ٥ باب الاضطراب إلى الحجّة، بحار الأنوار ٤٦: ١٨١ ح ٤٢ قصّة زيد بن موسى الكاظم عليه السلام.

لإزالتهم وإقامة الحق ليرجع الأمر إلى من هو الحجة لا جهادهم على وجه الدعوة إلى نفسه بالإمامة بشهادة المنقول من حاله والمظنون من شأنه، وإن إجماله في القول لثلاً يتخلف عنه العامة ويتضرر منه الخاصة.

وقوله: «أترغب بنفسك عني» أي أترى لنفسك فضلاً عليّ، فتحافظ عليها ما لم تحافظ عليّ، فأجابه بقوله: «إنما هي نفس واحدة» لا تبغ لها، فلا أثر لها في الدفع، أو ليس لي إلا نفس واحدة، فإذا هلك لم يبق لي نفس أرجو نجاتها؛ وهو الأنسب بتفريع احتجاجه لمطلبه بقوله: «فإن كان لله في الأرض حجة فالتخلف عنك ناج» لأنك لست الحجة، ولا ادّعيت ذلك «والخارج معك هالك» لأن إجابة دعوة من ليس بحجة إلى الخروج وإطاعته وترك الحجة ضلال وهلاك، وإن لا يكن لله حجة في الأرض فالتخلف عنك والخارج معك سواء في عدم التكليف بشيء منهما، مع أن في الإجابة تعريض النفس للعطب، ولا مفسدة في التخلف.

ولما كان بناء كلام الأحوال على ظنه يزيد أنه غير عارف بالإمامة، ولا معترف بالحجة، ولم تكن المصلحة في كشف زيد عن حاله والتصريح ببطلان ظن الأحوال ومقاله عدل^(١) عن تفصيل الجواب إلى إجماله بأنه لو كان ما أريده محظوراً لأخبرني به أبي عبد الله إذ لا يليق به مع كمال شفقتة عليّ أن يخبرك بما يتعلّق بالدين من أمر الإمامة ولا يخبرني به؟

فأجابه الأحوال على طريق الجدال بأنه من شفقتة عليك لم يخبرك مخافة أن لا تقبله وتعمل بخلافه، فتدخل النار، ونظير ذلك نهى يعقوب ليوسف عن

(١) قوله: (عدل عن) جواب قوله: (ولما كان بناء).

إخبار إخوته مخافة كيدهم له، فكذا أبوك كَتَمَكَ مخافة مخالفتك ثمَّ.

ولمَّا لم يتنبَّه الأحوال لحقيقة الحال أعرض زيد عن الجدال وحاول تنبيهه بالإشارة إلى أنَّ جهاده ليس لنيل الرئاسة، ولا لجهله بالإمامة، كما ظنَّه، بل لأمر آخر، فقال: «أما والله لئن قلت ذلك» وظننت بي خلاف ما أنا عليه فلقد حدَّثني صاحبك الذي هو الحجَّة بالمدينة وأنا أواليه وأخذ عنه أنِّي أُقتل وأُصلب بالكناسة، وإنَّ عنده لصحيفة فيها قتلي وصلبي، وغرضه أنه يعلم من قول الحجَّة الذي لا يشك في صدقه عاقبة أمره، وإنَّما يريد الجهاد لما يجوز له برضى ومشورة من الحجَّة.

وقول أبي عبد الله عليه السلام للأحول: «أخذته من بين يديه... إلى آخره» لعدم اقتضاء المصلحة لغير ذلك فلم يزده بياناً^(١).

وهذا خلاصة ما أفاده بعض الفضلاء في تنزيه زيد عن الجهل بالإمامة، قال: وإنَّما حملنا هذا الحديث على ما حملناه لما صحَّ بروايات معتبرة بكون زيد مرضياً عند أبي عبد الله عليه السلام، وإنَّه لم يكن يريد المجاهدة طلباً للرئاسة والإمامة لنفسه^(٢).

(١) انظر: الحاشية على أصول الكافي: ٥٣٦ - ٥٣٨.

(٢) الحاشية على أصول الكافي: ٥٣٨، وانظر مرآة العقول ٢: ٢٧٧ - ٢٨٠ باب الاضطراب إلى الحجَّة

فصل

في الفرق بين الرسول والنبي والمحدث

[١/١٣٦] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن ثعلبة بن ميمون، عن زرارة، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾^(١) ما الرسول وما النبي؟ قال: النبي الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك، والرسول الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك.

قلت: الإمام ما منزلته؟

قال: يسمع الصوت ولا يرى ولا يعاين [الملك]، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾^(٢) وَلَا مُحَدِّثٍ^(٣).^(٤) أقول: حاصله أن الرسول يشارك النبي في رؤية المنام وسماع الصوت،

(١) سورة مريم: ٥١ و٥٤.

(٢) سورة الحج: ٥٢.

(٣) قوله: (ولا محدث) إنما هو في قراءة أهل البيت عليهم السلام وهو بفتح الدال المشددة (الوافي ٢: ٧٤) باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث.

(٤) الكافي ١: ١٧٦ ح ١ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث، بحار الأنوار ١١: ٤١ ح ٤١ في الرسول والنبي والمحدث، وكفّة الרוحي.

ويختص بمعاينة المَلَك حين سماع صوته، فيمتاز عن النبي بذلك، ويشارك الإمام في سماع الصوت، ويمتاز عنه بالمنام والمعاينة، والنبي يشارك الإمام في السماع ويمتاز عنه بالمنام، وإنما قَدَدنا معاينة الملك بوقت سماع صوته، لأنَّ النبي قد يعاين الملك لكن ليس في وقت سماع صوته، كما تَضَمَّنَتْه مَكاتِبُة المعروفي من قول الرضا عليه السلام: «والنبي ربَّما سمع الكلام، وربَّما رأى الشخص ولم يسمع»^(١) فلا منافاة بين الخبرين.

هذا وقد تَضَمَّنَتْ رواية هشام بن سالم ودرست ما حاصله أنَّ طبقات الأنبياء والرسول أربع:

الأولى: نبيُّ منبأ في نفسه لا يتجاوزها، وهو الذي يرى في المنام بلا سماع ولا معاينة، ولم يُبْعَثْ إلى أحد.

الثانية: نبيُّ يرى في النوم ويتجاوز نفسه ويسمع الصوت بلا معاينة ولا بعثة، وعليه إمام مثل ما كان إبراهيم على لوط عليه السلام.

الثالثة: نبيُّ يرى في المنام ويسمع الصوت ويعاين، وقد أُرْسِلَ إلى طائفة قَلُوا أو كثروا، وعليه إمام كيونس عليه السلام.

الرابعة: نبيُّ يرى في المنام ويسمع الصوت ويعاين، وهو إمام للناس مثل أولي العزم^(٢).

(١) الكافي ١: ١٧٦ ح ٢ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدَّث، الاختصاص للشيخ المفيد: ٣٢٩ باب في أنَّ الأنمة كلُّهم محدَّثون مفهومان، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٢: ٢٨٨ - ٢٨٩ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدَّث.

(٢) انظر: الكافي ١: ١٧٤ ح ١ باب طبقات الأنبياء والرسول والأنمة عليهم السلام، بحار الأنوار ١١: ٥٥ ح ٥٢

قوله ﷺ: «ولا محدث» يحتمل أن يكون من القرآن الذي تركه الناس، كما وردت الأخبار بذلك في مواضع أخر^(١). ويحتمل أن يكون منه ﷺ بياناً للمراد من الآية، لا أنه من القرآن من تنمة الآية، وإما احتمال كونه من القراءات الغير المشهورة بناءً على أن القراءات كلها منزلة بالوحي كما ترويه العامة فبعد لما تفيده أخبارهم ﷺ من نفي ذلك، وما في بعض الأخبار من قول الراوي: ليست هذه قراءتنا، لا يختص بالمناسبة له دون غيره^(٢).

[٢/١٣٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن الأحول، قال: سألت أبا جعفر ﷺ عن الرسول والنبي والمحدث، قال: الرسول الذي يأتيه جبرئيل قبلاً^(٣) فيراه ويكلمه فهذا الرسول.

وأما النبي فهو الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم ونحو ما كان رأى رسول الله ﷺ من أسباب النبوة قبل الوحي حتى أتاه جبرائيل ﷺ من عند الله^(٤) بالرسالة، وكان محمد ﷺ حين جمع له النبوة وجاءته الرسالة من عند الله يجيئه بها جبرائيل ﷺ ويكلمه بها قبلاً، ومن الأنبياء من جمع له النبوة ويرى في منامه

⇒ باب الرسول والنبي والمحدث وكيفية الوحي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٨٠ باب طبقات الأنبياء والرسول والأئمة ﷺ.

(١) انظر: بصائر الدرجات لمحمد بن الحسن الصفار: ٣٤٣ ح ١١ و ١٣ باب في أن المحدث كيف صفته... بحار الأنوار ٢٦: ٧٠ ح ١٠ باب إنهم ﷺ محدثون.

(٢) انظر: الحاشية على أصول الكافي: ٥٤٢، مرآة العقول ٢: ٢٨٧ - ٢٨٨ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث.

(٣) قبلاً بضمّتين وفتحتين وكصرد وعنب، أي عياناً ومقابلة (الوافي ٢: ٧٥ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث).

(٤) في المخطوط: (عنده) بدل من: (عند الله) والمثبت من المصدر.

ويأتيه الروح ويكلّمه ويحدّثه من غير أن يكون يرى في اليقظة.
وأما المحدث فهو الذي يحدّث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه^(١).
أقول: يظهر ممّا ذكرنا أنّنا مفاد هذا الخبر فلا حاجة فيه إلى البيان^(٢).

(١) الكافي ١: ١٧٦ ح ٣ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث، بحار الأنوار ١١: ٥٤ ح ٥١ في الرسول والنبي والمحدث وكيفية الوحي.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٨٩ - ٢٩٢ باب الفرق بين الرسول والنبي والمحدث.

فصلٌ

في أَنَّ الحَجَّةَ لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام وَأَنَّ الأرض لا تخلو من حَجَّة

[١/١٣٨] مُحَمَّد بن يعقوب، عن مُحَمَّد بن يحيى العطار، عن أحمد بن مُحَمَّد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن الحسن بن محبوب، عن داود الرقي، عن العبد الصالح عليه السلام، قال: إِنَّ الحَجَّةَ لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام حتَّى يعرف^(١).^(٢)

أقول: وجه ذلك أَنَّ الحَجَّةَ لله على خلقه إنَّما تتمَّ بالتعريف، وهو إنَّما يتمَّ بإمام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله كما يُستفاد من قوله عليه السلام: «حتَّى يعرف» أي يعرفهم^(٣).
[٢/١٣٩] عنه، عن مُحَمَّد بن يحيى، عن أحمد بن مُحَمَّد، عن البرقي، عن خلف بن حماد، عن أبان بن تغلب، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: الحَجَّة قبل الخلق

(١) في بعض نسخ الكافي: (حيَّ يعرف) بدل من: (حتَّى يعرف).

(٢) الكافي ١: ١٧٧ ح ١ باب أَنَّ الحَجَّةَ لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام، الاختصاص للشيخ المفيد: ٢٦٩ باب خزائن الأرض ومفاتيحها للأئمة عليهم السلام، عنه في بحار الأنوار ٢٣: ٣٠ ح ١ باب الاضطرار إلى الحَجَّة وَأَنَّ الأرض لا تخلو من حَجَّة، وفيه: (حيَّ يعرف) بدل من: (حتَّى يعرف).

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٩٣ باب أَنَّ الحَجَّةَ لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام.

ومع الخلق وبعد الخلق^(١).

أقول: لما كان المقصود من الخلق تحقّق المعرفة ومناط المعرفة والمتأصل فيها هو الحجّة فهو المقصود أولاً بالإيجاد وجب أن يكون «قبل الخلق» الذين هو حجّة عليهم لتحقّق المعرفة أولاً، ومعهم لتبقى المعرفة ببقائه، وبعدهم إذا مضوا قبل فناء الدنيا إبقاءً للمعرفة التي لا ثبات للدنيا إلّا بها.

وفيه إخبار عن الواقع؛ إذ كان آدم عليه السلام حجّة قبل من هو حجّة عليهم من ذريّته، وكان الحجج بعده معهم، ويكون الحجّة من آل محمد ﷺ بعد انقضائهم، ولا تبقى الأرض خالية عن الحجّة، ويفيد أنّ الحجّة لا يقبض إلّا بعد أن لا يبقى أحد من الرعيّة كما هو صريح رواية كزّام، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو كان الناس رجلين لكان أحدهما الإمام. وقال: إنّ آخر من يموت الإمام، لثلاً يحتاج أحدٌ على الله عزّ وجلّ أنّه تركه بغير حجّة لله عليه^(٢)، وفي معناها أخباراً أخر^(٣). [٣/١٤٠] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن أبي عمير، عن الحسين بن أبي العلاء، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام:

(١) الكافي ١: ١٧٧ ح ٤ باب أنّ الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلّا بإمام، بحار الأنوار ٢٣: ٣٨ ح ٦٦ في الاضطراب إلى الحجّة وأنّ الأرض لا تخلو من حجّة.

(٢) الكافي ١: ١٨٠ ح ٣ باب معرفة الإمام والردّ إليه، بحار الأنوار ٢٣: ٢١ ح ٢١ في الاضطراب إلى الحجّة وأنّ الأرض لا تخلو من حجّة، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٠٢-٣٠٣ باب معرفة الإمام والردّ إليه.

(٣) انظر: الكافي ١: ١٧٨-١٧٩ ح ١-١٣ باب أنّه لو لم يبق في الأرض إلّا رجلان لكان أحدهما الحجّة، وج ١: ١٧٩-١٨٠ ح ١-٥ باب معرفة الإمام والردّ إليه. بحار الأنوار ١٣: ١٦-٢٤ ح ١٣-٣٠ في الاضطراب إلى الحجّة وأنّ الأرض لا تخلو من حجّة، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٩٤ باب أنّ الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلّا بإمام.

تكون الأرض ليس فيها إمام؟ قال: لا.

قلت: يكون إمامان؟ قال: لا، إلا وأحدهما صامت^(١).

أقول: «إلا وأحدهما صامت» أي ساكت عن الدعوة إلى نفسه والتعريف، ويكون الآخر هو الداعي إلى نفسه والمعرّف وهو إمام على الصامت كما في الحسينين عليهما السلام^(٢).

[٤/١٤١] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن منصور بن يونس وسعدان بن مسلم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: إِنَّ الأرض لا تخلو إلا وفيها إمام؛ كيما إن زاد المؤمنون شيئاً ردّهم، وإن نقصوا شيئاً أتمّه لهم^(٣).

أقول: «كيما إن زاد المؤمنون» أي الموالون له المقرّون بإمامته، «شيئاً» سهواً أو خطأ في العقائد أو الأعمال، «ردّهم» إلى ما هو الحقّ بنفي الزائد، «وإن نقصوا شيئاً» لقصورهم عن الوصول إليه، «أتمّه لهم» بإثبات الناقص. أو المراد بـ«المؤمنين» المصدّقون بالله ورسوله ظاهراً، الطالبون للحقّ، فيراد برّدّهم والإتمام لهم حينئذٍ الهداية مع التمكنّ منها، ويفيد وجوب إظهاره عليه السلام للحقّ مع التمكنّ إذا رأى من الرعيّة الباطل.

(١) الكافي ١: ١٧٨ ح ١ باب أَنَّ الأرض لا تخلو من حجة، بحار الأنوار ٢٥: ١٠٧ ح ٧ في أنّه لا يكون إمامان في زمان واحد إلا وأحدهما صامت، مع اختلاف يسير في السند.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٩٤ باب أَنَّ الأرض لا تخلو من حجة.

(٣) الكافي ١: ١٧٨ ح ٢ باب أَنَّ الأرض لا تخلو من حجة، علل الشرائع ١: ١٩٩ ح ٢٣ باب العلة التي من أجلها لا تخلو الأرض من حجة الله عزّ وجلّ على خلقه.

ونحو هذا الخبر رواية أبي بصير عن أحدهما عليه السلام، قال، قال: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَدْعِ الْأَرْضَ بِغَيْرِ إِمَامٍ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفِ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ^(١).
 أي علة عدم خلوقها منه باستلزام الخلو عدم المعرفة التي هي المقصود من الإمام، وفي الأخبار أَنَّ الْأَرْضَ لَوْ بَقِيَتْ بِغَيْرِ إِمَامٍ لَسَاخَتْ^(٢) أي انخسفت^(٣).

(١) الكافي ١: ١٧٨ ح ٥ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ، الوافي ٢: ٦٤ ح ٤٩٨ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٩٦ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ.

(٢) الكافي ١: ١٧٩ ح ١٠ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ، بصائر الدرجات للصفار: ٥٠٨ ح ٢ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَبْقَى بِغَيْرِ إِمَامٍ لَوْ بَقِيَتْ لَسَاخَتْ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ١٢٥ ح ١٠ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٢٩٥ باب أَنَّ الْأَرْضَ لَا تَخْلُو مِنْ حِجَّةٍ.

فصل في معرفة الإمام

[١/١٤٢] محمد بن يعقوب، عن الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء^(١)، قال: حدّثني محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة، قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: إنّما يعبد الله من يعرف الله، فأما من لا يعرف الله فإنّما يعبد هكذا ضالّالاً.

قلت: جعلت فداك، فما معرفة الله؟ قال: تصديق الله عزّ وجلّ وتصديق رسوله ﷺ، وموالاته عليّ عليه السلام والالتزام به وبأئمّة الهدى عليهم السلام، والبراءة إلى الله عزّ وجلّ من عدوّهم؛ هكذا يعرف الله تعالى^(٣).

أقول: قوله عليه السلام: «فإنّما يعبد هكذا» أي عبادة بلا معرفة، «ضالّالاً» عن العبادة الحقيقيّة فلا عبادة لمن لم يعرف الله حقيقة، وفسر عليه السلام معرفته بالتصديق له ولرسوله ﷺ وموالاته عليّ عليه السلام والالتزام به، أي متابعتة واتّخاذة إماماً والانقياد له، وموالاته «أئمّة الهدى من ولده عليهم السلام والبراءة إلى الله عزّ وجلّ» من عدوّهم، أي

(١) في المخطوط: (محمد بن الحسن بن عليّ الوشاء) بدل من: (الحسن بن عليّ الوشاء) والمثبت من المصدر.

(٢) في المخطوط: (وأئمّة) بدل من: (وبأئمّة) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ١٨٠ ح ١ باب معرفة الإمام والردّ إليه، مجمع البحرين ٥: ٩٧ باب ما أوّله العين.

المفارقة لهم اعتقاداً وقولاً وفعلًا؛ توجَّهًا إلى الله تعالى بالميل عن باطلهم إلى الحقِّ الذي أقامه الله تعالى؛ لأنَّ الموالاة حقيقة إنَّما تتمَّ بالبراءة من أعدائهم. وإنَّما كانت معرفة الإمام من المعرفة التي لا تتمَّ العبادة إلَّا بها، لأنَّ العمل لا يكون عبادة له تعالى إلَّا بمعرفة استناد الأمر والنهي إليه تعالى، ولا تحصل هذه المعرفة إلَّا بالأخذ عن الحجة، وما لم يعرف الحجة امتنع الأخذ عنه؛ فيجب قبل العبادة معرفة الإمام كما يجب التصديق بالله ورسوله^(١).

[٢/١٤٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم، عن زرارة، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أخبرني عن معرفة الإمام منكم واجبة على جميع الخلق؟

فقال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ بعث محمدًا عليه السلام إلى الناس أجمعين رسولاً وحجةً لله على جميع خلقه [في أرضه]؛ فمن آمن بالله وبمحمد رسول الله واتَّبعه وصدَّقه فإنَّ معرفة الإمام منَّا واجبة عليه، ومن لم يؤمن بالله وبرسوله ولم يتَّبعه ولم يصدِّقه ويعرف حقَّهما فكيف يجب عليه معرفة الإمام، وهو لا يؤمن بالله ورسوله ويعرف حقَّهما؟

قال: قلت: فما تقول فيمن يؤمن بالله ورسوله ويصدِّق رسوله في جميع ما أنزل الله، أيجب على أولئك حقَّ معرفتكم؟
قال: نعم، أليس هؤلاء يعرفون فلاناً وفلاناً؟
قلت: بلى.

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٠٠-٣٠١ باب معرفة الإمام والرد إليه.

قال: أترى أن الله هو الذي أوقع في قلوبهم معرفة هؤلاء؟ والله ما أوقع ذلك في قلوبهم إلا الشيطان، لا والله^(١) ما ألهم المؤمنين حقنا إلا الله عز وجل^(٢).
أقول: ظاهره وجوب معرفة الإمام على المسلمين خاصة دون غيرهم، وإن وجه ذلك أن من لم يؤمن بالله ورسوله ولم يصدقهما كيف يطالب بمعرفة الإمام، الذي هو الرئيس المنسوب من الله تعالى خليفة لرسوله ﷺ على جماعة المسلمين، لحفظ شريعته، وما جاء به من عند الله فيهم، وإقامتهم على الحق، وجمعهم على اتفاق الكلمة، والتناصر على أعدائهم الكفرة حتى يستقيموا على الهدى، ويُسلموا من الضلال والعمى، ويعتصموا عن الاختلاف الموجب لضعف الحال المؤدي إلى الفناء والاستئصال.

فمعرفة إنَّما تكون لرعاية حال المسلمين وصلاحهم وهدايتهم وتقويتهم واللفظ بهم، فيختص وجوب معرفته والتصديق بإمامته بهم دون غيرهم، وإن كان في وجوده ﷺ رعاية لحال الجميع، ولطف عام لكل لا يختص به المسلمون دون غيرهم.

ثم سألهم عن يؤمن بالله وتصديق رسوله في جميع ما أنزل الله أي مفصلاً، أوجب عليه معرفة الإمام؟ وما حاجته حينئذٍ إلى معرفته؟

فأشار ﷺ إلى جهة احتياجهم إلى معرفة الإمام بعد تصديقهم الرسول في جميع ما أنزل الله بقوله: «أليس هؤلاء يعرفون فلاناً وفلاناً» كناية عن السابقين

(١) في المخطوط: (والله) بدل من: (لا والله) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ١٨٠ - ١٨١ ح ٣ باب معرفة الإمام والرد إليه، عنه في الوافي ٢: ٨١ - ٨٢ ح ٥٢٣ باب معرفة الإمام والرد إليه.

في ادعاء الإمامة بالظلم والتغلب، أي هؤلاء المصدقون للرسول ﷺ من أصحابه أضلهم الشيطان حتى اتبعوا فلاناً وفلاناً، وأطاعوهم واتخذوهم أئمة، فانجر ذلك إلى استمرار الظلم والعدوان والضلال والطغيان؛ فالمصدق للرسول ﷺ غير آمن من إضلال الشيطان، فيحتاج إلى معرفة الإمام، لدفع ما يلقيه الشيطان من الشبهة الباطلة في نفوسهم فيقبلونها لموافقتها لما ربهم الفاسدة وأغراضهم الزائفة^(١).

[٣/١٤٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أيوب بن الحر، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(٢)، فقال: طاعة الله ومعرفة الإمام^(٣).

أقول: لما كانت الحكمة استكمال النفس الإنسانية في قوتها العلمية والعملية، واستكمالها إنما يكون بالتحلي بالمعارف الحقّة والفضائل من الصفات ومحاسن الأعمال وترك الرذائل ومساوي الأعمال، وقد دعى الله تعالى عباده إلى جميعها، وأوضح لهم طريقها، ويجمعها طاعة الله المنوطة بمعرفة الإمام، فسرها عليه السلام^(٤) بطاعة الله ومعرفة الإمام^(٥).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٠٢-٣٠٣ باب معرفة الإمام والرد إليه.

(٢) سورة البقرة: ٢٦٩.

(٣) الكافي ١: ١٨٥ ح ١١ باب فرض طاعة الأئمة، بحار الأنوار ١: ٢١٥ ح ٢٢ في العلوم التي أمر الناس بتحصيلها.

(٤) قوله: (فسرها عليه السلام) جواب قوله: (لما كانت الحكمة).

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٣٢-٣٣٣ باب فرض طاعة الأئمة.

فصل

في فرض طاعة الأئمة عليهم السلام

[١/١٤٥] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: ذروة الأمر وسنامه ^(١) ومفتاحه وباب الأشياء ورضى الرحمن تبارك وتعالى الطاعة للإمام بعد معرفته، ثم قال: إن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ ^(٢). ^(٣)

أقول: استشهد عليه السلام بالآية على وجوب إطاعة الإمام التي وصفها بما ذكر؛ لأن الأمر بالطاعة للرسول من حيث الإمامة التي هي رئاسة عامة، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله مع رسالته كان إماماً على الناس في زمانه، كما أن الأمر بالتصديق له من حيث الرسالة. ويمكن أن يقال: الرسول مأمور بطاعته مع قطع النظر عن الحيثية

(١) ذروة الأمر بالضم والكسر: أعلاه، والأمر بالإيمان أو جميع الأمور الدينية أو الأعم منها ومن الدنيوية، وسنامه بالفتح أي أشرفه وأرفعه مستعاراً من سنام البعير، لأنه أعلا عضو منه (مرأة العقول ٢: ٣٢٣ باب فرض طاعة الأئمة).

(٢) سورة النساء: ٨٠.

(٣) الكافي ١: ١٨٥-١٨٦ ح ١ باب فرض طاعة الأئمة. وانظر: بحار الأنوار ٦٥: ٣٣٣ ح ١٠ في أن الإسلام بُني على خمس.

المذكورة، والإمام تائبه فيما يجب له من الطاعة فتجب طاعته كالرسول^(١).
 [٢/١٤٦] عنه، عن عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن أبي عمير، عن سيف بن عميرة، عن أبي الصباح الكناني، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: نحن قوم فرض الله عزّ وجلّ طاعتنا، لنا الأنفال، ولنا صفو المال، ونحن الراسخون في العلم، ونحن المحسودون الذين قال الله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(٢).^(٣)

أقول: فرض الله تعالى طاعتهم بقوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(٤) والمراد بأولي الأمر الأئمة من أهل البيت عليهم السلام كما يدلّ عليه الحديث الآتي وغيره^(٥).

[٣/١٤٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء، قال: ذكرت لأبي عبد الله عليه السلام قولنا في الأوصياء أن طاعتهم مفترضة، فقال: نعم، هم الذين قال الله عزّ وجلّ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾، وهم الذين قال الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّمَا

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٢٣-٣٢٤ باب فرض طاعة الأئمة.

(٢) سورة النساء: ٥٤.

(٣) الكافي ١: ١٨٦ ح ٦ باب فرض طاعة الأئمة، بحار الأنوار ٢٣: ١٩٤ ح ٢٠ في أنهم عليهم السلام أهل علم القرآن.

(٤) سورة النساء: ٥٩.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٢٥-٣٢٦ باب فرض طاعة الأئمة.

وَلِيَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ^(١) ^(٢)

أقول: نصّ عليه السلام على أنّهم المراد بأولي الأمر الذين دلّت الآية الأولى على وجوب طاعتهم، وأورد الآية الثانية دليلاً على أنّهم ولاية الأمر، ووجه دلالتها أنّه ليست الولاية لكلّ مؤمن على غيره من المؤمنين، فالمراد بالذين آمنوا قوم مخصوصون، وهم الكاملون في الإيمان، الممتازون بالصفات التي وصفهم بها، وهم الأوصياء وأئمة الهدى ^(٣).

[٤/١٤٨] عنه، عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى، عن منصور بن حازم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنّ الله أجلّ وأكرم من أن يُعرف بخلقه، بل الخلق يُعرّفون بالله. قال: صدقت.

قلت: إنّ من عرف أنّ له ربّاً فقد ينبغي له أن يعرف أنّ لذلك الربّ رضئ وسخطاً، وأنّه لا يعرف رضاه وسخطه إلّا بوحي ورسول؛ فمن لم يأت الوحي فينبغي له أن يطلب الرسل، فإذا لقيهم عرف أنّهم الحجّة وأنّ لهم الطاعة المفترضة. وقلت للناس: أليس تعلمون ^(٤) أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان هو الحجّة من الله على خلقه؟ قالوا: بلى. قلت: فحين مضى صلى الله عليه وآله من كان الحجّة [على خلقه؟

(١) سورة المائدة: ٥٥.

(٢) الكافي ١: ١٨٧ ح ٧ باب فرض طاعة الأئمة، وانظر: بحار الأنوار ٢٣: ٣٠٠ ح ٥٣ في وجوب طاعتهم.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٢٦ - ٣٣١ باب فرض طاعة الأئمة.

(٤) في بعض نسخ الكافي: (تزعمون) بدل من: (تعلمون).

ف[قالوا: القرآن، فنظرتُ في القرآن، فإذا هو يخاصم به المرجي^(١) والقدري والزنديق الذي لا يؤمن به حتّى يغلب الرجال بخصومته، فعرفتُ أنّ القرآن لا يكون حجةً إلّا بقيم، فما قال فيه من شيء كان حقاً. فقلتُ لهم: من قيّم القرآن؟ قالوا: ابن مسعود [قد] كان يعلم، وعمر يعلم، وحذيفة يعلم. قلتُ: كلّ؟ قالوا: لا، فلم أجد أحداً يقال: إنّهُ يعلم القرآن كلّهُ إلّا عليّاً صلوات الله عليه، وإذا كان الشيء بين القوم فقال هذا: لا أدري، وقال هذا: لا أدري، وقال هذا: لا أدري وقال هذا: أنا أدري، فأشهد أنّ عليّاً عليه السلام كان قيّم القرآن، وكانت طاعته مفترضة، وكان الحجة على الناس بعد رسول الله ﷺ، وإنّ ما قال في القرآن فهو حقّ. فقال: رحمك الله.

فقلت: إنّ عليّاً عليه السلام لم يذهب حتّى ترك حجة من بعده، كما ترك رسول الله ﷺ، وأنّ الحجة بعد عليّ الحسن بن عليّ، وأشهد على الحسن عليه السلام أنّه لم يذهب حتّى ترك حجة من بعده، كما ترك أبوه وجده، وأنّ الحجة بعد الحسن الحسين، وكانت طاعته مفترضة. فقال: رحمك الله.

فقبلتُ رأسه، وقلت: وأشهد على الحسين عليه السلام أنّه لم يذهب حتّى ترك حجة من بعده عليّ بن الحسين، وكانت طاعته مفترضة.

(١) المرجئة فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنّه لا يضرّ مع الإيمان معصية، ولا ينفع مع الكفر طاعة، سمّوا مرجئة لاعتقادهم أنّ الله تعالى أرجأ تعذيبهم على المعاصي أي آخر عنهم، وقيل: لأنّهم يرجئون العمل عن النية أي يؤخّرونه في الرتبة عنها وعن الاعتقاد، وقد تطلق المرجئة على من أخر أمير المؤمنين عليّاً عليه السلام عن مرتبته، والقدري قد يطلق على الجبري وعلى التفويضي، والزنديق هو النافي للصانع أو الثنوي، انظر: من لا يحضره الفقيه ٤: ٥٤٦، شرح أصول الكافي ٢: ٢٣١.

فقال: رحمك الله.

فقبلت رأسه، وقلت: وأشهد على علي بن الحسين أنه لم يذهب حتى ترك حجة من بعده محمد بن علي أبا جعفر، وكانت طاعته مفترضة.

فقال: رحمك الله.

قلت: أعطني رأسك حتى أقبله، فضحك. قلت: أصلحك الله، قد علمت أن أباك لم يذهب حتى ترك حجة من بعده كما ترك أبوه، وأشهد بالله أنك أنت الحجة وأن طاعتك مفترضة.

فقال: كُفَّ رحمك الله.

قلت: أعطني رأسك أقبله، فقبلت رأسه، فضحك وقال: سلني عما شئت، فلا أنكرك بعد اليوم أبداً^(١).

أقول: قد سبق صدرُ هذا الخبر مشروحاً في الحديقة الثانية قوله عليه السلام: «إن الله أجل وأكرم من أن يعرف بخلقه» أي يعرف وجوده وصفاته الكمالية ونعوته الجلالية بواسطة العلم بصدق خلقه كالحجج من الأنبياء والأوصياء وبأخبارهم؛ لأنه تعالى أول الأشياء وأظهرها، وبرهانه أقوى البراهين وأبهرها.

«بل الخلق» أي الحجج، إنما يعرفون أنهم صادقون بالله، أي بمعرفته بما ينبغي له، وبأنه باعثهم ومصدقهم بالمعجزات، فمعرفته أظهر من أن تتوقف على أخبارهم والعلم بصدقهم، أو المراد أنه تعالى أجل من أن يُعرف بتوسط وجود خلقه، أي بخالقيته لهم أو بمخلوقيتهم له، لأنه سبحانه أجل من أن يعجز

(١) الكافي ١: ١٨٨-١٨٩ ح ١٥ باب فرض طاعة الأئمة. وانظر: بحار الأنوار ٢٣: ١٧-١٨ ح ١٣ في الاضطرار إلى الحجة وأن الأرض لا تخلو من حجة.

عن إقامة البراهين لمعرفته بلا توسط وجود خلقه، وأكرم من أن يقدر على ذلك ولا يفعله، بل الخلق يعرفون بالمخلوقيّة بمعرفة الله أنّه الباقي الذي ليس كمثله شيء، وأنّ ما عداه فإنّ مخلوق له تعالى. ويمكن بناء «يعرفون» للمعلوم، أي الخلق العقلاء يعرفون الله باللّه لا بتوسط المخلوق.

وقوله ﷺ: «كفّ رحمك الله» أي أمسك عن ذكرني بالإمامة، لمكان التقيّة والخوف في زمانه ﷺ.

وقوله ﷺ: «سلني عما شئت فلا أنكر» أي لا أجعل حقك وكونك أهلاً لأن يُجاب في كلّ مسألة بجوابها الحقّ صريحاً بلا إخفاء بتغيير الجواب عن جهته بحيث لا يظهر عليك حكم الله فيها كما يجاب الجاحد والجاهل عند التقيّة والخوف من إظهار الحقّ^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٣٥-٣٣٦ باب فرض طاعة الأئمة.

فصل في أن الأئمة عليهم السلام هم الهداة وولاة أمر الله وخزنة علمه ونوره وآياته ونحو ذلك

[١/١٤٩] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن بريد العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(١)، فقال: رسول الله ﷺ المنذر، ولكل زمان منا هاد يهديهم إلى ما جاء به نبي الله ﷺ، ثم الهداة من بعده علي، ثم الأوصياء واحد بعد واحد^(٢).

أقول: «رسول الله ﷺ المنذر» أي لكل أمة من أولهم إلى آخرهم، «ولكل زمان» أي قرن زمان بعد الرسول ﷺ، «منا» أهل البيت، «هاد يهديهم إلى ما جاء به النبي ﷺ»، ثم الأولى للترتيب الذكري في عطف الجمل بخلاف الثانية^(٣).
[٢/١٥٠] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد

(١) سورة الرعد: ٧.

(٢) الكافي ١: ١٩١-١٩٢ ح ٢ باب أن الأئمة عليهم السلام هم الهداة، بحار الأنوار ١٦: ٣٥٨ ح ٥٠ في فضائله وخصائصه عليه السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٤٧ باب أن الأئمة عليهم السلام هم الهداة.

ابن خالد، عن فضالة بن أيوب، عن عبد الله بن أبي يعفور، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا ابن أبي يعفور، [إن الله واحد متوحد بالوحدانية، متفرد بأمره، فخلق خلقاً فقدّرهم لذلك الأمر؛ فنحن هم يا ابن أبي يعفور،] ^(١) فنحن حجج الله في عبادته وخزّانه على علمه والقائمون بذلك ^(٢).

أقول: «متوحد بالوحدانية» أي لا شريك له فيها، «متفرد بأمره» أي بولايته في ملكه وعلمه بصلاحه بمقتضى حكمته، «فخلق خلقاً» بعد تفردّه بأمره، «فقدّرهم» في أحسن خلق، وخلق أي جعلهم مناسبين لذلك الأمر بالولاية، فنحن معشر أهل البيت هم أي الخلق المقدّرون لذلك الأمر، وفيه تنبيه على تقدّم خلقهم على سائر الخلق، كما قال عليه السلام: «أول ما خلق الله نوري» ^(٣)، وقال عليه السلام: «أنا وعليّ من نور واحد» ^(٤).

[٣/١٥١] عنه، عن أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن عليّ بن أسباط والحسن بن محبوب، عن أبي أيوب، عن أبي خالد الكابلي، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ ^(٥)؟

(١) ما بين المعقوفتين غير موجود في النسخة المخطوطة، وأدرجناه من الكافي.

(٢) الكافي ١: ١٩٣ ح ٥ باب أن الأئمة عليهم السلام ولاية أمر الله وخزنة علمه، وانظر: بصائر الدرجات للصفار: ٨١ ح ٤ باب في الأئمة أنهم حجّة الله وباب الله.

(٣) عوالي اللئالي ٤: ٩٩ ح ١٤٠ باب قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، وعنه في بحار الأنوار ١: ٩٧ ح ٧ في حقيقة العقل وكيفيته وبدء خلقه.

(٤) عوالي اللئالي ٤: ١٢٤ ح ٢١١ في كنت نبياً وآدم بين الماء والطين، بحار الأنوار ٣٣: ٤٨٠ باب كتب أمير المؤمنين وصاياه إلى عمّاله وأمرأه أجناده، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٣٤٨-٣٤٩ باب أن الأئمة عليهم السلام ولاية أمر الله وخزنة علمه.

(٥) سورة التغابن: ٨.

فقال: يا أبا خالد، النور - والله - الأئمة عليهم السلام. يا أبا خالد لنور الإمام في قلوب المؤمنين أنور من الشمس المضيئة بالنهار، وهم الذين ينورون قلوب المؤمنين، ويحجب الله نورهم عمّن يشاء، فتظلم قلوبهم وتغشاهم^(١).^(٢)

أقول: المراد من النور ما يُهتدى به من العلم أو المبيّن له أو المثبت فيه من الكتاب والنفوس العالية أو الروح الذي أنزل على الرسول ﷺ ويكون مع الأئمة عليهم السلام بعده، وهومناطق المعارف الحقّة، فقوله عليه السلام: «النور - والله - الأئمة عليهم السلام» لأنهم حملة العلم والمبيّنين له وحفظته والمستكملين به والمقارنين له.

وقوله: «لنور الإمام» أي هدايته إلى المعارف الإلهية في قلوب المؤمنين، «أنور من الشمس... هم الذين ينورون قلوب المؤمنين» بنور المعارف، «ويحجب الله نورهم عمّن يشاء» ممّن لا يستضيء به، «فتظلم قلوبهم» بحجاب اجتنباهم للاستضاءة به^(٣).

[٤/١٥٢] عنه، عن الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد، عن الوشاء، قال: سألت الرضا عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(٤)؟ قال: نحن العلامات، والنجم رسول الله ﷺ^(٥).

(١) في المصدر: (ويعشاهم بها) بدل من: (وتغشاهم).

(٢) الكافي ١: ١٩٥ ح ٤ باب أَنَّ الأئمة عليهم السلام نور الله عزّ وجلّ، وانظر: بحار الأنوار ٢٣: ٣٠٨ ح ٥ باب أنّهم أنوار الله، وتأويل آيات النور فيهم عليهم السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ١٧٩ ح ٤ في أَنَّ الأئمة عليهم السلام نور الله عزّ وجلّ.

(٤) سورة النحل: ١٦.

(٥) الكافي ١: ٢٠٧ ح ٣ باب أَنَّ الأئمة عليهم السلام هم العلامات التي ذكرها الله عزّ وجلّ في كتابه، وانظر: بحار الأنوار ٢٤: ٨١ ح ٢٥ في أنّهم عليهم السلام النجوم والعلامات.

أقول: هذا تفسير لباطن الآية، ومناسبتة لظاهرها ظاهرة.

[٥/١٥٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير أو غيره^(١)، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قلت له: جعلت فداك، إن الشيعة يسألونك عن تفسير هذه الآية: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾^(٢)؟ قال: ذاك إليّ إن شئت أخبرتهم، وإن شئت لم أخبرهم، ثم قال: لكنّي أخبرك بتفسيرها.

قلت: «عم يتساءلون»؟ قال: فقال: هي في أمير المؤمنين صلوات الله عليه، كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: ما لله عزّ وجلّ آية هي أكبر منّي، ولا لله نأ أعظم منّي^(٣).

أقول: استشهد عليه السلام على كون المراد بالنبا العظيم أمير المؤمنين عليه السلام بقوله عليه السلام: «ولا لله نأ أعظم منّي»، ولا يتنافي ذلك تفسير النبا بالبعث أو القرآن؛ لأن من لم يصدّق بأمر المؤمنين وإمامته ليدعى به ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾^(٤) وبأنه قيم القرآن لم يصدّق بالبعث ولا بالقرآن؛ فالتصديق بهما لا يكون إلا بالتصديق به^(٥).

[٦/١٥٤] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن

(١) في المخطوط: (وغيره) بدل من: (أو غيره) والمثبت من المصدر.

(٢) سورة النبا: ١ و ٢.

(٣) الكافي ١: ٢٠٧ ح ٣ باب أن الآيات التي ذكرها الله عزّ وجلّ في كتابه هم الأئمة، وانظر: بصائر الدرجات للصفار: ٩٧ ح ٣ باب النوادر من الأبواب في الولاية.

(٤) سورة الإسراء: ٧١.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٤١٥ - ٤١٦ باب أن الآيات التي ذكرها الله عزّ وجلّ في كتابه هم الأئمة.

عبد الله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١)، قال: رسول الله ﷺ الذكر، وأنا والأئمة عليهم السلام أهل الذكر، وقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾^(٢)، قال أبو جعفر عليه السلام: نحن قومه، ونحن المسؤولون^(٣).

[٧/١٥٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن ربعي، عن الفضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾^(٤)، قال: الذكر [القرآن]، ونحن قومه ونحن المسؤولون^(٥).

أقول: يستفاد من جملة الحديثين أنَّ الذكر يطلق على الرسول ﷺ وعلى القرآن، وأنَّ الأئمة عليهم السلام أهلهم بالمعنيين، وقوله عليه السلام: «نحن قومه» أي المراد بقومه الذين تضمنت الآية كون القرآن ذكراً لهم، أي شرفاً نحن أهل البيت بخصوصنا وإن أطلق قومه على سائر قريش في غير هذه الآية مثل: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾^(٦).

(١) سورة النحل: ٤٣.

(٢) سورة الزخرف: ٤٤.

(٣) الكافي ١: ٢١٠ ح ١ باب أنَّ أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام، وعنه في بحار الأنوار ١٦: ٣٥٩ ح ٥٥ في فضائله وخصائصه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢: ٤٢٦ - ٤٢٨ باب أنَّ أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام.

(٤) سورة الزخرف: ٤٤.

(٥) الكافي ١: ٢١٠ ح ٥ باب أنَّ أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام، وسائل الشيعة ٢٧: ٦٢ - ٦٣ ح ٣٣٢٠٤ باب وجوب الرجوع في جميع الأحكام إلى المعصومين عليهم السلام.

(٦) سورة الأنعام: ٦٦.

وقوله: «ونحن المسؤولون» أي عن التبليغ إلى الناس تبكيناً لهم على المخالفة لنا^(١).

[٨/١٥٦] [عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾^(٢)، قال: نحن الذين يعلمون، وعدونا الذين لا يعلمون، وشيعتنا أولوا الأبواب^(٣).

أقول: إنما خص عليه السلام بشيعتهم بأنهم «أولوا الأبواب» أي أهل العقول؛ لأن العقل بالحقيقة «ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان»^(٤)، ولا تتحقق العبادة المكتسب بها الجنة إلا بموالاةهم والأخذ عنهم، وذلك مختص بشيعتهم دون غيرهم^(٥).

[٩/١٥٧] وعن النضر بن سويد، عن أيوب بن الحر وعمران بن علي، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: نحن الراسخون في العلم، ونحن نعلم تأويله^(٦).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٢٧٢ باب أن أهل الذكر الذين أمر الله الخلق بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام.

(٢) سورة الزمر: ٩.

(٣) الكافي ١: ٢١٢ ح ٢ باب أن من وصفه تعالى في كتابه بالعلم هم الأئمة عليهم السلام، بحار الأنوار ٢٩: ٦٥ ح ٥٧ في معنى قوله تعالى: (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَضَلُّهَا ثَائِبٌ).

(٤) الكافي ١: ١١ ح ٣ باب كتاب العقل والجهل، وسائل الشيعة ١٥: ٢٠٥ ح ٢٠٢٨٨ باب وجوب طاعة العقل ومخالفة الجهل، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر بحار الأنوار ١: ١١٦ باب علامات العقل وجنوده.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٤٣٢ - ٤٣٣ باب أن من وصفه تعالى في كتابه بالعلم هم الأئمة عليهم السلام.

(٦) الكافي ١: ٢١٣ ح ١ باب أن الراسخون في العلم هم الأئمة عليهم السلام، وسائل الشيعة ٢٧: ١٧٨ - ١٧٩ ح ٣٣٥٣٦ باب عدم جواز استنباط الأحكام النظرية من ظواهر القرآن.

أقول: هذا تفسير لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾^(١) وفيه نص على أَنَّ «الراسخون» معطوف على الجلالة لا مبتدأ^(٢).
 [١٠/١٥٨] وعن الحسين بن سعيد، عن محمد بن الفضيل، قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾^(٣) قال: هم الأئمة عليهم السلام خاصة^(٤).

أقول: الظاهر أَنَّ الضمير في سألته للصادق عليه السلام، وكون المراد بالموصول الأئمة خاصة، لأنهم الحفظة للقرآن، ولن يفترقا إلى يوم القيامة كما أخبر به صلوات الله عليه^(٥).

[١١/١٥٩] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن أبي ولاد، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾^(٦) قال: هم الأئمة عليهم السلام^(٧).

أقول: يفيد أَنَّ الأئمة عليهم السلام مختصون بإيتاء القرآن وإيداع أسرارهم لهم دون من

(١) سورة آل عمران: ٧.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٤٣٣ - ٤٣٤ باب أَنَّ الراسخون في العلم هم الأئمة عليهم السلام.

(٣) سورة العنكبوت: ٤٩.

(٤) الكافي ١: ٢١٤ ح ٥ باب أَنَّ الأئمة قد أوتوا العلم وأثبت في صدورهم، بصائر الدرجات للصفار ٢٢٦ ح ٨ باب في الأئمة أوتوا العلم وأثبت ذلك في صدورهم.

(٥) انظر على سبيل المثال لا الحصر: بحار الأنوار ٢٣: ١٢٦ ح ٥٤ و ص ١٣٢ ح ٦٧ و ص ١٤٥ ح ١٠٥ باب فضائل أهل البيت عليهم السلام.

(٦) سورة البقرة: ١٢١.

(٧) الكافي ١: ٢١٥ ح ٤ باب في أَنَّ من اصطفاه الله من عباده وأورثهم كتابه هم الأئمة عليهم السلام، بحار الأنوار ٢٣: ١٨٩ ح ٦ في أَنهم عليهم السلام أهل علم القرآن.

عدهم، وأنهم يتلونه حق تلاوته، أي تلاوة مقرونة بالعلم بظاهره وباطنه والعمل بمقتضاه.

[١٢/١٦٠] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن الهيثم بن واقد، عن أبي يوسف البزار، قال: تلا أبو عبد الله عليه السلام هذه الآية: ﴿فَذَكِّرُوا آلَاءَ اللَّهِ﴾^(١). قال: أتدري ما آلاء الله؟ قلت: لا. قال: هي أعظم أنعم^(٢) الله على خلقه وهي ولايتنا^(٣).

أقول: إنما كانت ولايتهم أعظم نعم الله على خلقه، لأن نيل السعادة العظمى والسلامة من الشقاوة في العقبى إنما يكون بالتمسك بها، إذ هي المناط لقبول الأعمال والأساس لقواعد الإيمان^(٤).

(١) سورة الأعراف: ٦٩.

(٢) في المخطوط: (أنعم) بدل من: (نعم) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٢١٧ ح ٣ باب أن النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الأئمة عليهم السلام، بحار الأنوار ٢٤: ٥٩ ح ٣٥ في أنهم عليهم السلام نعمة الله والولاية شكرها.

(٤) ولزمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٤٤٨ باب أن النعمة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه الأئمة عليهم السلام.

فصل

في عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام وأنهم ورثة العلم

[١/١٦١] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: مالكم تسوؤن رسول الله ﷺ؟

فقال رجل: كيف نسوؤه؟!

فقال: أما تعلمون أن أعمالكم تُعرض عليه؛ فإذا رأى فيها معصية ساءه ذلك؛ فلا تسوؤا رسول الله ﷺ وسرّوه^(١).

أقول: يفيد كمال شفقتة على أمته ورأفته بهم ورحمته لهم بحيث تسوؤه معاصيهم، وتسره طاعاتهم، لأنه مُرسَل لذلك ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٢) فويل لمن ساءه، وطوبى لمن سرّه^(٣).

[٢/١٦٢] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد الزيات،

(١) الكافي ١: ٢١٩ ح ٣ باب عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام، وسائل الشيعة ١٦: ١٠٨ ح ٢١١٠٥ باب وجوب الحذر من عرض العمل على الله ورسوله والأئمة عليهم السلام.

(٢) سورة الأنبياء: ١٠٧.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٢٩٢ ح ٣ باب عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام.

[عن عبد الله بن أبان الزيات] - وكان مكيئناً عند الرضا عليه السلام - قال: قلت للرضا عليه السلام: أدع الله لي ولأهل بيتي. فقال: أولستُ أفعل؟ والله إن أعمالكم لتعرض علي في كل يوم وليلة.

قال: فاستعظمت ذلك، فقال لي: أما تقرأ كتاب الله عز وجل؟ ﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾^(١) قال: هو - والله - علي بن أبي طالب عليه السلام^(٢).

أقول: استدلل عليه السلام بالآية على عرض الأعمال عليه، وتوجيهه أنه إذا ثبت كون المراد بالمؤمنين هنا علياً عليه السلام ثبت كون جميع الأئمة كذلك، لأنهم بمنزلته فيما ثبت له، والرضا منهم عليه السلام فيثبت العرض عليه^(٣).

[٣/١٦٣] عنه، عن محمد، [عن أحمد]، عن علي بن النعمان، رفعه، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يمضون الثماد^(٤) ويدعون النهر العظيم. قيل له: وما النهر العظيم؟ قال: رسول الله ﷺ والعلم الذي أعطاه الله، إن الله

(١) سورة التوبة: ١٠٥.

(٢) الكافي ١: ٢١٩ - ٢٢٠ ح ٤ باب عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام، وسائل الشيعة ١٦: ١٠٨ ح ٢١١٠٦ باب وجوب الحذر من عرض العمل على الله ورسوله والأئمة عليهم السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٥ - ٦ باب عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام.

(٤) في المخطوط: (إلى الثماد) بدل من: (الثماد) والمثبت من المصدر، ويمضون من باب علم ونصر، والمض: الشرب بال جذب (مرآة العقول ٣: ١٣)، والتمد: الماء القليل، كأنه عليه السلام أراد أن يبين أن العلم الذي أعطاه الله نبيه ﷺ ثم أمير المؤمنين عليه السلام هو اليوم عنده، وهو نهر عظيم يجري اليوم من بين أيديهم، فيدعون ويمضون الثماد، كناية عن الاجتهادات والأهواء وتقليد الأبالسة في الآراء (الوافي ٣: ٥٥١).

عَزَّ وَجَلَّ جمع لمحمد ﷺ سنن النبيّين من آدم ﷺ وهلمَّ جرّاً إلى محمد ﷺ .
 قيل [له]: وما تلك السنن؟ قال: علم النبيّين بأسره، وإنَّ رسول الله ﷺ صير
 ذلك كلّهُ عند أمير المؤمنين ﷺ.

فقال له رجل: يا ابن رسول الله، فأمر المؤمنين أعلم أم بعض النبيّين؟
 فقال أبو جعفر ﷺ: اسمعوا ما يقول؟! إنَّ الله يفتح مسامع من يشاء، إنَّني
 حدّثته أنَّ الله جمع لمحمد علم النبيّين، وأنَّه جمع^(١) ذلك كلّهُ عند
 أمير المؤمنين، وهو يسألني أهو أعلم أم بعض النبيّين^(٢).
 أقول: الثماد - ككتاب - الماء القليل أُستعير للجهل الذي لغيرهم ويحسبونه
 علماً، كما أُستعير النهر العظيم لعلم محمد ﷺ الذي صيره عند
 أمير المؤمنين ﷺ، ووجه الشبّه في الموضوعين ظاهر، ويفيد جواز أن يقول
 الإنسان لغيره - إذا لم يفهم الكلام الظاهر الجلي - نحو ما قال ﷺ في حقّ هذا
 الرجل السائل تلك المسألة بعد ما أوضحها ﷺ غاية الإيضاح^(٣).

[٤/١٦٤] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، [عن أبيه،] عن عبد العزيز بن المهتدي،
 عن عبد الله بن جندب، أنّه كتب إليه الرضا ﷺ: أمّا بعد، فإنَّ محمداً ﷺ كان
 أمين الله في خلقه، فلمّا قبض ﷺ كنّا أهل البيت ورثته؛ فنحن أئمّة الله في
 أرضه، عندنا علم البلايا والمنايا وأنساب العرب ومولد الإسلام، وإنّا لنعرف

(١) جعل - خل.

(٢) الكافي ١: ٢٢٢ - ٢٢٣ ح ٦ باب أنَّ الأئمة ﷺ ورثة العلم يرث بعضهم بعضاً العلم، عنه في بحار
 الأنوار ١٧: ١٣١ - ١٣٢ ح ٦ في علمه ﷺ وما ذُفِع إليه من الكتب والوصايا.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٣ باب أنَّ الأئمة ﷺ ورثة
 العلم يرث بعضهم بعضاً العلم.

الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقيقة النفاق، وإن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم، أخذ الله علينا وعليهم الميثاق، ويَرِدُونُ موردنا، ويدخلون مدخلنا، ليس على ملة الإسلام غيرنا وغيرهم.

ونحن النجباء النجاة، ونحن أفراف الأنبياء، ونحن أبناء الأوصياء، ونحن المخصوصون في كتاب الله عز وجل، ونحن أولى الناس بكتاب الله، ونحن أولى الناس برسول الله ﷺ، ونحن الذين شرع الله لنا دينه فقال في كتابه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ﴾ يا آل محمد ﴿مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ فقد وصانا بما وصى به نوحاً ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ يا محمد ﴿وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى﴾ فقد علمنا، وبلغنا علم ما علمنا واستودعنا علمهم، نحن ورثة أولي العزم من الرسل ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ يا آل محمد ﴿وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ وكونوا على جماعة ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ من أشرك بولاية علي ﴿مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من ولاية علي، على أن الله يا محمد ﴿يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾^(١) من يجيبك إلى ولاية علي عليه السلام.

أقول: قوله عليه السلام: «ومولد الإسلام» أي وعندنا علم من ولد علي الإسلام الحقيقي، وهو المذكور بقوله: «ليس على ملة الإسلام غيرنا وغيرهم»، ولا يخفى ما في ما ذكره لشيعةهم من البشارة لهم^(٢).

[٥/١٦٥] عنه، عن محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن

(١) سورة الشورى: ١٣.

(٢) الكافي ١: ٢٢٣ - ٢٢٤ ح ١ باب أن الأئمة ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء، وانظر: بصائر الدرجات للصفار: ١٣٨ ح ١ باب في الأئمة أنهم ورثوا علم أولي العزم من الرسل.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٤ - ١٦ باب أن الأئمة عليهم السلام ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء.

النضر بن سويد، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله ﷺ أنّه سأله عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾^(١) ما الزبور؟ وما الذكر؟ قال: الذكر عند الله، والزبور الذي أنزل على داود، وكلّ كتاب نزل فهو عند أهل العلم، ونحن هم^(٢).

أقول: لعلّ المراد بقوله ﷺ: «الذكر عند الله» ما في علمه تعالى أو في اللوح المحفوظ، وقوله: «وكلّ كتاب نزل» عطف على قوله: «والزبور»، والموصول صفته. وقوله: «فهو عند أهل العلم» خبر له ولما عطف عليه، ويحتمل كون الموصول خبر الزبور وقوله: «فهو... إلى آخره» خبر «وكلّ كتاب»^(٣).

[٦١٦٦] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر وغيره^(٤)، عن محمّد بن حمّاد، عن أخيه أحمد بن حمّاد، عن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي الحسن الأوّل ﷺ، قال: قلت له: جعلت فداك، أخبرني عن النبي ﷺ ورث النبيّ كلّهم؟ قال: نعم.

قلت: من لدن آدم حتّى انتهى إلى نفسه؟ قال: ما بعث الله نبياً إلّا ومحمّد ﷺ أعلم منه.

قال: قلت: إنّ عيسى بن مريم كان يحيي الموتى بإذن الله. قال: صدقت،

(١) سورة الأنبياء: ١٠٥.

(٢) الكافي ١: ٢٢٥-٢٢٦ ح ٦ باب أنّ الأئمة ورثوا علم النبيّ وجميع الأنبياء والأوصياء، البرهان في تفسير القرآن ٣: ٨٤٧ ح ٧٢١٦ في سورة الأنبياء وفضلها.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٢١ باب أنّ الأئمة ﷺ ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء.

(٤) في المصدر: (أو غيره) بدل من: (وغيره).

وسليمان بن داود كان يفهم منطق الطير، وكان رسول الله ﷺ يقدر على هذه المنازل.

قال: فقال: إن سليمان بن داود قال للمهدهد حين فقده وشك في أمره، فقال: ﴿مَا لِي لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾^(١) حين فقده وغضب^(٢) عليه فقال: ﴿لَأَعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾^(٣)، وإنما غضب [عليه]^(٤) لأنه كان يده له على الماء، فهذا - وهو طائر - قد أعطي ما لم يعط سليمان، وقد كانت الريح والنمل والإنس والجنّ والشياطين [و] المردة له طائعين، ولم يكن يعرف الماء تحت الهواء، وكان الطير يعرفه، وإن الله يقول في كتابه: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾^(٥).

وقد ورثنا نحن هذا القرآن الذي فيه ما تسير به الجبال، وتقطع به البلدان، وتحیی به الموتى، ونحن نعرف الماء تحت الهواء، وإن كان في كتاب الله لآيات ما يراد بها أمر إلا ياذن الله به مع ما قد يأذن مما كتبه الماضون جعله الله لنا في أم الكتاب، إن الله يقول: ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٦)، ثم قال: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾^(٧) فنحن الذين اصطفانا الله

(١) سورة النمل: ٢٠.

(٢) في المصدر: (غضب) بدل من: (وغضب).

(٣) سورة النمل: ٢١.

(٤) بين المعقوفتين من بعض نسخ الكافي.

(٥) سورة الرعد: ٣١.

(٦) سورة النمل: ٧٥.

(٧) سورة فاطر: ٣٢.

عَزَّ وَجَلَّ، وأورثنا هذا الكتاب الذي فيه تبيان كل شيء^(١).

أقول: لا يخفى ما في هذا الخبر من الدلالة على اختصاصهم ﷺ بما كان للأنبياء الماضين من العلوم والآيات وبما زاد على ما لهم من ذلك ممّا لا يحيط به علماً إلا الله، وهم صلوات الله عليهم وسلامه^(٢).

[٧/١٦٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عمر بن أبي المقدام، عن جابر، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ما ادعى أحد من الناس أنّه جمع القرآن كلّهُ كما نزل إلاّ كذاب، وما جمعه وحفظه كما نزلهُ^(٣) الله إلاّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام والأئمة من بعده ﷺ^(٤).

أقول: جمع القرآن وحفظه كما نزلهُ الله يشمل حفظ علومه وتفسيره وتأويله وإجماله وتفصيله وناسخه ومنسوخه وعامّه وخاصّه ومحكمه ومتشابهه، ويشمل أيضاً جمع آياته وحفظه عن التغيير والتبديل والزيادة والنقصان في المصحف الذي اشتهر وشاع.

واستفاضت الأخبار بأنّ أمير المؤمنين عليه السلام جمعه بخطه كما نزلهُ الله، ثمّ عرضه على الناس فأبوا قبوله اكتفاءً بما في أيديهم منه، وإنّه عليه السلام التزم أن لا يريهم إياه بعد ذلك، ولا يمكنهم منه، فهو محفوظ عند أولاده الأئمة المعصومين

(١) الكافي ١: ٢٢٦ ح ٧ باب أنّ الأئمة ورثوا علم النبيّ وجميع الأنبياء والأوصياء الذين من قبلهم، عنه بحار الأنوار ١٧: ١٣٣ ح ١٠ في علمه ﷺ وما دفع إليه من الكتب والوصايا.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٢١ - ٢٤ باب أنّ الأئمة ﷺ ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء.

(٣) في المخطوط: (نزل) بدل من: (نزلهُ) والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٢٢٨ ح ١ باب أنّه لم يجمع القرآن كلّهُ إلاّ الأئمة ﷺ، وانظر: بصائر الدرجات للصفار ٢١٣ ح ٢ باب في الأئمة أنّ عندهم جميع القرآن الذي أنزل على رسول الله ﷺ.

يتوارثونه، واحد بعد واحد إلى القائم، وسيظهر بظهوره عَجَلَهُ الله تعالى، ويكون معهم حتَّى يردوا على رسول الله صلوات الله عليه وعليهم أجمعين^(١). [٨/١٦٨] عنه، عن محمد بن يحيى وغيره، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن محمد بن الفضيل، قال: أخبرني شريس الوابشي^(٢)، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: إن اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً، وإنما كان عند آصف منها حرف واحد، فتكلم به فحسف بالأرض^(٣) ما بينه وبين سرير بلقيس حتَّى تناول السرير بيده، ثم عادت الأرض كما كانت أسرع من طرفة عين. ونحن عندنا^(٤) من الاسم الأعظم اثنان وسبعون حرفاً، وحرف [واحد] عند الله تبارك وتعالى استأثر به في علم الغيب عنده، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٥).

أقول: وروى مثله علي بن محمد النوفلي، عن أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام مع قليل تغيير في اللفظ لا في المعنى^(٦).

(١) انظر بحر الفوائد في شرح الفرائد للأشتياني ١: ٩٨ باب نقل كلام الصدوق عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٠-٣٢ باب أنه لم يجمع القرآن كله إلا الأئمة عليهم السلام.

(٢) شريس وزان زبير، والوابشي بالواو المفتوحة والألف والباء الموحدة المكسورة والشين المعجمة والياء: نسبة إلى قبيلة بني وابش بطن من قيس عيلان.

(٣) في المخطوط: (فحسف الله الأرض) بدل من: (فحسف بالأرض) والمثبت من المصدر.

(٤) في المخطوط: (وعندنا نحن) بدل من: (ونحن عندنا) والمثبت من المصدر.

(٥) الكافي ١: ٢٣٠ ح ١ باب ما أعطي الأئمة عليهم السلام من اسم الله الأعظم، بصائر الدرجات للصفار: ٢٢٨ ح ١ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم أعطوا اسم الله الأعظم.

(٦) الكافي ١: ٢٣٠ ح ٣ باب ما أعطي الأئمة عليهم السلام من اسم الله الأعظم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٥ باب ما أعطي الأئمة عليهم السلام من اسم الله الأعظم.

[٩/١٦٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد ومحمد بن خالد، عن زكريا بن عمران القمي، عن هارون بن الجهم، عن رجل من أصحاب أبي عبد الله ﷺ لم أحفظ اسمه، قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: إن عيسى بن مريم ﷺ أُعطي حرفين كان يعمل بهما، وأُعطي موسى أربعة أحرف، وأُعطي إبراهيم ثمانية أحرف، وأُعطي نوح خمسة عشر حرفاً، وأُعطي آدم خمسة وعشرين حرفاً، وإن الله تبارك وتعالى جمع ذلك كله لمحمد ﷺ، وإن اسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون حرفاً، أُعطي محمداً ﷺ اثنين وسبعين حرفاً، وحُجِبَ عنه حرف واحد^(١).

أقول: هذه الاثنان والسبعون حرفاً عند أهل البيت كما أخبر الباقر ﷺ في الخبر السابق، وثبت عنهم ﷺ أن جميع ما أُعطي محمد ﷺ فهو عندهم يتوارثونه من لدن أمير المؤمنين إلى القائم صلوات الله عليهم^(٢).

(١) الكافي ١: ٢٣٠ ح ٢ باب ما أُعطي الأئمة ﷺ من اسم الله الأعظم، عنه بحار الأنوار ١٧: ١٣٤ ح ١١ في علمه ﷺ وما ذُفِعَ إليه من الكتب والوصايا.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٧ باب ما أُعطي الأئمة ﷺ من اسم الله الأعظم.

فصل

فيما عند الأئمة عليهم السلام من آيات الأنبياء عليهم السلام

وسلاح رسول الله صلى الله عليه وآله ومتاعه صلى الله عليه وآله

[١/١٧٠] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن موسى بن سعدان، عن عبد الله بن القاسم، عن أبي سعيد الخراساني، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إن القائم إذا قام بمكة وأراد أن يتوجه إلى الكوفة نادى مناديه: ألا لا يحمل أحد منكم^(١) طعاماً ولا شراباً، ويحمل حَجَرَ موسى بن عمران عليه السلام، وهو وقر^(٢) بعير، فلا ينزل منزلاً إلا انبعثت عين منه؛ فمن كان جائعاً شبع، ومن كان ظامئاً روي، فهو زادهم حتى ينزلوا النجف من ظهر الكوفة^(٣).

أقول: ظاهره أن العين المنبعثة من الحجر تنبعث بالطعام والشراب معاً^(٤).

(١) في المخطوط: (أحدكم) بدل من: (أحد منكم) والمثبت من المصدر.

(٢) الوقر: الحمل الثقيل، أو أعم منه، والجمع الأوقار (القاموس المحيط ١: ٦٨٣).

(٣) الكافي ١: ٢٣١ ح ٣ باب ما عند الأئمة من آيات الأنبياء عليهم السلام، بحار الأنوار ١٣: ١٨٥ ح ٢٠ في

خروج موسى عليه السلام من الماء مع بني إسرائيل وأحوال التيه.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٩ باب ما عند الأئمة من

آيات الأنبياء عليهم السلام.

[٢/١٧١] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن عمران بن موسى، عن [موسى بن] جعفر البغدادي، عن علي بن أسباط، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: ألواح موسى عليه السلام عندنا، وعصا موسى عندنا، ونحن ورثة النبيين ^(١).

[٣/١٧٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن موسى بن سعدان، عن أبي الحسن الأسدي، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: خرج أمير المؤمنين عليه السلام ذات ليلة بعد عتمة ^(٢) وهو يقول - همهمة همهمة ^(٣) وليلة مظلمة - خرج عليكم الإمام عليه قميص آدم وفي يده خاتم سليمان وعصا موسى عليه السلام ^(٤).

[٤/١٧٣] عنه، عن محمد، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل،

(١) الكافي ١: ٢٣١ ح ٢ باب ما عند الأئمة من آيات الأنبياء عليهم السلام، بحار الأنوار ٢٦: ٢١٨ ح ٣٦ فيما عندهم من سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وآثاره و آثار الأنبياء، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٢٢ ح ٢ باب ما عند الأئمة من آيات الأنبياء عليهم السلام.

(٢) العتمة: الثلث الأول من الليل. وفي الصحاح ٢: ١٩٧٩ العتمة: وقت صلاة العشاء.

(٣) الهمهمة: الصوت الخفي، أو ترديد الصوت في الصدر، أو الكلام الخفي لا يفهم، وقال المجلسي في مرآة العقول ٣: ٣٩ والثانية تأكيد الأولى، وهما من كلام أبي جعفر عليه السلام. وكذا قوله: (وليلة مظلمة) والحال أن الليلة مظلمة، أو في ليلة مظلمة. ويمكن أن يكون هممة ثانياً من كلام أمير المؤمنين عليه السلام فتكون مرفوعة، أو كلتاها من كلامه عليه السلام، على أنه خبر مبتدأ محذوف، أو مبتدأ محذوف الخبر، أي همهمة وليلة مظلمة مقرونتان، أو بنصب ليلة كقولهم: كل رجل وضيعته.

(٤) الكافي ١: ٢٣١ ح ٤ باب ما عند الأئمة من آيات الأنبياء عليهم السلام، عنه بحار الأنوار ١٤: ٨١ ح ٢٤ في فضل سليمان بن داود ومكارم أخلاقه وجمل أحواله عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٢١ ح ٤ باب ما عند الأئمة من آيات الأنبياء عليهم السلام.

عن أبي إسماعيل السراج، عن بشر بن جعفر، عن مفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: أتدري ما كان قميص يوسف عليه السلام؟ قال: قلت: لا. قال: إن إبراهيم عليه السلام لما أوقدت له النار أتاه جبرائيل عليه السلام بثوب من ثياب الجنة، فألبسه إياه، فلم يضره معه حر ولا برد، فلما حضر إبراهيم الموت جعله في تيممة^(١) وعلقه على إسحاق، وعلقه إسحاق على يعقوب، فلما ولد يوسف عليه السلام علقه عليه، فكان في عضده حتى كان من أمره ما كان، فلما أخرجه يوسف بمصر من التيممة وجد يعقوب ريحه، وهو قوله: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لَا أَن تَفُنَّدُونَ﴾^(٢) فهو ذلك القميص الذي أنزله الله من الجنة.

قلت: جعلت فداك، فإلى من صار ذلك القميص؟ قال: إلى أهله. ثم قال: كل نبي ورث علماً أو غيره فقد انتهى إلى [آل] محمد عليه السلام^(٣).

أقول: قوله عليه السلام: «كل شيء... إلى آخره» قضية متواترة عنهم عليهم السلام، وإذا جعلت صغرى وضمت إليها كبرى متواترة أيضاً، وهي أن كل ما انتهى إلى محمد عليه السلام فقد انتهى إلى الأئمة من أهل بيته عليهم السلام^(٤)، انتجت أن كل نبي ورث علماً أو غيره

(١) التيممة: الحرزة التي تعلق على الإنسان وغيره من الحيوانات، ويقال لكل عوذة تعلق عليه (الصحاح ٥: ١٨٧٨).

(٢) سورة يوسف: ٩٤، و«تفندون» أي تسبونني إلى الفند، وهو نقصان عقل يحدث من الهرم (الوافي ٣: ٥٦٧).

(٣) الكافي ١: ٢٣٢ ح ٥ باب ما عند الأئمة من سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله ومتاعه، بحار الأنوار ٢٦: ٢١٤ ح ٢٨ في ما عندهم من سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وآثاره وأثار الأنبياء عليهم السلام.

(٤) انظر: الكافي ١: ٢٣٣ باب أن الأئمة عليهم السلام ورثوا علم النبي صلى الله عليه وآله وجميع الأنبياء والأوصياء الذين من قبلهم.

فقد انتهى إلى الأئمة عليهم السلام ^(١).

[٥/١٧٤] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن سعيد السمان، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجلان من الزيدية، فقالا له: أفيكم إمام مفترض الطاعة؟ [قال:] فقال: لا ^(٢).

فقالا له: قد أخبرنا عنك الثقات أنك تفتي [وتقرّ] وتقول به ونسميهم لك فلان وفلان، وهم أصحاب ورع وتشمير ^(٣)، وهم ممن لا يكذب. فغضب أبو عبد الله عليه السلام وقال: ما أمرتهم بهذا.

فلما رأيا الغضب في وجهه خرجا، فقال لي: أتعرف هذين؟ قلت: نعم، هما من أهل سوقنا، وهما من الزيدية، وهما يزعمان أن سيف رسول الله ﷺ عند عبد الله بن الحسن ^(٤).

فقال: كذبا لعنهما الله، والله ما رآه عبد الله بن الحسن بعينه ولا بواحدة من عينيه، ولا رآه أبوه، اللهم إلا أن يكون رآه عند علي بن الحسين، فإن كانا صادقين فما علامة في مقبضه؟ وما أثر في موضع مضربه؟ وإن عندي لسيف

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٢٧ باب ما عندهم من سلاح رسول الله ﷺ ومتاعه.

(٢) (فقال: لا) قال عليه السلام ذلك تقيّة، ولعله أراد تورية، وليس فينا إمام لا بدّ له من الخروج بالسيف بزعمكم (مرآة العقول ٣: ٤١).

(٣) التشمير: رفع الثوب والتهيؤ للأمر، ويكنّى به عن التقوى والطهارة (الوافي ٣: ٥٦٩).

(٤) عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام، أبو محمد، شيخ الطالبين، هاشمي مدني تابعي، عدّه الشيخ في رجاله من أصحاب الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام، وفي حقه أخبار مадحة وقادحة. (رجال الطوسي: ٤٦٨/١٣٩، وص ٢٠٩٢/٢٢٨).

رسول الله ﷺ، وإنّ عندي لراية رسول الله ﷺ ودرعه ولامته ومغفره^(١)، فإن كانا صادقين فما علامة في درع رسول الله ﷺ؟ وإنّ عندي لراية رسول الله ﷺ المغلبة.

وإنّ عندي ألواح موسى وعصاه، وإنّ عندي لخاتم سليمان بن داود، وإنّ عندي الطشت^(٢) الذي كان موسى يقرّب بها القربان، وإنّ عندي الاسم الذي كان رسول الله ﷺ إذا وضعه بين المسلمين والمشرّكين لم يصل من المشرّكين إلى المسلمين نشابة^(٣)، وإنّ عندي لمثل الذي جاءت به الملائكة، ومثّل السلاح فينا كمثل التابوت في بني إسرائيل، كانت بنو إسرائيل في أيّ أهل بيت وجد التابوت على أبوابهم أو توا النبوة، ومن صار إليه السلاح منّا أوتي الإمامة، ولقد لبس أبي درع رسول الله ﷺ فخطّت على الأرض خطيماً، ولبستها أنا فكانت وكانت، وقائمتنا إذا لبسها ملأها إن شاء الله^(٤).

أقول: قوله ﷺ: «فكانت وكانت» لعلّ المراد به أنّه لمّا لبسها كانت تخطّ أيضاً، وكانت دون خطيماً منها على أبيه أو أكثر، والظاهر أنّ زيادتها عليهما لعدم كونهما عليهما مأمورين بالجهد المقتضي للبسها، وكون القائم عليهما يملؤها، لأنّه إذا خرج يخرج بالسيف والجهد، وأهل الذكر أعلم^(٥).

(١) الأمانة: ضرب من الدرع، والمغفر: نسيج الدرع يلبس تحت القلنسوة (لسان العرب ٥: ٢٦).

(٢) المصدر: (الطشت) بدل من: (الطشت).

(٣) النشابة بالتشديد: السهم العربي (الصحيح ١: ٢٢٤).

(٤) الكافي ١: ٢٣٢ - ٢٣٣ ح ١ باب ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ ومتاعه، وانظر: بحار الأنوار ٢٦: ٢٠١ - ٢٠٢ ح ١ فيما عندهم من سلاح رسول الله ﷺ وآثاره وأثار الأنبياء عليهم السلام.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٢٣ ح ١ باب ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ ومتاعه.

[٦/١٧٥] عنه، عن محمد بن الحسين وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الوليد شباب الصيرفي، عن أبان بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: لما حضرت رسول الله ﷺ الوفاة دعا العباس بن عبد المطلب وأمير المؤمنين عليه السلام، فقال للعباس: يا عم محمد، تأخذ تراث محمد، وتنجز عاداته^(١)، وتقضي دينه^(٢)؟ فردّ عليه، فقال: يا رسول الله، [بأبي أنت وأمي، إني] شيخ كثير العيال، قليل المال، من يطيقك وأنت تباري الريح^(٣)؟

قال: فأطرق عليه السلام هنيئاً^(٤) ثم قال: يا عباس، أتأخذ تراث محمد، وتنجز عاداته، وتقضي دينه؟ فقال: بأبي أنت وأمي، شيخ كثير العيال، قليل المال، وأنت تباري الريح.

قال: أمّا إني سأعطيها من يأخذ^(٥) بحقّها. ثم قال: يا علي، يا أخا محمد، أتجزّ عادات محمد، وتقضي دينه، وتقبض تراثه؟ فقال: نعم بأبي أنت وأمي ذلك عليّ وليّ.

قال: فنظرتُ إليه حتّى نزع خاتمه من إصبه فقال: تختم بهذا في حياتي.

(١) أي تعي بوعوده (انظر النهاية في غريب الحديث ٥: ٢١).

(٢) في المصدر: (وتقضي دينه وتنجز عاداته) بدل من: (وتنجز عاداته وتقضي دينه).

(٣) تباري الريح أي تعارضه، يقال: فلان يباري فلاناً، أي يعارضه ويفعل مثل فعله ليعجزه، وهما يتباريان، وفلان يباري الريح جوداً سخاءاً أو تسابقه. والريح مشهورة بكثرة السخاء لسياق السحاب والأعصار، وترويح القلوب، وترقيق الهواء وغيرها من المنافع. كُنِيَ به عن علوّ همته (لسان العرب ١٤: ٧٢).

(٤) أطرق، يقال: أطرق الرجل إذا سكت فلم يتكلّم. وأطرق أي أرخى عينيه ينظر إلى الأرض فالمعنى سكت ناظراً إلى الأرض (الصاح ٤: ١٥١٥).

(٥) في المصدر: (يأخذها) بدل من: يأخذ.

[قال :] فنظرت إلى الخاتم حين وضعه في إصبعه، فتمنيت من جميع ما ترك الخاتم، ثم صاح : يا بلال، عَلَيَّ بِالْمَغْفَر^(١) والدرع والراية والقميص وذو الفقار والسحاب^(٢) والبرد^(٣) والأبرقة^(٤) والقضيب^(٥).

قال : فوالله ما رأيته غير ساعتى تلك - يعني الأبرقة - فجاء بشقة كادت تخطف الأبصار، فإذا هي من أبرق الجنة.

فقال : يا علي، إن جبرئيل أتاني بها وقال : يا محمد، اجعلها في حلقة الدرع واستدفر بها مكان المنطقة^(٦)، ثم دعا بزوجي نعال عريين جميعاً أحدهما مخصوف والآخر غير مخصوف، والقميصين : القميص الذي أسري به فيه، والقميص الذي خرج به يوم أحد، والقلاص الثلاث [قلنسوة السفر و] قلنسوة العيدن والجُمع، وقلنسوة كان يلبسها ويقعد مع أصحابه.

ثم قال : يا بلال، عَلَيَّ بالغلتين الشهباء^(٧) والدُّلْدُل، والناقيتين العضباء^(٨)

(١) المَغْفَر والمغفرة والغفارة: زَرَدَ أي درعٌ منسوجٌ يتداخل بعضها في بعض، ينسج من الدروع على قدر الرأس، يلبس تحت القلنسوة، وقيل غير ذلك (لسان العرب ٥: ٢٦).

(٢) السحاب: اسم عمامة رسول الله ﷺ (النهاية في غريب الحديث ٢: ٣٤٥).

(٣) البرد: نوع من الثياب معروف، والجمع أبراد وبرود، والبردة: الشملة المخططة. وقيل: كساء أسود مربع تلبسه الأعراب (النهاية في غريب الحديث ١: ١١٦).

(٤) يقال: الأبرق من الجبال: الحبل الذي أبرم بقوة سوداء وقوة بيضاء، وكل شيء اجتمع فيه سواد وبياض فهو أبرق (الصحيح ٤: ١٤٤٩).

(٥) وهي عصا رسول الله ﷺ.

(٦) الاستدفار: شدُّ الوسط بالمنطقة ونحوها.

(٧) أي الغالب بياضها على سوادها.

(٨) وهي الناقة المشقوقة الأذن ولم تكن ناقة رسول الله مشقوقة الأذن، وقيل: هي القصيرة اليد (النهاية في غريب الحديث ٣: ٢٥١).

والقصوى^(١)، والفرسين الجناح كانت تقف بباب المسجد لحوائج رسول الله ﷺ يبعث الرجل في حاجته، فيركبه، فيركضه في حاجة رسول الله ﷺ، وحيزوم وهو الذي كان يقول: اقدم يا حيزوم^(٢)، والحمار عُفَيْر، فقال: اقبضها في حياتي.

فذكر أمير المؤمنين عليه السلام أن أول شيء من الدواب توفي عُفَيْر ساعة قبض رسول الله ﷺ قطع خطامه ثم مر يركض حتى أتى بئر بني خَطْمَة بَقْبَا، فرمى بنفسه فيها فكانت قبره.

وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: إن ذلك الحمار كلم رسول الله ﷺ فقال: بأبي أنت وأمي، إن أبي حدثني، عن أبيه، عن جدّه، عن أبيه؛ أنه كان مع نوح في السفينة، فقام إليه نوح فمسح على كَفَله، ثم قال: يخرج من صلب هذا الحمار حمار يركبه سيّد النّبیین وخاتمهم، فالحمد لله الذي جعلني ذلك الحمار^(٣).

أقول: الظاهر أن فاعل «فنظرت إليه» إلى قوله «ما رأيته» ضمير عائد إلى العباس، وأن عَزَضَهُ ﷺ عليه تطبيقاً لقلبه؛ علماً منه أنه لا يقدر على ذلك، وإعلاماً للناس عدم صلاحية غير أمير المؤمنين عليه السلام لذلك، والقائل: «وروي

(١) قال في النهاية ٤: ٧٥ القصواء: الناقة التي قطع طرف أذنها ولم تكن ناقة رسول الله ﷺ قصواء، وإنما كان هذا لقباً لها.

(٢) في المصدر: (أقدم حيزوم) بدل من: (أقدم يا حيزوم).

(٣) الكافي ١: ٢٣٦ - ٢٣٧ ح ٩ باب ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ ومتاعه، بحار الأنوار ٢٢:

٤٥٦ - ٤٥٧ ح ٣ فيما يتعلق بارتحاله إلى عالم البقاء ﷺ، مع اختلاف يسير.

أَنَّ أمير المؤمنين (عليه السلام) يحتمل أن يكون أبا عبد الله (عليه السلام) باعتبار أنه ينقل ما رواه له آباءه (عليهم السلام)، ويحتمل أن يكون أحد رواة الحديث عنه (عليه السلام) أورده حديثاً بعد انتهاء الحديث عند قوله (عليه السلام): «فكانت قبره»، وفيه معجزة لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وهي تكليم الحمار له (٢).

[٧/١٧٦] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن سعيد السمان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: إنما مثل السلاح فينا مثل التابوت في بني إسرائيل، كان (٣) بنو إسرائيل أي أهل بيت وجد التابوت على بابهم أوتوا النبوة؛ فمن صار إليه السلاح منا أوتي الإمامة (٤).

أقول: الظاهر أَنَّ هذا الخبر بعض الحديث السابق الذي رواه سعيد السمان، وبمضمونه أخبار آخر، وفيها حيثما دار التابوت دار الملك، وحيثما دار السلاح فينا دار العلم، والظاهر أَنَّ المراد بالملك هنا النبوة، وبالعلم الإمامة لأنهما من لوازمهما، ويمكن حمل الملك على معناه الحقيقي، ويكون التابوت علامة له وعلامة للنبوة أيضاً على الاجتماع أو الانفرد (٥).

(١) في المخطوط: (عن) بدل من: (أَنَّ) والمثبت موافق للكافي.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٤٨ - ٥٢ باب ما عند الأنمة من سلاح رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ومتاعه.

(٣) في المصدر: (كانت) بدل من: (كان).

(٤) الكافي ١: ١٣٨ ح ١ باب أَنَّ مثل سلاح رسول الله مثل التابوت في بني إسرائيل، عنه في بحار الأنوار ١٣: ٤٥٦ ح ١٨ في قصص اشمونيل (عليه السلام).

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر أصول الكافي ٥: ٣٣٣ ح ١ باب أَنَّ مثل سلاح رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) مثل التابوت في بني إسرائيل.

فصلٌ

في الجفر والجامعة ونحوهما

[١/١٧٧] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عبد الله الحجاج، عن أحمد بن عمر الحلبي، عن أبي بصير، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت [له:] جعلت فداك، إني أسألك عن مسألة، هاهنا أحد يسمع كلامي؟

قال: فرفع أبو عبد الله عليه السلام ستراً بينه وبين بيت آخر، فاطلع فيه، ثم قال: يا أبا محمد، سل عما بدا لك.

قال: قلت: جعلت فداك، إن شيعتك يتحدثون أن رسول الله صلى الله عليه وآله علم علياً باباً يفتح له منه ألف باب.

قال: فقال: يا أبا محمد، علم رسول الله صلى الله عليه وآله علياً ألف باب يفتح من كل باب ألف باب.

قال: قلت: هذا والله العلم.

قال: فنكت ساعة في الأرض ثم قال: إنه لعلم وما هو بذاك. [قال:] ثم قال:

يا أبا محمد، وإن عندنا الجامعة، وما يدرهم ما الجامعة؟

قال: قلت: جعلت فداك، وما الجامعة؟

قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله ﷺ وإملائه من فُلَقٍ فيه^(١) وخط عليّ عليه السلام بيمينه، فيها كل حلال وكل حرام، وكل شيء يحتاج إليه [الناس حتى] الأرض^(٢) في الخدش^(٣). وضرب بيده [إليّ] وقال لي عليه السلام: تأذن يا أبا محمد؟ قال: قلت: جعلت فداك، إنّما أنا لك، فاصنع ما شئت. قال: فغمزني بيده وقال: حتى أرس هذا - كأنه مغضب -.

قال: قلت: هذا - والله - العلم.

قال: إنّ لعلم، وليس بذاك. ثم سكت ساعة ثم قال: وإنّ عندنا الجفر، وما يدرهم ما الجفر؟

قال: قلت: وما الجفر؟

قال: وعاء من آدم^(٤)، فيه علم النبيين والوصيين وعلم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل.

قال: قلت: إنّ هذا هو العلم.

قال: إنّ لعلم، وليس بذاك. ثم سكت ساعة ثم قال: وإنّ عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام، وما يدرهم ما مصحف فاطمة عليها السلام؟

قال: قلت: وما مصحف فاطمة عليها السلام؟

(١) أي من شق فمه، يعني مشافهة، يقال: كلّمني فلان من فُلَقٍ فيه، وفُلَقٍ فيه أي شقه، والكسر قليل والفتح أعرف (لسان العرب ١٠: ٣١٠).

(٢) الأرض: ما يأخذه المشتري من البائع إذا أطلع على عيب في المبيع، ومثله الأرض في الجنائيات (النهاية في غريب الحديث ١: ٣٩).

(٣) أي فشر الجلد يعود ونحوه (النهاية ٢: ١٤).

(٤) وهو الجلد المدبوغ المضلّع بالدباغ من الأدم.

قال: مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرّات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد.

قال: قلت: هذا [والله] العلم.

قال: إنّه لعلم، وما هو بذاك، ثمّ سكت ساعة ثمّ قال: إنّ عندنا علم ما كان و[علم] ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة.

قال: قلت: جعلت فداك، هذا - والله - هو العلم.

قال: إنّه لعلم، وليس بذاك.

قال: قلت [جعلت فداك]: فأيّ شيء العلم؟

قال: ما يحدث بالليل والنهار، الأمر [من] بعد الأمر، والشيء بعد الشيء إلى يوم القيامة^(١).

[٢/١٧٨] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّ عندي الجفر الأبيض.

قال: قلت: فأيّ شيء فيه؟

قال: زيور داود، وتوراة موسى، وإنجيل عيسى، ومصحف إبراهيم، والحلال والحرام، ومصحف فاطمة عليها السلام، ما أزعّم أنّ فيه قرآنًا، وفيه ما يحتاج الناس

(١) الكافي ١: ٢٣٨ - ٢٤٠ ح ١ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، عنه في الوافي ٣: ٥٧٩ ح ١١٣٦ باب أنّ عندهم الجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٣٣ ح ١ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام.

إلينا^(١) ولا نحتاج إلى أحد، حتّى فيه الجِلْدَةُ ونصفُ الجِلْدَةِ وربعُ الجِلْدَةِ وأزْش الخدش، وعندي الجَفْرُ الأحمر.

قال: قلت: وأيّ شيء في الجفر الأحمر؟

قال: السلاح، وذلك إنّما يفتح للدم، يفتحه صاحب السيف للقتل.

فقال له عبد الله بن أبي يعفور: أصلحك الله، أيعرفُ هذا بنو الحسن؟ فقال: إي والله كما يعرفون الليل أنّه ليل، والنهار أنّه نهار، ولكنّهم يحملهم الحسد وطلب الدنيا على الجحود والإنكار، ولو طلبوا الحقّ بالحقّ لكان خيراً لهم^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «يفتحه صاحب السيف» يعني القائم عليه السلام. وقول ابن أبي يعفور: «أيعرف هذا بنو الحسن» أي أيعرفون أنّ ما ذكرت من العلم وغيره عندكم واختصاص الإمامة بكم دونهم؟ فأجابه عليه السلام بقوله: «إي والله... إلى آخره»^(٣).

[٣/١٧٩] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي عبيدة، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام بعض أصحابنا عن الجفّر، فقال: هو جِلْدٌ ثَوْرٍ مملوء علماً. قال له: فالجامعة؟

(١) في المخطوط: (إليه) بدل من: (إلينا) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٢٤٠ ح ٣ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، بحار الأنوار ٢٦: ٣٧-٣٨ ح ٦٨ في علومهم عليها السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٥: ٣٣٩ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام.

قال: تلك صحيفة، طولها سبعون ذراعاً في عرض الأديم مثل فخذ الفالج^(١) فيها كل ما يحتاج الناس إليه، وليس من قضية إلا وهي فيها حتى أرض الخدش.
قال: فمصحف فاطمة عليها السلام؟

قال: فسكت طويلاً، ثم قال: إنكم لتبحثون عما تريدون وعما لا تريدون، إن فاطمة عليها السلام مكثت بعد رسول الله ﷺ خمسة وسبعين يوماً، وكان دخلها حزن شديد على أبيها، وكان جبرائيل عليه السلام يأتيها، فيحسن عزاءها على أبيها، ويطيب نفسها، ويخبرها عن أبيها ومكانه، ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها، وكان علي عليه السلام يكتب ذلك؛ فهذا مصحف فاطمة عليها السلام^(٢).

[٤/١٨٠] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن فضيل بن يسار وبريد بن معاوية ووزارة: أن عبد الملك بن أعين قال لأبي عبد الله عليه السلام: إن الزيدية والمعتزلة أطافوا بمحمد بن عبد الله^(٣)، فهل له سلطان؟

فقال: والله إن عندي لكتابين فيهما تسمية كل نبي وكل ملك يملك الأرض،

١. الفالج: الجمل العظيم ذو السنامين (الوافي ٣: ٥٨٢).

(٢) الكافي ١: ٢٤١ ح ٥ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، عنه في بحار الأنوار ٢٢: ٥٤٥-٥٤٦ ح ٦٣ في كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٥٩ - ٦٠ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام.

(٣) هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام من أئمة الزيدية الملقب بالنفس الزكية، خرج على الدوانيقي وقُتل. (شرح أصول الكافي للمازندراني ٥: ٣٩٣)

لا والله ما محمد بن عبد الله في واحد منهما^(١).

[٥/١٨١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن عبد الصمد بن بشير، عن فضيل بن سكرة، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: يا فضيل، أتدري في أي شيء كنت أنظر قبل^(٢)؟

قال: قلت: لا.

قال: كنت أنظر في كتاب فاطمة عليها السلام؛ ليس من ملك يملك [الأرض] إلا وهو مكتوب فيه باسمه واسم أبيه، وما وجدت لولد الحسن فيه شيئاً^(٣).

(١) الكافي ١: ٢٤٢ ح ٧ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، الإمامة والتبصرة لابن بابويه القمي: ٥١ ح ٣٦ باب أن الإمامة لا تصلح إلا في ولد الحسين من دون ولد الحسن عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٦٠ - ٦١ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام.

(٢) في المصدر: (قبيل) بدل من: (قبل).

(٣) الكافي ١: ٢٤٢ ح ٨ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، بحار الأنوار ٢٥: ٢٥٩ ح ٢٠ في أن الأئمة من ذرية الحسين عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٦١ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام.

فصلٌ في شأن «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ»

[١/١٨٢] مُحَمَّد بن يعقوب، رفعه، عن أَبِي عبد الله عليه السلام، قال: كَانَ عَلِي عليه السلام كثيراً مَا يَقُول: اجتمع التيمي^(١) والعدوي^(٢) عند رسول الله ﷺ وهو يَقْرَأ «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» بِتَخْشَعٍ وَبِكَاءٍ، فيقولان: مَا اشْتَدَّ^(٣) رَقَّتْكَ لِهَذِهِ السُّورَةُ! فيقول رسول الله ﷺ: لَمَّا رَأَتْ عَيْنِي وَوَعَى قَلْبِي^(٤)، وَلَمَّا يَرَى قَلْبُ هَذَا مِنْ بَعْدِي.

فيقولان: مَا الَّذِي رَأَيْتَ، وَمَا الَّذِي يَرَى؟

قال: فيكتب لهما في التراب: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا يَدْنِرَبُّهُمْ مِنْ كُلِّ أَمْرِ﴾^(٥).

(١) التيمي: نسبة إلى تيم في قریش، رَهِط أَبِي بَكْرٍ، وَهُمْ تيم بن مَرْة بن كعب بن لُؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر (الصحيح ٥: ١٨٧٩).

(٢) العدوي: نسبة إلى عدي من قریش، رَهِط عمر بن الخطاب، وَهُوَ عدي بن كعب بن لُؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر (الصحيح ٦: ٢٤٢٢).

(٣) في المصدر: (مَا أَشَدَّ) بدل من: (اشْتَدَّ).

(٤) أي حفظ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ. (النهاية ٥: ٢٠٧).

(٥) سورة القدر: ٤.

[قال:]ثم يقول: هل بقي شيء بعد قوله عز وجل «كل أمر»؟

فيقولان: لا.

فيقول: [هل تعلمان من المنزل إليه بذلك؟

فيقولان: أنت يا رسول الله.

فيقول: نعم. فيقول: [هل تكون ليلة القدر من بعدي؟

فيقولان: نعم.

قال: فيقول: فهل ينزل ذلك الأمر فيها؟

فيقولان: نعم.

قال: فيقول: إلى من؟

فيقولان: لا ندري.

فيأخذ برأسي ويقول: إن لم تدريا فادريا، هو هذا من بعدي.

قال: فإن كانا ليعرفان تلك الليلة بعد رسول الله ﷺ من شدة ما تداخلهما من الرعب^(١).

أقول: قوله ﷺ: «فَيُكْتَبُ» الظاهر أنه بصيغة المجهول، وأن الكاتب من الملائكة بأمر الله لا الرسول ﷺ لأنه لا يكتب.

وفي هذا الخبر نص صريح على أن أمير المؤمنين ﷺ هو الإمام من بعده ﷺ، لأنه إذا ثبت أن ليلة القدر باقية من بعده ﷺ، وأن تنزل كل أمر فيها

(١) الكافي ١: ٢٤٩ ح ٥ باب في شأن ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وتفسيرها، بحار الأنوار ٢٥: ٧١

ح ٦١ في الأرواح التي فيهم وأنهم مؤيدون بروح القدس.

بعده عليه السلام إلى أمير المؤمنين عليه السلام كما صرح به عليه السلام؛ فيكون هو الإمام وولي الأمر بعده عليه السلام دون غيره، إذ لم يدع ذلك أحد لغيره، ويعلم من ذلك أن ليلة القدر من بعد أمير المؤمنين عليه السلام تكون للأئمة من ولده واحد بعد واحد إلى قائمهم صلوات الله عليهم أجمعين^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٨٦-٨٧ باب في شأن ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وتفسيرها.

فصل

في أن الأئمة عليهم السلام يزدادون علماً ونحو ذلك

[١/١٨٣] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن ثعلبة، عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لولا أنا زداد لأنفدنا.

قال: قلت: تزدادون شيئاً لا يعلمه رسول الله ﷺ؟

قال: أما إنه إذا كان [ذلك] عُرِضَ على رسول الله ﷺ ثم على الأئمة ثم انتهى الأمر إلينا^(١).

[٢/١٨٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ليس يخرج شيء من عند الله عز وجل حتى يبدأ برسول الله ﷺ ثم بأمر المؤمنين عليه السلام ثم بواحد

(١) الكافي ١: ٢٥٥ ح ٣ باب لو لا أن الأئمة عليهم السلام يزدادون لنفد ما عندهم، عنه في بحار الأنوار ١٧: ١٣٦ في علمه عليه السلام وما ذُفِعَ إليه من الكتب والوصايا وآثار الأنبياء عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٠٨ - ١٠٩ باب لو لا أن الأئمة عليهم السلام يزدادون لنفد ما عندهم.

بعد واحد لكيلا يكون آخرنا أعلم من أولنا^(١).

[٣/١٨٥] عنه، عن علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن موسى بن القاسم ومحمد بن يحيى، عن العمركي بن علي جميعاً، عن علي بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام، قال: إن لله تبارك وتعالى علمين: علماً أظهر عليه ملائكته وأنبياءه ورسله، فما أظهر عليه ملائكته ورسله وأنبياءه فقد علمناه، وعلماً استأثر به^(٢) فإذا بدا لله في شيء منه أعلمنا ذلك وعرض على الأئمة الذين كانوا من قبلنا^(٣).

أقول: قد سبق ما له تعلق بهذا الحديث من الكلام في فصل البداء مما فيه كفاية؛ فراجع^(٤).

[٤/١٨٦] عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن عباد بن سليمان، عن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن سدير، قال: كنت أنا وأبو بصير ويحيى البرزاز وداود بن كثير في مجلس أبي عبد الله عليه السلام إذ خرج إلينا وهو مغضب، فلما أخذ مجلسه قال: يا عجباً لأقوام يزعمون أننا نعلم الغيب، ما يعلم

(١) الكافي ١: ٢٥٥ ح ٤ باب لولا أن الأئمة عليهم السلام يزادون لفد ما عندهم، بحار الأنوار ٢٦: ٩٢ ح ٢٠ في أنهم عليهم السلام يزادون، ولولا ذلك لفد ما عندهم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٩ ح ٤ باب لولا أن الأئمة عليهم السلام يزادون لفد ما عندهم.

(٢) في المخطوط: (وما استأثر به) بدل من: (وعلماً استأثر به) والمثبت من المصدر.

(٣) استأثر به: أي خص به نفسه، والاستئثار الانفراد بالشيء (النهاية في غريب الحديث ١: ٢٢).

(٤) الكافي ١: ٢٥٥ ح ١ باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء والرسل، بحار الأنوار ٢٦: ٩٣ ح ٢٣ في أنهم عليهم السلام يزادون، ولولا ذلك لفد ما عندهم.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٠٨-١٠٩ باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء والرسل.

الغيب إلا الله عز وجل، لقد هممت بضرب جاريتي فلانة، فهرت مني، فما علمت في أي بيوت الدار هي.

قال سدير: فلما أن قام من مجلسه وصار في منزله دخلت أنا وأبو بصير وميسر، وقلنا له: جعلنا فداك، سمعناك وأنت تقول كذا وكذا في أمر جاريتك، ونحن نعلم أنك تعلم [علماً كثيراً ولا ننسبك إلى علم الغيب.

[قال:] فقال: يا سدير، ألم تقرأ القرآن؟

قلت: بلى.

قال: فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾^(١)؟
قال: قلت: جعلت فداك، قد قرأته.

قال: فهل عرفت الرجل؟ وهل علمت ما كان عنده من علم الكتاب؟

قال: قلت: أخبرني به.

قال: قَدَرُ قَطْرَةٍ مِنَ الْمَاءِ فِي الْبَحْرِ الْأَخْضَرِ، فما يكون ذلك من علم الكتاب؟
قال: قلت: جعلت فداك، ما أقل هذا!

قال: فقال: يا سدير، ما أكثر هذا أن ينسبه الله عز وجل إلى العلم^(٢) الذي أخبرك به. يا سدير، فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل [أيضاً]:

(١) سورة النمل: ٤٠.

(٢) لعل هذا رد لما يفهم من كلام سدير من تحقير العلم الذي أوتي آصف عليه السلام بأنه وإن كان قليلاً بالنسبة إلى علم كل الكتاب، فهو في نفسه عظيم لانتسابه إلى علم الكتاب، وفي بصائر الدرجات للصفار هكذا: (ما أكثر هذا لمن لم ينسبه الله عز وجل ... إلى آخره) (مرآة العقول ٣: ١١٤).

﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(١)؟

قال: قلت: قد قرأته جعلت فداك.

قال: فمن عنده علم الكتاب كله أفهم أم مَنْ عنده علم الكتاب بعضه؟

قلت: لا، بل من عنده علم الكتاب كله.

قال: فأوماً بيده إلى صدره، وقال: علم الكتاب - والله - كله عندنا، علم

الكتاب - والله - كله عندنا^(٢).

[٥/١٨٧] عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن أحمد بن

الحسن بن علي، عن عمرو^(٣) بن سعيد، عن مصدق بن صدقة، عن عمار

الساباطي، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الإمام يعلم الغيب؟ قال^(٤): لا، ولكن

إذا أراد أن يعلم الشيء أعلمه الله [ذلك]^(٥).

(١) سورة الرعد: ٤٣.

(٢) الكافي ١: ٢٥٧ ح ٣ باب نادر فيه ذكر الغيب، وانظر: بصائر الدرجات للصفار: ٢٣٣ ح ٣ باب ممّا

عند الأئمة عليه السلام من اسم الله الأعظم وعلم الكتاب، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١١٢ - ١١٥ باب نادر فيه ذكر الغيب.

(٣) في المخطوط: (عمر) بدل من: (عمرو) والمثبت من المصدر.

(٤) في المصدر: (فقال) بدل من: (قال).

(٥) الكافي ١: ٢٥٧ ح ٤ باب نادر فيه ذكر الغيب، بحار الأنوار ٢٦: ٥٧ ح ١١٩ في جهات

علومهم عليه السلام وما عندهم من الكتب. ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١١٥ - ١١٨ باب نادر فيه ذكر الغيب.

فصل في أن الأئمة عليهم السلام يعلمون متى يموتون، وأنهم لا يموتون إلا باختيارهم

[١/١٨٨] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن الحسن^(١) بن محمد بن بشار، قال: حدثني شيخ من أهل قطيعة الربيع^(٢) من العامة ببغداد ممن كان يُنقل عنه، قال: قال لي: قد رأيت بعض من يقولون بفضله من أهل هذا البيت، فما رأيت [مثله] قط في فضله ونُسكه. فقلت له: من؟ وكيف رأيته؟

قال: جُئنا أيام السندي بن شاهك ثمانين رجلاً من الوجوه^(٣) المنسوين إلى الخير، فأدخلنا على موسى بن جعفر عليه السلام، فقال لنا السندي: يا هؤلاء، انظروا إلى هذا الرجل هل حَدَّثَ به حَدَّثٌ، فإنَّ الناس يزعمون أنه قد فعل به^(٤)

(١) في المخطوط: (الحسين) بدل من: (الحسن) والمثبت من المصدر.

(٢) قال الفيروزآبادي في القاموس المحيط ٢: ١٠٠٨ القطيعة: الهجران، ومحال ببغداد أقطعها المنصور أناساً من أعيان دولته ليعمرها ويسكنوها منها قطيعة الربيع بن يونس: الخارجة والداخل.

(٣) أي سادة القوم أو أشرف البلد (لسان العرب ١٣: ٥٥٦).

(٤) (قد فعل به): أي ما يوجب هلاكه من سقي السم ونحوه (الوافي ٣: ٥٩٧).

وَيُكْثِرُونَ فِي ذَلِكَ، وَهَذَا مَنْزِلُهُ وَفِرَاشُهُ مُوسَّعٌ عَلَيْهِ غَيْرُ مُضَيِّقٍ، وَلَمْ يُرِدْ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ^(١) سَوْءًا، وَإِنَّمَا يَنْتَظِرُ بِهِ أَنْ يَقْدَمَ فَيَنْظُرَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَهَذَا هُوَ صَحِيحٌ مُوسَّعٌ عَلَيْهِ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ، فَاسْأَلُوهُ.

قال: ونحن ليس لنا هَمٌّ إِلَّا النظر إلى الرجل وإلى فضله وَسَمْتُهُ ^(٢).

فقال موسى بن جعفر عليه السلام: أَمَّا مَا ذَكَرَ مِنَ التَّوَسُّعِ وَمَا أَشْبَهَهَا فَهُوَ عَلَى مَا ذَكَرَ، غَيْرَ أَنِّي أَخْبَرَكُمْ - أَيُّهَا النَّفَرُ - أَنِّي قَدْ سَقَيْتَ السَّمَّ فِي سَبْعِ تَمَرَاتٍ [وَأَنَا غَدًا أَخْضَرُ ^(٣)] وَبَعْدَ غَدٍ أَمُوتُ.

قال: فنظرت إلى السندي بن شاهك يضطرب ويرتعدُ مثل السعفة ^(٤).

[٢/١٨٩] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن بعض أصحابنا، عن أبي الحسن موسى عليه السلام، قال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ غَضِبَ عَلَى الشَّيْعَةِ، فَخَيَّرَنِي نَفْسِي أَوْ هُمْ، فَوَقَّيْتُهُمْ - وَاللَّهِ - بِنَفْسِي ^(٥).

أقول: لعلَّ غضبه تعالى على الشيعة لتقصيرهم في طاعة إمامهم عليه السلام وعدم

(١) يعني هارون العباسي عليه اللعنة.

(٢) السمت: الطريق وهيئة أهل الخير (الصحيح ١: ٢٥٤).

(٣) بالمعجمتين من الاخضرار، يعني عليه السلام يصير لونني إلى الخضرة (الوافي ٣: ٥٩٧).

(٤) الكافي ١: ٢٥٨ - ٢٥٩ ح ٢ باب أَنَّ الْأئِمَّةَ عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إِلَّا باختيار منهم، بحار الأنوار ٤٨: ٢١٢ ح ١٠ في أَنَّ السندي بن شاهك جمع ثمانين رجلاً لينظروا إليه عليه السلام بعد ما سقى من السم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١١٩ - ١٢١ باب أَنَّ الْأئِمَّةَ عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إِلَّا باختيار منهم.

(٥) الكافي ١: ٢٦٠ ح ٥ باب أَنَّ الْأئِمَّةَ عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إِلَّا باختيار منهم، عنه في الوافي ٣: ٥٩٨ - ٥٩٩ ح ١١٦٧ باب أَنَّهُمْ يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إِلَّا باختيار منهم عليهم السلام.

قيامهم بواجب حقّه من كتمان أمره وعدم إذاعته، ونحو ذلك^(١).

[٣/١٩٠] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عبد الملك بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: أنزل الله عزّ وجلّ النصره على الحسين عليه السلام حتّى كان بين السماء والأرض ثمّ خيّر النصر أو لقاء الله، فاختار لقاء الله عزّ وجلّ^(٢).

-
- (١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٢٦-١٢٧ باب أنّ الأئمة عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلّا بإختيار منهم.
- (٢) الكافي ١: ٢٦٠ ح ٨ باب أنّ الأئمة عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلّا باختيار منهم، وانظر: بحار الأنوار ٤٥: ١٢ في وصف القتال والحرب وشهادة الشهداء واحداً بعد واحد، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٢٨-١٢٩ باب أنّ الأئمة عليهم السلام يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلّا بإختيار منهم.

فصل

في أن الأئمة عليهم السلام يعلمون ما كان وما يكون ونحو ذلك

[١/١٩١] محمد بن يعقوب، عن أحمد بن محمد بن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن عبد الله بن حماد، عن سيف التمار، قال: كنا مع أبي عبد الله عليه السلام جماعة من الشيعة في الحجّ، فقال: علينا عين^(١)؟ فالتفتنا يمينه ويسرة فلم نرَ أحداً، فقلنا: ليس علينا عين. فقال: وربّ الكعبة، وربّ البنية^(٢) - ثلاث مرّات - لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أنّي أعلمُ منهما، ولأنبأتهما بما ليس في أيديهما؛ لأنّ موسى والخضر عليه السلام أعطيا علم ما كان، ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتّى تقوم الساعة، وقد ورثناه من رسول الله ﷺ وراثته^(٣). (٤)

(١) أي رقيب وجاسوس.

(٢) قال ابن الأثير في النهاية ١: ٥٨ والبنية: الكعبة، وكانت تدعى بنية إبراهيم عليه السلام، لأنّه بناها وكثّر قسّمهم برّب هذه البنية.

(٣) الكافي ١: ٢٦٠ - ٢٦١ ح ١ باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون علم ما كان وما يكون وأنّه لا يخفى عليهم الشيء صلوات الله عليهم، عنه في بحار الأنوار ١٣: ٣٠٠ ح ٢٠ في قصص موسى والخضر عليه السلام.

(٤) قد يشكل على هذه الرواية بأنّ الخضر عليه السلام كان عالماً بما يكون أيضاً، حيث أخبر بما يفضي إليه أمر الغلام الذي قتله. وأجاب المجلسي بأنّ المراد جميع ما يكون أو المراد به الأمور المتعلقة بما

[٢/١٩٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن ضريس الكناسي، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - وعنده أناس من أصحابه - : عجبْتُ من قوم يتولّونا^(١) ويجعلونا أئمةً، ويصفون أن طاعتنا مفترضةً عليهم كطاعة رسول الله صلى الله عليه وآله، ثم يكسّرون حجّتهم ويخصمون أنفسهم بضغف قلوبهم، فينقصونا حقّاً ويعيرون ذلك على من أعطاه الله برهانه حقّ معرفتنا والتسليم لأمرنا، أترون أن الله تبارك وتعالى افترض طاعة أوليائه على عباده ثم يُخفي عنهم أخبار السماوات والأرض ويقطع عنهم موادّ العلم فيما يرد عليهم ممّا فيه قوام دينهم؟!

فقال له حُمران: جعلت فداك، [أرأيت] ما كان من أمر [قيام] عليّ بن أبي طالب والحسن والحسين عليهما السلام وخروجهم وقيامهم بدين الله عزّ ذكره وما أصيبوا من قتل الطواغيت إيّاهم والظفر بهم حتّى قُتلوا وغُلبوا؟

فقال أبو جعفر عليه السلام: يا حُمران، إنّ الله تبارك وتعالى قد كان قدّر ذلك عليهم وقضاه وأمضاه وحتّمه على سبيل الاختيار^(٢)، ثمّ أجراه فبتقدّم علم إليهم^(٣) من رسول الله صلى الله عليه وآله قام عليّ والحسن والحسين عليهم السلام وبعلم صمّت من صمّت منا.

⇒ سيكون، ومتعلّق ذلك الأمر كان الغلام الموجود. وقال المحقّق الشعراني: الجواب أن الرواية ضعيفة، لأنّ إبراهيم بن إسحاق الأحمر كان ضعيفاً غالباً لا يُعْبَأُ به. (راجع مرآة العقول ٣: ١٢٩، شرح أصول الكافي المازندراني ٦: ٣٩).

- (١) في بعض نسخ الكافي: (يتولّونا) بدل من: (يتولّونا).
- (٢) والمقصود منه: ما يكون استنباط علوم الحوادث والأحكام وغيرهما منه مما ينزل عليهم في ليلة القدر وغيرها. (مرآة العقول ٣: ١٣٢).
- (٣) في بعض نسخ الكافي: (الاختبار) بدل من: (الاختيار).
- (٤) في المخطوط: (فيتقدّم علم إليهم) بدل من: (فيتقدّم علم إليهم) والمثبت من المصدر.

ولو أنهم - يا حُمران - حيث نزل بهم ما نزل من [أمر] الله عزَّ وجلَّ وإظهار الطواغيت عليهم سألوا الله عزَّ وجلَّ أن يَدْفَع عنهم ذلك وألحوا عليه في طلب إزالة ملك^(١) الطواغيت وإذهاب^(٢) ملكهم؛ إذن لأجابههم ودَفَعَ ذلك عنهم ثم كان انقضاء مدة الطواغيت وذهاب ملكهم أسرع من سلك^(٣) منظوم انقطع فتبدَّد^(٤)، وما كان ذلك الذي أصابهم - يا حمران - لذنب اقترفوه، ولا لعقوبة معصية خالفوا الله فيها، ولكن لمنازل وكرامة من الله أراد أن يبلغوها، فلا تذهبنَّ بك المذاهب [فيهم]^(٥).

أقول: لَمَّا كَانَ مفاد قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَتَرَى أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى... إِلَى قَوْلِهِ: أَنَّهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعْطُوا عِلْمَ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ» سَأَلَهُ حُمران عَمَّا جَرَى لِعَلِيٍّ وَوَلَدِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَلْ كَانَا يَعْلَمُونَهُ؟ فَأَجَابَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَهُ وَلَمْ يَسْأَلُوا اللَّهَ رَفَعَهُ عَنْهُمْ وَوَطَّنُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَيْهِ رَغْبَةً فِي الْمَنَازِلِ وَالْكَرَامَةِ مِنَ اللَّهِ^(٦).

[٣/١٩٣] عنه، عن عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ ابْنِ أُذَيْنَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلِيمَانَ، عَنْ حُمران بن أعين، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ:

(١) في بعض نسخ الكافي: (تلك) بدل من: (ملك).

(٢) في المصدر: (وذهاب) بدل من: (وإذهاب).

(٣) أي خيط.

(٤) أي فتنزق.

(٥) الكافي ١: ٢٦١ - ٢٦٢ ح ٤ باب أَنَّ الْأئِمَّةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَعْلَمُونَ عِلْمَ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ، وَأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِمُ الشَّيْءُ. وانظر: بحار الأنوار ٢٦: ١٤٩ - ١٥٠ ح ٣٥ في أَنَّهُ لَا يَحْجِبُهُ عَنْهُمْ شَيْءٌ مِنْ أَحْوَالِ شَيْعَتِهِمْ.

(٦) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٣١ - ١٣٣ باب أَنَّ الْأئِمَّةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَعْلَمُونَ عِلْمَ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ، وَأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِمُ الشَّيْءُ.

إِنَّ جَبْرَائِيلَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِرِمَانَيْنِ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَاهُمَا وَكَسَرَ
الْأُخْرَى بِنِصْفَيْنِ، فَأَكَلَ نِصْفًا وَأَطْعَمَ عَلِيًّا نِصْفًا، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
يَا أَخِي، هَلْ تَدْرِي مَا هَاتَانِ الرِمَانَتَانِ؟

قال: لا. قال: أَمَا الْأُولَى فَالنَّبُوءَةُ، لَيْسَ لَكَ فِيهَا نَصِيبٌ، وَأَمَّا الْأُخْرَى فَالْعِلْمُ
أَنْتَ شَرِيكِي فِيهِ.

فقلت: أصلحك الله، كيف كان يكون شريكه فيه؟^(١)

قال: لَمْ يَعْلَمْ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ عِلْمًا إِلَّا وَأَمْرُهُ أَنْ يَعْلَمَهُ عَلِيًّا ﷺ.^(٢)

[٤/١٩٤] عنه، عن عِدَّةٍ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ
سَعِيدٍ، عَنْ فَضَالَةَ بْنِ أَيُّوبَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ عَثْمَانَ، عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ الْمُخْتَارِ،
قَالَ: قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﷺ: لَوْ كَانَ لِأَلَسْتَكُمْ أَوْ كَيْتَ^(٣) لَحَدَّثْتُ كُلَّ امْرِءٍ بِمَا لَهُ
وَعَلَيْهِ^(٤).

(١) كَذَا تَرْتِيبُ الْجُمْلَةِ فِي الْمَخْطُوطِ وَالْمَصْدَرِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ «كَانَ» وَ«يَكُونُ» أَحَدُهُمَا بَدَلَ عَنِ
الْأُخْرَى، فَتَكُونُ الْجُمْلَةُ هَكَذَا: كَيْفَ كَانَ شَرِيكُهُ فِيهِ، وَكَيْفَ يَكُونُ شَرِيكُهُ فِيهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.
(٢) الْكَافِي ١: ٢٦٣ ح ١ بَابُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَعْلَمْ نَبِيَّهُ عِلْمًا إِلَّا أَمْرُهُ أَنْ يَعْلَمَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ
وَأَنَّهُ كَانَ شَرِيكُهُ فِي الْعِلْمِ، بِحَارِ الْأَنْوَارِ ٤٠: ٢١٠ ح ٦ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الْحَلَالَ
وَالْحَرَامَ وَالتَّوَاتُؤَ، وَلَمَزِيدُ الْإِطْلَاعِ عَلَى شَرْحٍ وَتَفْسِيرِ الْحَدِيثِ يَنْظُرُ مَرَّةً الْعُقُولُ ٣: ١٣٤ - ١٣٥
بَابُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَعْلَمْ نَبِيَّهُ عِلْمًا إِلَّا أَمْرُهُ أَنْ يَعْلَمَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ، وَأَنَّهُ كَانَ شَرِيكُهُ فِي
الْعِلْمِ.

(٣) الْوَكَاةُ كَكَسَاءٍ: رِبَاطُ الْقَرْبَةِ وَنَحْوُهُ (الْوَافِي ٣: ٦١٢).

(٤) الْكَافِي ١: ٢٦٤ ح ١ بَابُ أَنَّ الْأَئِمَّةَ ﷺ لَوْ سَتَرُوا عَلَيْهِمْ لِأَخْبَرُوا كُلَّ امْرِءٍ بِمَا لَهُ وَعَلَيْهِ، بِحَارِ
الْأَنْوَارِ ٣٦: ١٤٩ ح ٣٤ فِي أَنَّهُ لَا يَحْجُبُ عَنْهُمْ شَيْءٌ مِنْ أَحْوَالِ شِيعَتِهِمْ، وَلَمَزِيدُ الْإِطْلَاعِ عَلَى
شَرْحٍ وَتَفْسِيرِ الْحَدِيثِ يَنْظُرُ مَرَّةً الْعُقُولُ ٣: ١٣٩ بَابُ أَنَّ الْأَئِمَّةَ ﷺ لَوْ سَتَرُوا عَلَيْهِمْ لِأَخْبَرُوا كُلَّ
امْرِءٍ بِمَا لَهُ وَعَلَيْهِ.

[٥/١٩٥] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن يحيى بن أبي عمران، عن يونس، عن بكّار بن بكر، عن موسى بن أشيم، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام، فسأله رجل عن آية من كتاب الله عزّ وجلّ، فأخبره بها، ثمّ دخل عليه داخل، فسأله عن تلك الآية فأخبره بخلاف ما أخبر به الأول، فدخلني من ذلك ما شاء الله حتّى كأنّ قلبي يُسْرَح بالسكاكين، فقلت في نفسي: تركت أبا قتادة بالشام لا يخطئ في الواو^(١) وشبهه وجئت إلى هذا يخطئ هذا الخطأ كلّه.

فبينا أنا كذلك إذ دخل عليه آخر فسأله عن تلك الآية، فأخبره بخلاف ما أخبرني وأخبر صاحبي، فسكنت نفسي فعلمت أنّ ذلك منه تقية.

قال: ثمّ التفت إليّ فقال: يا ابن أشيم، إنّ الله عزّ وجلّ فوّض إلى سليمان بن داود عليه السلام فقال: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٢) وفوّض إلى نبيه صلى الله عليه وآله فقال: ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(٣) فما فوّض إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقد فوّضه^(٤) إلينا^(٥).

[٦/١٩٦] عنه، عن أحمد، عن محمد بن عبد الجبار، عن أبي عبد الله البرقي، عن فضالة بن أيوب، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ما مات

(١) في المخطوط: (واو) بدل من: (الواو) والمثبت من المصدر.

(٢) سورة ص: ٣٩.

(٣) سورة الحشر: ٧.

(٤) في المخطوط: (فوّض) بدل من: (فوّضه) والمثبت من المصدر.

(٥) الكافي ١: ٢٦٥-٢٦٦ ح ٢ باب التفويض إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وإلى الأئمة عليهم السلام في أمر الدين. وانظر: بحار الأنوار ٢٥: ٣٢٢-٣٢٣ ح ١٠ فصل في بيان التفويض ومعانيه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٣٩-١٤١ باب التفويض إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وإلى الأئمة عليهم السلام في أمر الدين.

عالم حتّى يعلمه الله عزّ وجلّ إلى من يوصي^(١).

أقول: المراد بالعالم الحجّة من نبيّ أو إمام، ولعلّ المراد به هنا الإمام بخصوصه، كما وردت أخبار بهذا المعنى، وقد تضمّنت لفظ الإمام^(٢).

[٧/١٩٧] عنه، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن الحسين بن سعيد، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن [الرضا] عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾^(٣).

قال: هم الأئمة يؤدّي الإمام إلى الإمام من بعده، ولا يخصّ بها غيره ولا يزويها عنه^(٤).

(١) الكافي ١: ٢٧٧ ح ٧ باب أنّ الإمامة عهد من الله عزّ وجلّ معهود من واحد إلى واحد، بصائر الدرجات للصفار ٤٩٣ ح ١ باب في الأئمة أنّهم يعلمون إلى من يوصون قبل موتهم ممّ يعلمهم الله.

(٢) في رواية في بصائر الدرجات: ٤٢ ح ٩ عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ حديثنا صعب مستصعب... إلى أن قال: وإن لم تحتملوا ولم تطيقوه فردّوه إلى الإمام العالم من آل محمّد عليه السلام، وانظر: بحار الأنوار ٢: ١٩١-١٩٢ ح ٣٢ في أنّ حديثهم عليه السلام صعب مستصعب.

(٣) سورة النساء: ٥٨.

(٤) الكافي ١: ٢٧٦-٢٧٧ ح ٣ باب أنّ الإمام عليه السلام يعرف الإمام الذي يكون بعده، عنه في الوافي ٣: ٥٢٥ ح ١٠٤٤ باب أنّهم أهل الأمانات التي ذكرها الله تعالى.

فصل

في الروح الذي يسدّد الأئمة عليهم السلام

[١/١٩٨] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب الخزاز، [عن أبي بصير]، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(١)، قال: خلق أعظم من جبرائيل وميكائيل لم يكن مع أحد ممّن مضى غير رسول الله ﷺ^(٢) وهو مع الأئمة يسدّدهم، وليس كلّما طلب وجد^(٣).

أقول: قوله عليه السلام: «وليس كلّما طلب وجد» لعلّه إشارة إلى أنّ الحكمة لا تقتضي جواب سؤالهم عن تفسير الروح بما هو معرّف له تفصيلاً، وإنّما تقتضي الجواب الإجمالي، ودلّ الخبر على أنّ الروح هنا غير جبرائيل وغير الروح الذي به الحياة، وإنّه خلق روحاني أعظم من الملائكة خصّ به محمد ﷺ والأئمة من عترته عليهم السلام، وكذا الروح في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ

(١) سورة الإسراء: ٨٥.

(٢) في المصدر: (غير محمد ﷺ) بدل من: (غير رسول الله ﷺ).

(٣) الكافي ١: ٢٧٣ ح ٤ باب الروح التي يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام، وعنه في بحار الأنوار ١٨: ٢٦٥.

ح ٢٥ في كيفيّة صدور الوحي ونزول جبرائيل عليه السلام.

أَمْرُنَا»^(١) فَإِنَّ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَّرَهُ بِذَلِكَ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَصِيرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٢).^(٣)
 [٢/١٩٩] وروى سعد الإسكافي أَنَّ رجلاً سأل أمير المؤمنين عليه السلام عن الروح،
 أليس هو جبرائيل؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: جبرائيل عليه السلام من الملائكة والروح
 غير جبرائيل.

فَكَبَّرَ^(٤) ذَلِكَ عَلَى الرَّجُلِ، فَقَالَ لَهُ: لَقَدْ قُلْتَ قَوْلًا عَظِيمًا مِنَ الْقَوْلِ، مَا أَحَدٌ
 يَزْعُمُ أَنَّ الرُّوحَ غَيْرَ جَبْرَائِيلَ.

فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّكَ ضَالٌّ تَرَوِي عَنْ أَهْلِ الضَّلَالِ، يَقُولُ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ^(٥) لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ *
 يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ﴾^(٦) وَالرُّوحَ غَيْرَ الْمَلَائِكَةِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ^(٧).

(١) سورة الشورى: ٥٢.

(٢) الكافي ١: ٢٧٣ ح ١ باب الروح التي يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام، وعنه في بحار الأنوار ١٨: ٢٦٤ -
 ٢٦٥ ح ٢٢ في كيفية صدور الوحي ونزول جبرائيل عليه السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ١٧٢ - ١٧٣ باب الروح التي
 يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام.

(٤) في المصدر: (فكزّر) بدل من: (فكبر).

(٥) في المصدر: (تعالى) بدل من: (عزّ وجلّ).

(٦) سورة النحل: ١ - ٢.

(٧) الكافي ١: ٢٧٤ ح ٦ باب الروح التي يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام، بصائر الدرجات: ٤٨٩ ح ٣ باب
 في الإمام أنّه يعلم الساعة التي يمضي فيها، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر
 مرآة العقول ٣: ١٧٤ باب الروح التي يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام.

فصلٌ

في أَنَّ الإمامة عهد من الله تعالى

[١/٢٠٠] مُحَمَّد بن يعقوب، عن الحسين بن مُحَمَّد، عن معلّى بن مُحَمَّد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، قال: حَدَّثني عمر بن أبان، عن أبي بصير قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فذكر^(١) الأوصياء، وذكرت إسماعيل^(٢)، فقال: لا والله يا أبا مُحَمَّد، ما ذاك إلينا وما هو إلّا إلى الله عزّ وجلّ ينزل واحداً بعد واحد^(٣).

[٢/٢٠١] وعن معلّى بن مُحَمَّد، عن عليّ بن مُحَمَّد، عن بكر بن صالح، عن مُحَمَّد بن سليمان، عن عيشم بن أسلم، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إِنَّ الإمامة عهدٌ من الله عزّ وجلّ معهود لرجال مسمّين^(٤) ليس للإمام أن يزويها عن الذي يكون من بعده، إِنَّ الله تبارك وتعالى أوحى إلى داود عليه السلام أن اتّخذ وصيّاً من أهلِكَ، فإنّه قد سبق في علمي أن لا أبعث نبيّاً إلّا وله وصيّ من

(١) في المصدر: (فذكروا) بدل من: (فذكر).

(٢) يعني إسماعيل ابن الإمام الصادق عليه السلام.

(٣) الكافي ١: ٢٧٧ ح ١ باب أَنَّ الإمامة عهد من الله عزّ وجلّ معهود من واحد إلى واحد عليه السلام، بصائر الدرجات: ٤٩١ ح ٤ باب في الأئمة أنّهم يعلمون العهد من رسول الله صلى الله عليه وآله في الوصية إلى الذين من بعده، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي للمازندراني ٦:

٨٩ باب أَنَّ الإمامة عهد من الله عزّ وجلّ معهود من واحد إلى واحد عليه السلام.

(٤) في المخطوط: (مسمّين) بدل من: (مسمّين)، والمثبت من المصدر.

أهله، وكان لداود عليه السلام أولاد عدّة وفيهم غلام كانت أمّه عند داود، وكان لها محبّاً، فدخل داود عليه السلام عليها حين أتاه الوحي، فقال لها: إنّ الله عزّ وجلّ أوحى إليّ يأمرني أن أتخذ وصيّاً من أهلي.

فقال له امرأته: فليكن ابني. قال: ذاك أريد، وكان السابق في علم الله المحتوم عنده أنّه سليمان.

فأوحى الله تبارك وتعالى إلى داود أن لا تعجل دون أن يأتيك أمري، فلم يلبث داود عليه السلام أن ورد عليه رجلان يختصمان في الغنم والكرم، فأوحى الله عزّ وجلّ إلى داود أن أجمع ولدك، فمن قضى بهذه القضية فأصاب فهو وصيك من بعدك.

فجمع داود عليه السلام ولده، فلمّا أن قصّ الخصمان، قال سليمان عليه السلام: يا صاحب الكرم، متى دخلت غنم هذا الرجل كرمك؟ قال: دخلته ليلاً. قال: قد قضيت^(١) عليك يا صاحب الغنم بأولاد غنمك وأصوافها في عامك هذا. ثمّ قال له داود: فكيف لم تقض برقاب الغنم، وقد قوم ذلك علماء بني إسرائيل، وكان ثمن الكرم قيمة الغنم. فقال سليمان: إنّ الكرم لم يُجَنَّتْ^(٢) من أصله، فإنّما^(٣) أكل حِمْلَه^(٤) وهو عائذ في قابل.

فأوحى الله عزّ وجلّ إلى داود أن القضاء في هذه القضية ما قضى سليمان به. يا داود، أردت أمراً وأردنا أمراً غيره.

(١) في المصدر: (قضيت) بدل من: (قد قضيت).

(٢) الجئت: انتزاع الشجر من أصله (القاموس المحيط ١: ١٦٣).

(٣) في المصدر: (وإنّما) بدل من: (فإنّما).

(٤) الحِمْل بالكسر ما يحمله الشجر من الثمرة (الوافي ٢: ٢٦٠).

فدخل داود على امرأته فقال: أردنا أمراً وأراد الله عزّ وجلّ أمراً غيره، ولم يكن إلّا ما أراد الله عزّ وجلّ، فقد رضيينا بأمر الله عزّ وجلّ وسلّمنا، وكذلك الأوصياء عليهم السلام ليس لهم أن يتعدّوا^(١) بهذا الأمر فيجاوزون صاحبه إلى غيره.

قال الكليني رحمه الله: معنى الحديث أنّ الغنم لو دخلت الكرم نهاراً لم يكن على صاحب الغنم شيء؛ لأنّ صاحب الغنم له أن يسرح غنمه بالنهار ترعى، وعلى صاحب الكرم حفظه، وعلى صاحب الغنم أن يربط غنمه ليلاً ولصاحب الكرم أن ينام في بيته^(٢).

(١) في المخطوط: (يتعدّوا) بدل من: (يتعدّوا) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٢٧٨ - ٢٧٩ ح ٣ باب أنّ الإمامة عهد من الله عزّ وجلّ معهود من واحد إلى واحد عليهم السلام، وعنه في بحار الأنوار ١٤: ١٣٢ - ١٣٣ ح ٧ فيما أوحى إلى سليمان عليه السلام وصدر عنه من الحكم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي للمازندراني ٦: ٩٥ باب أنّ الإمامة عهد من الله عزّ وجلّ معهود من واحد إلى واحد عليهم السلام.

فصل

في أنّ الأئمة عليهم السلام لم يفعلوا شيئاً إلاّ بعهد من الله عزّ وجلّ

[١/٢٠٢] محمّد بن يعقوب، عن أحمد بن محمّد ومحمّد بن يحيى، عن محمّد بن الحسين، عن أحمد بن محمّد، عن أبي الحسن الكتاني، عن جعفر ابن نجيع الكندي، عن محمّد بن أحمد بن عبيد الله العمري^(١)، عن أبيه، عن جدّه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إنّ الله عزّ وجلّ أنزل على نبيّه صلى الله عليه وآله كتاباً قبل وفاته فقال: يا محمّد، هذه وصيّتك إلى النّجبة^(٢) من أهلك.

قال: وما النّجبة يا جبرائيل؟ فقال: عليّ بن أبي طالب وولده عليهم السلام. وكان على الكتاب خواتيم من ذهب، فدفعه النبيّ صلى الله عليه وآله إلى أمير المؤمنين عليه السلام وأمره أن يفكّ خاتماً منه ويعمل بما فيه، فكفّ أمير المؤمنين عليه السلام خاتماً وعمل بما فيه، ثمّ دفعه إلى ابنه الحسن عليه السلام فكفّ خاتماً وعمل بما فيه.

ثمّ دفعه إلى الحسين عليه السلام فكفّ خاتماً^(٣) فوجد فيه: أن أخرج بقوم إلى

(١) في بعض نسخ الكافي: (أحمد بن عبد الله العمري).

(٢) النّجبة بضمّ النون وفتح الجيم: مبالغة في النّجيب، أو بفتح النون: جمع ناجب بمعنى نجيب وهو الكريم الحبيب. (انظر الصحاح ١: ٢٢٢، لسان العرب ١: ٧٤٨).

(٣) لعلّ الخواتيم كانت متفرقة في مطاوي الكتاب، بحيث كلّما نشرت طائفة من مطاويه انتهى النشر إلى خاتم يمنع من نشر ما بعدها من المطاوي إلاّ أن يفرض الخاتم (الوافي ٢: ٢٦٣).

الشهادة، فلا شهادة لهم إلّا معك، واشِرْ نفسك لله عزّ وجلّ، ففعل.
ثمّ دفعه إلى عليّ بن الحسين عليه السلام ففكّ خاتماً فوجد فيه: أن أطرق واصمت
والزم منك واعبد ربّك حتّى يأتيك اليقين، ففعل. ثمّ دفعه إلى محمّد ابن
عليّ عليه السلام ففكّ خاتماً فوجد فيه: حدّث الناس وافتهم ولا تخافنّ إلّا الله
عزّ وجلّ، فإنّه لا سبيل لأحد عليك [ففعل].

ثمّ دفعه إلى ابنه جعفر ففكّ خاتماً فوجد فيه: حدّث الناس وافتهم وانشر
علوم أهل بيتك وصدّق آبائك الصالحين، ولا تخافنّ إلّا الله عزّ وجلّ، وأنت في
حرز وأمان، ففعل. ثمّ دفعه إلى ابنه موسى عليه السلام، وكذلك يدفعه موسى إلى الذي
بعده، وكذلك إلى قيام المهدي عليه السلام^(١).

[٢/٢٠٣] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد الله بن عبد الرحمن
الأصمّ، عن أبي عبد الله البرّار، عن حريز، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت
فذاك، ما أقلّ بقاءكم أهل البيت وأقرب آجالكم، بعضها من بنض مع حاجة
الناس إليكم!

فقال: إنّ لكلّ واحد منّا صحيفة فيها ما يحتاج إليه أن يعمل به في مدّته، فإذا
انقضى ما فيها ممّا أمر به عرف أنّ أجله قد حضر، فأتاه النبيّ عليه السلام ينعى إليه نفسه
وأخبره بما له عند الله، وإنّ الحسين عليه السلام قرأ صحيفته التي أعطيتها، وفسّر له ما

(١) الكافي ١: ٢٨٠ - ٢٨١ ح ٢ باب أنّ الأئمة عليهم السلام لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون إلّا بعهد من الله عزّ وجلّ
وأمر منه لا يتجاوزونه، الأمالي للشيخ الصدوق: ٤٨٦ ح ٦٦٠ باب أنزل الله تعالى على نبيّه عليه السلام
كتاباً فيه أعمال أوصيائه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي
للمازندراني: ٩٤ باب أنّ الأئمة عليهم السلام لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون إلّا بعهد من الله عزّ وجلّ وأمر
منه لا يتجاوزونه.

يأتي فنعني، وبقي فيها أشياء لم تقض، فخرج للقتال، وكانت تلك الأمور التي بقيت أن الملائكة سألت الله في نصرته، فأذن لها فمكثت^(١) تستعد للقتال وتتأهب لذلك حتى قُتل، فنزلت وقد انقطعت مدته وقُتل ﷺ، فقالت الملائكة: يا رب، أذنت لنا في الانحذار وأذنت لنا في نصرته فانحدرنا وقد قبضته.

فأوحى الله عز وجل إليهم أن ألزموا قبره حتى تروه وقد خرج فانصروه وابكوا عليه وعلى ما فاتكم من نصرته، فإنكم قد خصصتم بنصرته وبالبكاء عليه، فبكت الملائكة تعزياً وحزناً على ما فاتهم من نصرته، فإذا خرج يكونون أنصاره^(٢).

أقول: لعل الأشياء التي بقيت ولم تقض إنما كتبت في صحيفته على تقدير أن يختار النصر على لقاء الله فيعملها، لكنه ﷺ لما خيّر اختار لقاء الله، فبقيت تلك الأشياء لم تقض، وهذا من باب علمه تعالى بالشيء أن لو كان كيف كان يكون، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾ الآية^(٣) ونحوها، ولعل إذنه تعالى للملائكة بالنزول مع علمه بقتله إنما هو لأجل أن يأمرهم بلزوم قبره حتى يخرج أو غير ذلك من المصالح، وفيه دلالة على ثبوت رجعه ﷺ كما وردت بذلك الأخبار عنهم ﷺ^(٤).

(١) في المصدر: (ومكثت) بدل من: (فمكثت).

(٢) الكافي ١: ٢٨٣ - ٢٨٤ ح ٥ باب أن الأنمة ﷺ لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون إلا بعهد من الله عز وجل وأمر منه لا يتجاوزونه، بحار الأنوار ٤٥: ٢٢٥ ح ١٨ فيما قاله مولانا الصادق ﷺ في جواب رجل قال له: ما أقل بقاءكم أهل البيت.

(٣) سورة الأنعام: ٢٨.

(٤) انظر: الأحاديث المتواترة عن النبي والأنمة ﷺ في الرجعة ص ٦٧ من كتاب: الإيقاظ من

[٣/٢٠٤] عنه، عن أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن أبي بصير، قال:

قلت لأبي الحسن عليه السلام: جعلت فداك، بِمَ^(١) يعرف الإمام؟

[قال:] فقال: بخصالي، أما أولها فإنه شيء قد تقدّم من أبيه فيه، وإشارة^(٢) إليه ليكون عليهم حجة، ويُستل فيجيب، وإن سكّت عنه ابتداءً، ويخبر بما في غدٍ، ويكلّم الناس بكلّ لسان.

ثم قال: يا أبا محمد، أعطيك علامة قبل أن تقوم؟ فلم ألبث أن دخل علينا رجل من أهل خراسان، فكلّمه الخراساني بالعربية، فأجابه أبو الحسن عليه السلام بالفارسية، فقال له الخراساني: والله - جعلت فداك - ما منعني أن أكلّمك بالخراسانية غير أنني ظننت أنك لا تحسنها.

فقال: سبحان الله! إذا كنت لا أحسن أن أجيبك، فما فضلي عليك؟

ثم قال لي: يا أبا محمد، إنّ الإمام لا يخفي عليه كلام أحد من الناس، ولا طير ولا بهيمة، ولا شيء فيه الروح؛ فمن لم يكن هذه الخصال فيه فليس هو بإمام^(٣).

أقول: قد اشتملت العلامة التي أعطاها عليه السلام لأبي بصير على علامتين فيهما

⇒ الهجة بالبرهان على الرجعة للشيخ الحرّ العاملي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ١٠١-١٠٣ ح ٥ باب أن الأئمة عليهم السلام لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون إلا بعهد من الله عزّ وجلّ وأمر منه لا يتجاوزونه.

(١) في المخطوط: (بما) بدل من: (بِمَ) والمثبت من المصدر.

(٢) في المصدر: (بإشارة) بدل من: (وإشارة)، وفي بعض نسخ الكافي: (وإشارة إليه).

(٣) الكافي ١: ٢٨٥ ح ٧ باب الأمور التي توجب حجة الإمام عليه السلام، بحار الأنوار ٢٥: ١٣٣ ح ٥ باب جامع في صفات وشرائط الإمام.

تصديق قوله ﷺ: «ويخبر بما في غد» أي بما في الزمان المستقبل، حيث أخبره بإعطاء العلامة قبل أن يقوم، فكان كما أخبر، وتصديق قوله ﷺ: «ويكلم الناس بكل لسان» إذ كلم الخراساني بلغته^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٢٠٧-٢٠٨ باب الأمور التي
توجب حجة الإمام ﷺ.

فصل

في النص من الله ورسوله ﷺ على الأنمة ﷺ واحداً فواحد ونص كل منهم على من بعده

[١/٢٠٥] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد أبي سعيد، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن قول الله عز وجل: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾^(١)؟ فقال: نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين ﷺ.

فقلت له: [إن] الناس يقولون: فما له لم يسمّ علياً وأهل بيته ﷺ في كتابه^(٢) عز وجل؟

قال: فقال: قولوا لهم: إن رسول الله ﷺ نزلت عليه الصلاة، ولم يسمّ الله لهم ثلاثاً ولا أربعاً، حتى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسر ذلك لهم، ونزلت [عليه] الزكاة، ولم يسمّ لهم من كل أربعين درهماً درهم، حتى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسر ذلك لهم، ونزل الحج فلم يقل لهم طوفوا أسبوعاً، حتى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسر لهم ذلك.

(١) سورة النساء: ٥٩.

(٢) في المصدر: (في كتاب الله) بدل من: (في كتابه).

ونزلت: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ونزلت في عليّ والحسن والحسين، فقال رسول الله ﷺ في عليّ: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»، وقال ﷺ: «أوصيكم بكتاب الله وأهل بيتي، فإني سألت الله عز وجل أن لا يفرّق بينهما حتى يوردهما عليّ الحوض، فأعطاني ذلك»، وقال: «لا تعلموهم فإنهم أعلم منكم»، وقال: «إنهم لم يخرجوكم من باب هدى، ولن يدخلوكم في باب ضلالة».

فلو سكت رسول الله ﷺ ولم يبيّن [مَنْ] أهل بيته لادعاهما آل فلان وآل فلان، ولكن الله عز وجل أنزله في كتابه [تصديقاً لنبيّه ﷺ] ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(١) فكان عليّ وحسن وحسين وفاطمة عليهم السلام، فأدخلهم رسول الله ﷺ تحت الكساء في بيت أم سلمة، ثم قال: اللهم إنّ لكلّ نبيّ أهلاً وثقلاً، وهؤلاء أهل بيتي^(٢) وثقلي. [فقال أم سلمة: ألسنت من أهلك؟ فقال: إنّك إلى خير، ولكن هؤلاء أهلي وثقلي].

فلما قبض رسول الله ﷺ كان عليّ عليه السلام أولى الناس [بالناس] لكثرة ما بلغ فيه رسول الله ﷺ وإقامته [للناس] وأخذه بيده، فلما مضى لم يكن يستطيع عليّ ولم يكن ليفعل أن يدخل محمد بن عليّ، ولا العباس بن عليّ، ولا أحداً من ولده إذا لقال الحسن والحسين: إنّ الله تبارك وتعالى أنزل فينا كما أنزل فيك، وأمر بطاعتنا كما أمر بطاعتك، وبلغ فينا رسول الله ﷺ كما بلغ فيك، وأذهب عنا الرجس كما أذهب عنك.

(١) سورة الأحزاب: ٣٣.

(٢) في المخطوط: (أهلي) بدل من: (أهل بيتي) والمثبت من المصدر.

فلَمَّا مضى [عليّ عليه السلام] كان الحسن عليه السلام أولى بها لكبره، فلَمَّا توفّي لم يستطع أن يدخل ولده ولم يكن ليفعل ذلك والله عزّ وجلّ يقول: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾^(١) فيجعلها في ولده إذا لقال الحسين عليه السلام أمر الله بطاعتي كما أمر بطاعتك وطاعة أبيك، وبلغ في رسول الله ﷺ كما بلغ فيك وفي أبيك، وأذهب الله عني الرجس كما أذهب عنك وعن أبيك.

فلَمَّا صارت إلى الحسين عليه السلام لم يكن أحد من أهل بيته يستطيع أن يدّعي عليه كما هو يدّعي على أخيه وعلى أبيه لو أراد أن يصرف الأمر عنه ولم يكونا ليفعلًا، ثمّ صارت حين أفضت إلى الحسين عليه السلام فجرى تأويل هذه الآية ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾.

ثمّ صارت من بعد الحسين لعليّ بن الحسين، ثمّ صارت من بعد عليّ بن الحسين إلى محمّد بن عليّ.

وقال: الرجس هو الشكّ، والله لا نشكّ في ربّنا أبداً^(٢).

أقول: قوله عليه السلام: «والله يقول ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ الآية» الواو للحال أو اعتراضية، والجملة معترضة بين قوله: «لم يكن ليفعل ذلك» وقوله: «فيجعلها في ولده» وتقدير الكلام لم يكن ليفعل فيجعلها في ولده مع وجود الآية، لعلمه أنّها غير جارية في ولده لوجود ما يصرفها عنهم من النصّ على الحسين عليه السلام كما دلّ عليه قوله عليه السلام: «إذا لقال الحسين عليه السلام أمر الله بطاعتي... إلى آخره».

(١) سورة الأنفال: ٧٥.

(٢) الكافي ١: ٢٨٦ - ٢٨٨ ح ١ باب ما نصّ الله عزّ وجلّ ورسوله ﷺ على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً، غاية المرام للسيد هاشم البحراني ٢: ٣٥١ ح ٤٢.

وفي قوله عليه السلام: «ثم صارت حين أفضت إلى الحسين عليه السلام فجرى تأويل هذه الآية... إلى آخره» إشارة إلى أن الآية دلت على ثبوت الإمامة للتسعة من ولد الحسين كل واحد بعد أبيه إلى قائمهم صلوات الله عليهم؛ لأن الولد أولى بأبيه من غيره وإن كان غيره من أولي الأرحام، فهم عليهم السلام منصوص عليهم بحكم الآية من الله ورسوله كالنص على أمير المؤمنين وابنيه عليهم السلام ^(١).

[٢/٢٠٦] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محمد الهاشمي، عن أبيه، عن أحمد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ^(٢)، قال: إنما يعني أولى بكم أي أحق بكم [وبأموالكم] وأنفسكم ^(٣) وأموالكم الله ورسوله، والذين آمنوا يعني علياً وأولاده الأئمة عليهم السلام إلى يوم القيامة.

ثم وصفهم الله عز وجل فقال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ ^(٤) وكان أمير المؤمنين عليه السلام في صلاة الظهر وقد صلى ركعتين وهو راكع وعليه حلة قيمتها ألف دينار، وكان النبي صلى الله عليه وآله كساه إياها، وكان النجاشي أهداها له، فجاء سائل فقال: السلام عليك يا ولي الله وأولى بالمؤمنين من أنفسهم، تصدق على مسكين، فطرح الحلة إليه وأوماً بيده إليه أن أحملها، فأنزل الله

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٢١٣ - ٢٤٨ باب ما نص الله عز وجل ورسوله على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً.

(٢) سورة المائدة: ٥٥.

(٣) في المخطوط: (من أنفسكم) بدل من: (وأنفسكم)، والمثبت عن المصدر.

(٤) تنمة الآية ٥٥ من سورة المائدة.

عَزَّ وَجَلَّ فيه هذه الآية، وصيّر نعمة أولاده بنعمته^(١)؛ فكلّ من بلغ من أولاده مبلغ الإمامة يكون بهذه النعمة مثله، فيتصدّقون وهم راکعون، والسائل الذي سأل أمير المؤمنين من الملائكة، والذين يسألون الأئمة من أولاده يكونون من الملائكة^(٢).

أقول: المشهور في غير هذا الحديث أنّ الذي تصدّق به ﷺ وهو راکع هو الخاتم، ولا منافاة لجواز صدور الصدقة بالأمرين معاً في وقتين أو وقت واحد، وكان سبب نزول الآية تصدّقه ﷺ بهما معاً، وتخصيص الحلة بالذكر في هذا الخبر لكثرة قيمتها، وتخصيص الخاتم في غيره لشهرته بين المؤلف والمخالف، وأهل الذكر أعلم^(٣).

[٣/٢٠٧] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن زرارة والفضيل بن يسار وبكير بن أعين ومحمّد بن مسلم وبريد بن معاوية وأبي الجارود جميعاً، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: أمر الله عزّ وجلّ رسوله ﷺ بولاية عليّ عليه السلام وأنزل عليه ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾^(٤) وفوّض ولاية أولي الأمر، فلم يدروا ما هي، فأمر الله محمداً ﷺ أن يفسّر لهم الولاية كما فسّر لهم الصلاة والزكاة والصوم والحجّ.

(١) أي جعل نعمة أولاده ملصقة بنعمته فأتى بصيغة الجمع.

(٢) الكافي ١: ٢٨٨ - ٢٨٩ ح ٣ باب ما نصّ الله عزّ وجلّ ورسوله ﷺ على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً، وسائل الشيعة ٥: ١٨ ح ٥٧٧٤ باب عدم كراهة لبس الثياب الفاخرة الثمينة إذا لم تؤدّ إلى الشهرة، وج ٩: ٤٧٧ ح ١٢٥٣٤ باب جواز الصدقة في حال ركوع الصلاة بل استحبابها.

(٣) انظر: شرح أصول الكافي للمازندراني ٦: ١١٦، ذيل الحديث أعلاه، مرآة العقول ٣: ٢٤٩ - ٢٥٠ باب ما نصّ الله عزّ وجلّ ورسوله ﷺ على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً.

(٤) سورة المائدة: ٥٥.

فلَمَّا أتاه ذلك من الله ضاق بذلك صدر رسول الله ﷺ وتحوّف أن يرتدّوا عن دينهم وأن يكذبوه، فضاقت صدره وراجع ربّه عزّ وجلّ، فأوحى الله عزّ وجلّ إليه: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(١) فصَدَعَ بأمر الله تعالى عزّ ذكره، فقام بولاية عليّ عليه السلام يوم غدِير خَمّ فنادى: الصلاة جامعة^(٢) وأمر بعدّ الناس أن يبلغ الشاهد الغائب. قال عمر بن أَدِيْنَة: قالوا جميعاً غير أبي الجارود: قال أبو جعفر عليه السلام: وكانت الفريضة تنزل بعد الفريضة الأخرى، وكانت الولاية آخر الفرائض، فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(٣). قال أبو جعفر عليه السلام: يقول الله عزّ وجلّ: لا أنزل عليكم بعد هذه فريضة، قد أكملت لكم الفرائض^(٤).

[٤/٢٠٨] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه وصالح بن السندي، عن جعفر ابن بشير، عن يحيى، عن معمر العطار، عن بشير الدهان، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي توفي فيه: ادعوا لي خليلي، فأرسلنا إلى أبيهما^(٥)، فلَمَّا نظر إليهما رسول الله ﷺ أعرض عنهما ثمّ قال: ادعوا لي خليلي، فأرسل إلى عليّ عليه السلام، فلَمَّا نظر إليه أكبّ عليه يحدثه، فلَمَّا خرج لقيه

(١) سورة المائدة: ٦٧.

(٢) الصلاة جامعة: منصوب على الإغراء، أي إلزموا واحضروها حال كونها جامعة للناس.

(٣) سورة المائدة: ٣.

(٤) الكافي ١: ٢٨٩ ح ٤ باب ما نصّ الله عزّ وجلّ ورسوله على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً، تفسير نور الثقلين للحويزي ١: ٦٤٦ ح ٢٦٤. ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٢٥٠-٢٥٩ باب ما نصّ الله عزّ وجلّ ورسوله على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً.

(٥) أي عائشة وحفصة.

فقالا له: ما حدّثك خليلك؟ فقال: حدّثني ألف باب يفتح كلّ باب ألف باب^(١).
أقول: الأخبار المتضمّنة لهذا المعنى كثيرة، وأكثرها ورد بلفظ الباب^(٢)، وفي بعضها أوصى إليه بألف كلمة^(٣) وألف باب، تفتح كلّ كلمة وكلّ باب ألف كلمة وألف باب، وفي بعضها أنّه علّمه ألف حرف كلّ حرف يفتح ألف حرف^(٤).

[٥/٢٠٩] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حمّاد بن عيسى، عن عمرو^(٥) بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: أوصى أمير المؤمنين عليه السلام إلى الحسن عليه السلام وأشهد على وصيّته الحسين عليه السلام ومحمّداً وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته، ثمّ دفع إليه الكتاب والسلاح، ثمّ قال لابنه الحسن: يا بنيّ، أمرني رسول الله ﷺ أن أوصي إليك وأن أدفع إليك كتيبي وسلاحي كما أوصى إليّ رسول الله ﷺ ودفع إليّ كتيبه وسلاحه، وأمرني أن أمرك إذا حضرك الموت أن تدفعه إلى أخيك الحسين، ثمّ أقبل على ابنه الحسين عليه السلام وقال: أمرك رسول الله ﷺ أن تدفعه إلى ابنك هذا، ثمّ أخذ بيد

(١) الكافي ١: ٢٩٦ ح ٤ باب الإشارة والنصّ على أمير المؤمنين عليه السلام، بحار الأنوار ٢٢: ٤٦٣ - ٤٦٤ ح ١٥ في قول النبي ﷺ: ادعوا لي خليلي.

(٢) انظر: بصائر الدرجات: ٣٢٢ باب في ذكر الأبواب التي علّم رسول الله ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام.

(٣) انظر: بصائر الدرجات: ٣٢٩ باب الكلمة التي علّم رسول الله ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام.

(٤) انظر: بصائر الدرجات: ٣٢٧ باب فيه الحروف التي علّم رسول الله ﷺ عليّاً عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي للمازندراني ٦: ١٤٤ باب الإشارة والنصّ على أمير المؤمنين عليه السلام.

(٥) في المخطوط: (عمر) بدل من: (عمرو) والمثبت عن المصدر.

ابن^(١) علي بن الحسين عليه السلام ثم قال لعلي بن الحسين^(٢): يا بني، وأمرك رسول الله ﷺ أن تدفعه إلى ابنك محمد بن علي، وأقرأه من رسول الله ﷺ ومني السلام.

ثم أقبل على ابنه الحسن فقال: يا بني، أنت ولي الأمر وولي الدم؛ فإن عفوت فلك، وإن قتلت فضربة مكان ضربة ولا تأثم^(٣).

[٦/٢١٠] عنه، عن محمد بن يحيى، عن علي بن الحسن، [عن علي بن إبراهيم العقيلي، يرفعه]، قال: قال: لما ضرب ابن ملجم أمير المؤمنين عليه السلام، قال للحسن: يا بني، إذا أنا مت فاقتل ابن ملجم لعنه الله واحفر له في الكناسه (ووصف العقيلي الموضع على باب طاق المحامل موضع الشواء والرواس) ثم ارم به فيه، فإنه واد من أودية جهنم^(٤).

أقول: وجه الجمع بين هذا الحديث المتضمن لأمره للحسن عليه السلام بقتل ابن ملجم لعنه الله وبين الحديث السابق المتضمن لتخييره له في العفو عنه وفي قتله، يمكن أن يكون أن التخيير وقع بياناً لحكم ولي الدم مع القاتل، وأمره بالقتل لما علم من اختياره ذلك وعلم أنه الأصلح، بل هو المختار عند الله تعالى؛

(١) قوله: (ابن) من المصدر.

(٢) قوله: (لعلي بن الحسين) من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٢٩٨-٢٩٩ ح ٥ باب الإشارة والنص على الحسن بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٤٣: ٣٢٢ ح ١ في النص عليه صلوات الله عليه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٢٩٢-٢٩٣ باب الإشارة والنص على الحسن بن علي عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ٣٠٠ ح ٧ باب الإشارة والنص على الحسن بن علي عليه السلام، الوافي ٢: ٣٣٢-٣٣٥ ح ٧٩٧ باب الإشارة والنص على الحسن بن علي عليه السلام.

لأنهم صلوات الله عليهم لم يفعلوا إلا ما يختاره الله لهم^(١).

[٧/٢١١] عنه، عن محمد بن الحسن وعلي بن محمد، عن سهل - هو ابن زياد - عن محمد بن سليمان، عن هارون بن الجهم، عن محمد بن مسلم، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لما احتضر الحسن بن علي صلوات الله عليهما، قال للحسين عليه السلام: يا أخي، إني أوصيك بوصية فاحفظها، فإذا أنا مت فهيئني ثم وجهني إلى رسول الله ﷺ لأحدث به عهداً، ثم أصرفني إلى أمي فاطمة عليها من الله السلام، ثم رُدني فادفني بالبقيع، واعلم أنه سيصيني من الحميراء ما يعلم الناس من بغضها وعداوتها لله ورسوله ﷺ^(٢) وعداوتها لنا أهل البيت.

فلما قبض الحسن عليه السلام [و] وضع على سريره، وانطلقوا به إلى مصلّى رسول الله ﷺ الذي كان يصلّي فيه على الجنائز، فصلّي على الحسن عليه السلام، فلما أن صلّي عليه حمل فأدخل المسجد.

فلما أوقف على قبر رسول الله ﷺ بلغ عائشة الخبر، وقيل لها: إنهم أقبلوا بالحسن بن علي عليه السلام ليدفنه^(٣) مع رسول الله ﷺ، فخرجت مبادرة على بغل مُسْرَج - فكانت أول امرأة في الإسلام ركبت سرجاً - فوقفت وقالت: نحوا ابنكم عن بيتي، فإنه لا يدفن في بيتي^(٤) ولا يهتك على رسول الله ﷺ حجابي.

فقال لها الحسين بن علي صلوات الله عليهما: قديماً هتكِ أنتِ وأبوكِ

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي للمازندراني ٦: ١٥٧ ح ٧

باب الإشارة والنص على الحسن بن علي عليه السلام.

(٢) في المصدر: (ولرسوله) بدل من: (رسوله).

(٣) في المصدر: (ليدفن) بدل من: (ليدفنه).

(٤) في المصدر: (فيه) بدل من: (في بيتي).

حجاب رسول الله ﷺ، وأدخلت بيته من لا يحب رسول الله ﷺ قربه، وإن الله سائلك عن ذلك.

يا عائشة، إن أخي أمرني أن أقربه من أبيه رسول الله ﷺ ليحدث به عهداً، واعلمي أن أخي أعلم الناس بالله ورسوله وأعلم بتأويل كتابه من أن يهتك على رسول الله ﷺ ستره؛ لأن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾^(١) وقد أدخلت أنت بيت رسول الله ﷺ الرجال بغير إذنه، وقد قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾^(٢).

ولعمري لقد ضربت أنت لأبيك وفاروقه عند أذن رسول الله ﷺ المعاول، وقال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فَلِتَقْوَى﴾^(٣)، ولعمري لقد أدخل أبوك وفاروقه على رسول الله ﷺ بقربهما منه الأذى وما رعيًا من حقه ما أمرهما الله به على لسان رسول الله ﷺ، إن الله حرّم من المؤمنين أمواتاً ما حرّم منهم أحياءاً، وتالله يا عائشة لو كان هذا الذي كرهتيه من دفن الحسن عند أبيه صلوات الله عليهما جائزاً فيما بينا وبين الله لعلمت أنه سيدفن وإن رغم معطسك.

قال: ثم تكلم محمد بن الحنفية وقال: يا عائشة، يوماً على بغل ويوماً على جمل، فلا تملكين نفسك ولا تملكين الأرض عداوة لبني هاشم.

(١) سورة الأحزاب: ٥٣.

(٢) سورة الحجرات: ٢.

(٣) سورة الحجرات: ٣.

قال: فأقبلت عليه فقالت: يا ابن الحنفية، هؤلاء الفواطم يتكلمون، فما كلامك؟

فقال لها الحسين عليه السلام: وأنتي تبعدين محمداً من الفواطم، فوالله لقد ولدته ثلاث فواطم: فاطمة بنت عمران بن عائد بن عمرو بن مخزوم^(١) وفاطمة بنت أسد بن هاشم وفاطمة بنت زائدة بن الأصم بن رواحة بن حجر بن عبد معيص بن عامر^(٢).

فقالت عائشة للحسين عليه السلام: نحوا ابنكم واذهبوا به، فإنكم قوم خصمون.

قال: فمضى الحسين عليه السلام إلى قبر أمّه ثم أخرجها فدفنها بالبيع^(٣).

أقول: أبت عائشة وأبوها وفاروقه إلا النصب والتجاهر بالبغض والعداوة لأهل البيت عليهم السلام، ومع هذا وأهل النصب والضلال يتعصبون لها ويجتهدون في إظهار فضلها وستر قبائحها والاعتذار عن كبائر ذنوبها ومساوئها التي لا يسعهم إنكارها بأنها ثابت عنها، وأنتي لهم بتصحيح توبتها عن الجمل، وقد كذبهم وأبطل دعواهم البغل، وذلك منهم محض التعصّب والعناد والضلال عن سبيل الرشاد فـ ﴿إِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(٤).^(٥)

(١) في المخطوط: (فاطمة بنت عائد بن عمر) بدل من: (فاطمة بنت عمران بن عائد بن عمرو) والمثبت من المصدر.

(٢) قوله عليه السلام: «الفواطم الثلاث» اللاتي ولدن محمداً بن الحنفية هن: الأولى زوجة عبد المطلّب، والثانية زوجة أبي طالب، والثالثة زوجة هاشم أم عبد المطلّب (مرآة العقول ٣: ٣١٩).

(٣) الكافي ١: ٣٠٢-٣٠٣ ح ٣ باب الإشارة والنصّ على الحسين بن علي عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٤: ١٤٢-١٤٣ ح ٩ فيما فعلت عائشة بجنازة الإمام المجتبي عليه السلام.

(٤) سورة الحج: ٤٦.

(٥) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣١٣-٣٢٠ باب الإشارة والنصّ على الحسين بن علي عليه السلام.

[٨/٢١٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين وأحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال الحسين بن علي عليه السلام لما حضره ما حضره ^(١) دعا ابنته الكبرى فاطمة بنت الحسين عليها السلام فدفع إليها كتاباً ملفوفاً ووصية ظاهرة، وكان علي بن الحسين عليه السلام مبطوناً معهم لا يرون إلا أنه لما به، فدفعت فاطمة الكتاب إلى علي بن الحسين عليه السلام ثم صار - والله - ذلك الكتاب إلينا يا زياد.

قال: قلت: ما في ذلك الكتاب - جعلني الله فداك - ؟

قال: فيه - والله - ما يحتاج إليه ولد آدم منذ خلق الله آدم إلى أن تقنى الدنيا، والله إن فيه الحدود حتى أن فيه أرش الخدش ^(٢). ^(٣)

أقول: في رواية أبي بكر الحضرمي عن الصادق عليه السلام أن الحسين عليه السلام لما سار إلى العراق استودع أم سلمة الكتب والوصية، فلما رجع علي بن الحسين عليه السلام دفعها إليه ^(٤).

ولا منافاة لجواز أن يكون في إحدى الوصيتين والكتاب ما ليس في الأخرى،

(١) في المصدر: (الذي) بدل من: (ما).

(٢) في المخطوط: (كانت الدنيا إلى أن تقنى) بدل من: (خلق الله آدم إلى أن تقنى الدنيا، والله إن فيه الحدود، حتى أن فيه أرش الخدش) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٣٠٣-٣٠٤ ح ١ باب الإشارة والنص على علي بن الحسين عليه السلام، بصائر الدرجات: ١٨٣ ح ٣ باب في الأئمة عليهم السلام وأنه صارت إليه كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ٣٠٤ ح ٣ باب الإشارة والنص على علي بن الحسين عليه السلام، بحار الأنوار ٤٦: ١٩ ح ٦ في إن الإمام يجب أن يكون منصوباً عليه.

أو يكون أحدهما تأكيداً للأخرى للاستظهار، وأهل الذكر أعلم^(١).

[٩/٢١٣] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حنان بن سدير، عن فليح ابن أبي بكر الشيباني، قال: والله إنني لجالس عند علي بن الحسين ﷺ وعنده ولده إذ جاء جابر بن عبد الله الأنصاري، فسلم عليه ثم أخذ بيد أبي جعفر ﷺ فخلابه، فقال: إن رسول الله ﷺ أخبرني أنني سأدرك رجلاً من أهل بيته يقال له محمد بن علي، يكنى أبا جعفر [فإذا أدركته] فاقرأه مني السلام.

قال: ومضى جابر ورجع أبو جعفر ﷺ فجلس مع أبيه علي بن الحسين ﷺ وإخوته، فلما صلى المغرب قال علي بن الحسين ﷺ [لأبي جعفر ﷺ]: أي شيء قال لك جابر بن عبد الله الأنصاري؟

فقال: قال: إن رسول الله ﷺ قال: إنك ستدرك رجلاً من أهل بيتي اسمه محمد بن علي، يكنى أبا جعفر فاقرأه مني السلام.

فقال له أبوه: هنيئاً لك يا بني ما خصك الله به من رسوله من بين أهل بيتك^(٢)، لا يطلع إخوتك على هذا ﴿فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾^(٣) كما كاد إخوة يوسف ليوسف ﷺ^(٤).

أقول: قد ورد في أخبار آخر حكاية لقاء جابر للباقر ﷺ، وفيها بعض

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٢٠ باب الإشارة والنص على علي بن الحسين ﷺ.

(٢) في بعض نسخ الكافي والمخطوط: (من أهل بيته) بدل من: (من بين أهل بيتك).

(٣) سورة يوسف: ٥.

(٤) الكافي ١: ٣٠٤ ح ٤ باب النص والإشارة على علي بن الحسين ﷺ، عنه في الوافي ٢: ٣٤٤ ح ٨٠٤ باب الإشارة والنص على علي بن الحسين ﷺ.

المغايرة بزيادة أو نقصان، ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في صحّة الجميع، فمن ذلك ما رواه الصدوق عليه السلام بسنده عن جابر بن يزيد الجعفي، قال: سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري يقول: لما أنزل الله عزّ وجلّ على نبيّه محمد عليه السلام ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١)، قلت: يا رسول الله، عرفنا الله ورسوله، فمن أولوا الأمر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟ فقال عليه السلام: هم خلفائي - يا جابر - وأئمة المسلمين من بعدي؛ أولهم عليّ بن أبي طالب عليه السلام، ثمّ الحسن، ثمّ الحسين، ثمّ عليّ بن الحسين، ثمّ محمد بن عليّ المعروف في التوراة بالباقر - وستدركه يا جابر، فإذا أدركته^(٢) فاقراه منّي السلام - ثمّ الصادق جعفر بن محمد، ثمّ موسى بن جعفر، ثمّ عليّ بن موسى، ثمّ محمد بن عليّ، ثمّ عليّ بن محمد، ثمّ الحسن بن عليّ، ثمّ سمّي وكنيتي حجة الله في أرضه وبقية في عبادته بن الحسن بن عليّ، ذاك الذي يفتح الله تعالى ذكره على يديه مشارق الأرض ومغاربها، ذاك الذي يغيب عن شيعة وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بإمامته إلّا من امتحن الله قلبه للإيمان.

قال جابر: فقلت: يا رسول الله، فهل يقع لشيعته^(٣) الانتفاع به في غيبته؟ فقال عليه السلام: إي والذي بعثني بالحقّ نبياً^(٤) إنهم يستضيئون بنوره ويستفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وإن جللها السحاب^(٥).

(١) سورة النساء: ٥٩.

(٢) في المصدر: (فإذا لقيته) بدل من: (فإذا أدركته).

(٣) في المخطوط: (على شيعة) بدل من: (لشيعة)، والمثبت من المصدر.

(٤) في المصدر: (بعثني بالنبوة) بدل من: (بعثني بالحقّ نبياً).

(٥) في المصدر: (وإن تجلّلها سحاب) بدل من: (وإن جللها السحاب).

يا جابر، هذا من مكنون سرّ الله ومخزون علم الله، فاكتمه إلا عن أهله.
قال جابر بن يزيد: فدخل جابر بن عبد الله الأنصاريّ على عليّ بن الحسين عليه السلام فبينما هو يحدثه إذ خرج محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام من عند نساءه، وعلى رأس ذؤابة، وهو غلام، فلمّا بصر به جابر ارتعدت فرائضه، وقامت كلّ شعرة على بدنه ونظر إليه مليّاً، ثمّ قال له: يا غلام، أقبل فأقبل، ثمّ قال له: أدبر فأدبر.

فقال جابر: شمائل رسول الله ﷺ وربّ الكعبة. ثمّ قال له: أدن، فدنا منه^(١)، ثمّ قال له: ما اسمك يا غلام؟
فقال: محمّد. فقال: ابن من؟ فقال: ابن عليّ بن الحسين. فقال: يا بنيّ، فدتك نفسي فأنت إذن الباقر؟

فقال: نعم، فأبلغني ما حمّلك رسول الله ﷺ. فقال جابر: يا مولاي، إنّ رسول الله ﷺ بشّرني بالبقاء إلى أن ألقاك، فقال لي: إذا لقيتَه فاقرأه منّي السلام؛ فرسول الله - يا مولاي - يقرأ عليك السلام.

فقال أبو جعفر عليه السلام: يا جابر، على رسول الله السلام ما قامت السماوات والأرض وعليك يا جابر كما بلغت السلام. فكان جابر بعد ذلك يختلف إليه ويتعلّم منه، فسأله محمّد بن عليّ عليه السلام عن شيء، فقال له جابر: والله ما^(٢) دخلتُ في نهى رسول الله ﷺ، فقد أخبرني أنكم [أئمة الهداة من أهل بيته من بعده

(١) في المصدر: (ثمّ قام ودنا منه) بدل من: (ثمّ قال له ادنّ فدنا منه).

(٢) في المخطوط: (لا) بدل من: (ما) والمثبت من المصدر.

أحكم^(١) الناس صغاراً وأعلم الناس كباراً، وقال: لا تعلموهم، فهم أعلم منكم. فقال أبو جعفر عليه السلام: صدق جدِّي رسول الله ﷺ، إنِّي لأعلم [منك] بما سألتك عنه^(٢)، ولقد أوتيتُ الحكم صبيّاً، كلَّ ذلك بفضل الله علينا ورحمة الله لنا أهل البيت^(٣).

[١٠/٢١٤] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن أبي القاسم الكوفي، عن محمد بن سهل، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن إسماعيل ابن محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لَمَّا حضرت علي بن الحسين عليه السلام الوفاة قبل ذلك أخرج سفظاً أو صندوقاً عنده، فقال: يا محمد، احمل هذا الصندوق.

قال: فحمل بين أربعة، فلمَّا توفي جاء إخوته يدعون [ما] في الصندوق، فقالوا: أعطنا نصيبنا من الصندوق.

فقال: والله ما لكم فيه شيء، ولو كان لكم فيه شيء ما دفعه^(٤) إليّ، وكان في الصندوق سلاح رسول الله ﷺ وكتبه^(٥).

(١) في المصدر: (أحكم) بدل من: (أحكم).

(٢) في المخطوط: (منك) بدل من: (عنه) والمثبت في المصدر.

(٣) كمال الدين وتمام النعمة للشيخ الصدوق: ٢٥٣ - ٢٥٤ باب ٢٣ نصّ الله تعالى على القائم عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٣٦: ٢٤٩ - ٢٥١ ح ٦٧ في قول النبي ﷺ لعلي عليه السلام: لا يحبك إلا من طابت ولادته ولا يبغضك إلا من خبثت ولادته، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٢١ - ٣٢٢ باب الإشارة والنصّ على علي بن الحسين عليه السلام.

(٤) في المخطوط: (مما دفعه) بدل من: (ولو كان لكم فيه شيء ما) والمثبت في المصدر.

(٥) الكافي ١: ٣٠٥ ح ١ باب الإشارة والنصّ على أبي جعفر عليه السلام، بصائر الدرجات: ٢٠٠ ح ١٨ باب

[١١/٢١٥] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان بن عثمان، عن أبي الصباح الكناني، قال: نظر أبو جعفر عليه السلام إلى أبي عبد الله عليه السلام يمشي، فقال: ترى هذا؟ هذا من الذين قال الله عز وجل: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ (١). (٢)

[١٢/٢١٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن جابر بن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: سئل عن القائم، فضرب بيده على أبي عبد الله فقال: والله هذا قائم (٣) آل محمد. قال عنبسة: فلما قبض أبو جعفر عليه السلام دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فأخبرته بذلك، فقال: صدق جابر، ثم قال: لعلمكم ترون أن ليس كل إمام هو القائم بعد الإمام الذي كان قبله (٤).

[١٣/٢١٧] عنه، عن أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن عبد الله القلاء،

⇒ ما عند الأئمة عليهم السلام من سلاح رسول الله ﷺ وآيات الأنبياء، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٢٢-٣٢٣ باب الإشارة والنص على أبي جعفر عليه السلام. (١) سورة القصص: ٥.

(٢) الكافي ١: ٣٠٦ ح ١ باب الإشارة والنص على أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، الإرشاد للشيخ المفيد ٢: ١٨٠ باب تاريخ الإمام الصادق عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٢٥-٣٢٦ باب الإشارة والنص على أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام.

(٣) في المصدر: (هذا والله قائم) بدل من: (والله هذا قائم).

(٤) الكافي ١: ٣٠٧ ح ٧ باب الإشارة والنص على أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، عنه في الروافي ٢: ٣٤٨ ح ٨١٣ باب الإشارة والنص على أبي عبد الله عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٢٨ باب الإشارة والنص على أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام.

عن الفيض بن المختار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: خذ بيدي من النار، مَنْ لنا بعدك؟ فدخل عليه أبو إبراهيم عليه السلام - وهو يومئذ غلام - فقال: هذا صاحبكم، فتمسك به ^(١).

[١٤/٢١٨] عنه، عن عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي أيوب الخزاز، عن ثبيت ^(٢)، عن معاذ بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلت له: أسأل الذي رزق أباك منك هذه المنزلة أن يرزقك من عقبك قبل الممات مثلاً.

فقال: قد فعل الله مثل ذلك.

قال: قلت: من هو جعلت فداك؟

فأشار إلى العبد الصالح ^(٣) وهو راقد، فقال: هذا الراقد وهو غلام ^(٤).

[١٥/٢١٩] عنه، عن أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن عبد الله القلاء، عن المفضل بن عمر، قال: ذكر أبو عبد الله عليه السلام أبا الحسن، وهو يومئذ غلام،

(١) الكافي ١: ٣٠٧ ح ١ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٨: ١٨ ح ١٨ في النص عليه عليه السلام من أبيه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٢٩ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٢) في المخطوط: (يتب) بدل من: (ثبيت)، والمثبت من المصدر، قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ١٧٥ هو ثبيت بن محمد مصغراً، لرواية أبي أيوب الخزاز عنه، ويحتمل ثبيت بن نشيط الكوفي أيضاً، والأول متكلم حاذق فقيه محدث، والثاني مجهول.

(٣) وهو الإمام موسى الكاظم عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ٣٠٨ ح ٢ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٨: ١٧ ح ١٥ في النص عليه عليه السلام من أبيه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٣٠ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

فقال: هذا المولود الذي لم يولد فينا مولود أعظم بركة على شيعتنا منه. ثم قال: لا تجفوا إسماعيل^(١).

[١٦/٢٢٠] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن جعفر بن بشير، عن فضل، عن طاهر، قال: كان أبو عبد الله عليه السلام يلوم عبد الله ويعاتبه ويعظه ويقول: ما منعك أن تكون مثل أخيك في الله، إنني لأعرف النور في وجهه. فقال عبد الله: أليس أبي وأبوه واحد وأمي وأمه واحدة^(٢)؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: إنه من نفسي وأنت ابني^(٣).

[١٧/٢٢١] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الوشاء، عن محمد بن سنان، عن يعقوب السراج، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وهو واقف على رأس أبي الحسن موسى، وهو في المهد، فجعل يسارّه طويلاً، فجلست حتى فرغ، فقمّت إليه، فقال لي: ادنّ من مولاك فسلمّ، فدنوت فسلمّت عليه، فردّ عليّ السلام بلسان فصيح، ثم قال لي: اذهب فغيّر اسم ابنتك التي سميتها أمّس، فإنه اسم يبغضه الله، وكان ولدت لي ابنة سميتها بالحميراء.

(١) الكافي ١: ٣٠٩ ح ٨ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، وعنه في بحار الأنوار ٥٠:

٣٥ ح ٢٤ في النصوص عليه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول

٣: ٣٣٤ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٢) الظاهر أن: (أُمِّي وأُمّه) مصحف، والصواب: (أصلي وأصله) كما في إعلام الوري ص ٢٨٩، نقلاً عن الشيخ الكليني.

(٣) الكافي ١: ٣١٠ ح ١٠ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٨: ١٨

ح ٢٢ في النص عليه عليه السلام من أبيه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة

العقول ٣: ٣٣٦ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

فقال أبو عبد الله عليه السلام: انته إلى أمره ترشد؛ فغيرت اسمها^(١).

[١٨/٢٢٢] عنه، عن ابن محمد، عن سهل بن زياد أو غيره، عن محمد بن الوليد، عن يونس، عن داود بن زربي، عن أبي أيوب النحوي، قال: بعث إلي أبو جعفر المنصور في جوف الليل، فأتيته فدخلت عليه^(٢) وهو جالس على كرسي وبين يديه شمعة وفي يده كتاب. قال: فلما سلمت عليه رمى بالكتاب إلي وهو يبكي.

فقال لي: هذا كتاب محمد بن سليمان يخبرنا أن جعفر بن محمد قد مات، فإننا لله وإننا إليه راجعون - ثلاثاً - وأين مثل جعفر؟

ثم قال لي: اكتب، قال: فكتبت صدر الكتاب، ثم قال: اكتب إن كان أوصى إلى رجل واحد بعينه فقدّمه فاضرب عنقه. قال: فرجع إليه الجواب أنه قد أوصى إلى خمسة، وأحدهم أبو جعفر المنصور ومحمد بن سليمان وعبد الله وموسى وحميذة^(٣).

[١٩/٢٢٣] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النضر بن سويد بنحو هذا، إلا أنه ذكر أنه أوصى إلى أبي جعفر المنصور وعبد الله وموسى ومحمد بن جعفر

(١) الكافي ١: ٣١٠ ح ١١ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٨: ١٩ ح ٢٤ في النص عليه عليه السلام من أبيه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٣٦ - ٣٣٧ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٢) في المخطوط: (إليه) بدل من: (عليه) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٣١٠ ح ١٣ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٧: ٨ ح ٨ فيما أوصى به عليه السلام الحسن الأفطس، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٣٧ - ٣٣٨ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

ومولاً لأبي عبد الله. قال: فقال أبو جعفر: ليس إلى قتل هؤلاء سبيل^(١).

[٢٠/٢٢٤] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن علي بن الحسن، عن صفوان الجمال، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صاحب هذا الأمر، فقال: إن صاحب هذا الأمر لا يلهو ولا يلعب، وأقبل أبو الحسن موسى، وهو صغير ومعه عناق مكية^(٢) وهو يقول لها: اسجدي لربك، فأخذه أبو عبد الله عليه السلام وضمه إليه، وقال: بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب^(٣).

[٢١/٢٢٥] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن الحسين بن نعيم الصحاف، قال: كنت أنا وهشام بن الحكم وعلي بن يقطين ببغداد، فقال علي بن يقطين: كنت عند العبد الصالح جالساً، فدخل عليه ابنه علي، فقال له: يا علي بن يقطين، هذا علي سيد ولدي، أما إنني قد نحلته كنيته. فضرب هشام بن الحكم براحته جبهته، ثم قال: ويحك! كيف قلت؟ فقال علي بن يقطين: سمعت والله منه كما قلت. فقال هشام: أخبرك أن الأمر فيه من بعده^(٤).

(١) الكافي ١: ٣١٠ - ٣١١ ح ١٤ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٧: ٨ ح ٣ فيما أوصى به عليه السلام الحسن الأفطس، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٣٨ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٢) العناق بالفتح الأنثى من أولاد المعز ما لم يتم لها سنة.

(٣) الكافي ١: ٣١١ ح ١٥ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام، بحار الأنوار ٤٨: ١٩ ح ٢٧ في النص عليه السلام من أبيه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٣٨ - ٣٣٩ باب الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ٣١١ ح ١ باب الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا عليه السلام، الإرشاد للشيخ المفيد ٢:

[٢٢/٢٢٦] عنه، عن أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن أبي الحكم^(١)، قال: حدثني عبد الله بن إبراهيم الجعفري^(٢) وعبد الله بن محمد بن عمارة، عن يزيد بن سليط، قال: لما أوصى أبو إبراهيم عليه السلام أشهد إبراهيم بن محمد الجعفري، وإسحاق بن محمد الجعفري، وإسحاق بن جعفر بن محمد، وجعفر بن صالح، ومعاوية الجعفري^(٣)، ويحيى بن الحسين بن زيد بن علي، وسعد بن عمران الأنصاري، ومحمد بن الحارث الأنصاري، ويزيد بن سليط الأنصاري، ومحمد ابن جعد بن سعد الأسلمي^(٤)، وهو كاتب الوصية الأولى^(٥).

وأشهدهم أنه^(٦) يشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأن محمدًا عبده ورسوله، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وأن البعث بعد الموت حق، وأن الوعد حق، وأن الوعيد حق [وأن الحساب حق، والقضاء حق، وأن الوقوف بين يدي الله حق، وأن ما جاء به محمد عليه السلام حق]^(٧) وأن

⇒ ٢٤٩ باب النص على إمامة علي بن موسى عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٤١ باب الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(١) إما هو هشام بن سالم أو عمار بن البيع.

(٢) هو عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهم، ثقة صدوق. (شرح أصول الكافي للمازندراني ٦: ١٩٦).

(٣) في المخطوط: (ومعاوية بن الجعفري) بدل من: (ومعاوية الجعفري)، والمثبت موافق للمصدر.

(٤) المذكور في كتب الرجال محمد بن جعد الأسدي، وهو من أصحاب الإمام الكاظم عليه السلام.

(٥) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ١٩٦: هذه الوصية كتبها الإمام عليه السلام كما يدل عليه قوله فيما بعد: «إن هذه وصيتي بخطي».

(٦) في المخطوط: (أن) بدل من: (أنه) والمثبت من المصدر.

(٧) ما بين المعقوفتين من المصدر.

ما أنزل به الروح الأمين^(١) حق، على ذلك أحيى وعليه أموت، وعليه أبعث إن شاء الله.

وأشهدهم أن هذه وصيتي بخطي، وقد نسخت وصية جدِّي أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام ووصية محمد بن عليّ قبل ذلك نسختها حرفاً بحرف، ووصية جعفر بن محمد على مثل ذلك.

وإنِّي قد أوصيت إلى عليّ وبنِّي بعد معي إن شاء، وأنس منهم رُشدًا، وأحب أن يقرَّهم فذاك له وإن كرههم، وأحب أن يخرجهم فذاك له ولا أمر لهم معي. وأوصيت إليه بصدقاتي وأموالي وموالي^(٢) وصبيان الذين خلَّفت^(٣) وولدي إلى إبراهيم والعبَّاس^(٤) وقاسم وإسماعيل وأحمد وأمَّ أحمد وإلى عليّ أمر نسائي دونهم، وثلاث صدقة أبي وثلاثي يضعه حيث يرى ويجعل فيه ما يجعل ذو المال في ماله، فإن أحبَّ أن يبيع أو يهب أو ينحل أو يتصدق بها على من سمَّيت [له] وعلى غير من سمَّيت فذاك له، وهو أنا^(٥) في وصيتي في مالي وفي أهلي وولدي.

(١) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ١٩٧: الروح الأمين إمَّا القرآن أو جبرائيل عليه السلام، وعلى الثاني يمكن أن يراد بالموصول القرآن، فالعطف على التقديرين من باب عطف الخاص على العام لشدة الاهتمام، ويمكن أن يراد به التأكيد أيضاً.

(٢) يُحتمل أن يراد بهم العبيد والمعقَّ والعصبة والشبيعة كلَّهم.

(٣) في المصدر: (الذي خلَّفت) بدل من: (الذين خلَّفت).

(٤) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ١٩٧: لعلَّ المراد أوصيت إلى إبراهيم فهو عطف على «إليه» بحذف العاطف، وفي كتاب «العيون» «وإلى إبراهيم» بالواو، وهو الأظهر، وقيل: إلى هنا بمعنى مع.

(٥) إشارة إلى مساواتهما في التصرف من غير تفاوت.

وإن يرى^(١) أن يقرّ إخوته الذين سمّيتهم في كتابي هذا أقرّهم، وإن كره فله أن يخرجهم غير مثرب^(٢) عليه ولا مردود، فإن أنس منهم غير الذي فارقتهم عليه فأحبّ أن يردّهم في ولاية فذاك له، وإن أراد رجل منهم أن يزوّج أخته فليس له أن يزوّجها إلا بإذنه وأمره فإنّه أعرف بمناكح قومه، وأي سلطان أو أحد من الناس كفّه عن شيء أو حال بينه وبين شيء ممّا ذكرت في كتابي [هذا] أو أحد ممّن ذكرت فهو من الله ومن رسوله برئ، والله ورسوله منه براء^(٣)، وعليه لعنة الله وغضبه ولعنة اللاعنين والملائكة المقربين والنبیین والمرسلين وجماعة المؤمنين.

وليس لأحد من السلاطين أن يكفّه عن شيء وليس لي عنده تبعة ولا تباعة^(٤)، ولا لأحد من ولدي له قبلي مال فهو مصدّق فيما ذكر، فإن أقلّ فهو أعلم وإن أكثر فهو الصادق كذلك، وإنّما أردت بإدخال الذين أدخلتهم معه من ولدي التنويه^(٥) بأسمائهم والتشريف لهم.

وأُمّهات أولادي من أقامت منهنّ في منزلها وحجابها فلها ما كان يجري عليها في حياتي إن رأى ذلك، ومن خرجت منهنّ إلى زوج فليس لها أن ترجع

(١) في المخطوط: (رأى) بدل من: (يرى) والمثبت من المصدر.

(٢) من الثريب: وهو التعبير.

(٣) في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٤٣: (بريثان) على صيغة التثنية وهو الأظهر.

(٤) التبع بفتح التاء وكسر الباء: ما يتبع المال من نوائب الحمول، وهو من تبع الرجل بحقي إذا مشيت خلفه، والتباعة مصدر منه، تقول: تبع القوم بالكسر تبعاً وتباعة إذا مشيت خلفهم أو مرّوا بك فمضيت معهم.

(٥) نوهت باسمه إذا رفعت ذكره.

إلى محوأي^(١) إلا أن يرى عليّ غير ذلك، وبناتي^(٢) بمثل ذلك، ولا يزوّج بناتي أحد من إخوتهنّ من أمّهاتهنّ ولا سلطان ولا عمّ إلا برأيه ومشورته؛ فإن فعلوا غير ذلك فقد خالفوا الله ورسوله وجاهدوه في ملكه وهو أعرف بمناكح قومه، فإن أراد أن يزوّج زوج، وإن أراد أن يترك ترك.

وقد أوصيتهنّ بمثل ما ذكرت في كتابي هذا وجعلت الله عزّ وجلّ عليهنّ^(٣) شهيداً، وهو وأمّ أحمد [شاهدان]، وليس لأحد أن يكشف وصيتي ولا ينشرها وهو منها على غير ما ذكرت وسمّيت؛ فمن أساء فعليه، ومن أحسن فلنفسه، وما ربك بظلام للعبيد، وصلى الله على محمّد وآله.

وليس لأحد من سلطان ولا غيره أن يفضّ كتابي هذا الذي ختمت عليه الأسفل؛ فمن فعل ذلك فعليه لعنة الله وغضبه ولعنة اللاعنين والملائكة المقرّبين وجماعة المرسلين والمؤمنين والمسلمين على من فضّ كتابي هذا، وكتب وختم أبو إبراهيم والشهود، وصلى الله على محمّد وآله.

قال أبو الحكم: فحدّثني عبد الله بن آدم الجعفري^(٤)، عن يزيد بن سليط، قال: كان أبو عمران الطلحي قاضي المدينة، فلما مضى موسى قدّمه^(٥) إخوته إلى الطلحي القاضي، فقال العبّاس بن موسى: أصلحك الله وأمتع بك^(٦)، إن في

(١) أي إلى منزلي الذي كان يحويها، والمحوى اسم المكان الذي يحوي الشيء.

(٢) في المخطوط: (ويتأتّى) بدل من: (وبناتي) والمثبت عن المصدر.

(٣) في المصدر: (عليهم) بدل من: (عليهنّ).

(٤) الظاهر أنّه: (عبد الله بن إبراهيم) كما لا يخفى.

(٥) أي تقدّمه، والمراد ازعاجه إلى القاضي.

(٦) أي امتعنا الله بسببك.

أسفل هذا الكتاب كنزاً وجوهرًا، ويريد أن يحتجبه ويأخذه دوننا، ولم يدع أبونا ﷺ شيئاً إلا ألبجأه [إليه] ^(١) وتركنا عالة ^(٢) ^(٣)، ولولا أنني أكف نفسي لأخبرتكم بشيء على رؤوس الملأ.

فوثب إليه أبو إبراهيم بن محمد فقال: أنت والله تخبر بما لا نقبله منك ولا نصدقك عليه، ثم تكون عندنا ملوماً مدحوراً ^(٤)، نعرفك بالكذب صغيراً وكبيراً، وكان أبوك أعرف بك لو كان فيك خيراً وإن كان أبوك لعارفاً بك في الظاهر والباطن وما كان ليأمنك على تمرتين.

ثم وثب إليه ^(٥) إسحاق بن جعفر عمه فأخذ بتليبيه ^(٦) فقال [له]: إنك لسفيه ضعيف أحمق ^(٧) أجمع هذا مع ما كان بالأمس منك وأعانه ^(٨) القوم أجمعون. فقال أبو عمران ^(٩) القاضي [لعلي]: قم يا أبا الحسن، حسبي ما لعنتي أبوك اليوم وقد وسع لك أبوك، ولا والله ما أحد أعرف بالولد من والده، ولا والله ما كان أبوك عندنا بمستخف في عقله، ولا ضعيف في رأيه.

(١) أي أسنده إليه وجعله له، وما بين المعقوفتين من المصدر.

(٢) في المخطوط: (بماله) بدل من: (عياله) والمثبت عن المصدر.

(٣) العالة بالتخفيف جمع عائل وهو فقير ذو عيال.

(٤) الدحور: الطرد والإبعاد.

(٥) أي إلى العباس.

(٦) لبس الرجل تلبياً إذا جمعت ثيابه عند صدره ونحره في الخصومة ثم جررته.

(٧) السفيه هو الجاهل المضطرب والخفيف الطياش، والضعيف هو الناقص في الرأي، والأحمق هو الناقص في العقل.

(٨) الضمير راجع إلى إسحاق بن جعفر.

(٩) في المخطوط: (ابن عمران) بدل من: (أبو عمران) والمثبت هو الصحيح الموافق للمصدر.

فقال العباس للقاضي: أصلحك الله، فضّ الخاتم، واقرأ ما تحته.

فقال أبو عمران: لا أفضّه، حسبي ما لعنني أبوك منذ اليوم.

فقال العباس: فأنا أفضّه.

فقال: ذلك إليك.

ففضّ العباس الخاتم، فإذا فيه إخراجهم وإقرار عليّ لها وحده، وإدخاله إياهم في ولاية عليّ^(١) إن أحبّوا أو كرهوا، وإخراجهم من حدّ الصدقة وغيرها، وكان فتحه عليهم بلاءً وفضيحة وذلة، ولعليّ عليه السلام خيرة.

وكان في الوصية التي^(٢) فضّ العباس تحت الخاتم هؤلاء الشهود؛ إبراهيم بن محمّد، وإسحاق بن جعفر، وجعفر بن صالح، وسعيد بن عمران، وأبرزوا وجه أمّ أحمد في مجلس القاضي، وأدّعوا أنّها ليست إياها حتّى كشفوا عنها وعرفوها، فقالت عند ذلك: قد والله قال سيدي هذا^(٣) إنك: ستؤخذين جبراً وتخرجين إلى المجالس، فزجرها إسحاق بن جعفر، وقال: اسكتي، فإنّ النساء إلى الضعف، ما أظنّه قال من هذا شيئاً.

ثم إن عليّاً عليه السلام التفت إلى العباس فقال: يا أخي، إنّي أعلم [أنّه] إنّما حملكم على هذه^(٤) الغرائم^(٥) والديون التي عليكم، فانطلق يا سعيد فتعيّن [لي]

(١) إذ جعلهم كالأيتام في حجره.

(٢) في المخطوط: (الذي) بدل من: (التي) والمثبت من المصدر.

(٣) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ٢٠١ الظاهر أنّ «هذا» إشارة إلى عليّ عليه السلام، وكونوا إشارة إلى موسى بن جعفر عليه السلام بعيد.

(٤) في المخطوط: (هذا) بدل من: (هذه) والمثبت من المصدر.

(٥) الغرائم: جمع الغريم، كالقبايح جمع القبيح، والمراد بالغريم من له الدين، وقد يطلق على مَنْ عليه الدين.

ما عليهم^(١) ثم اقص عنهم، ولا والله لا أدع مواساتكم وبركم ما مشيت على الأرض، فقولوا ما شئتم.

فقال العباس: ما تعطينا إلا من فضول أموالنا، وما لنا عندك أكثر.

فقال: قولوا ما شئتم، فالعرض عرضكم^(٢) فإن تحسنوه^(٣) فذاك لكم عند الله، وإن تسيئوا فإن الله غفورٌ رحيم، والله إنكم لتعرفون أنه مالي يومي هذا ولد ولا وارث غيركم، ولئن حبست شيئاً ممّا تظنون وأذخرته^(٤) فإنما هو لكم ومرجعه إليكم، والله ما ملكت منذ مضى أبوكم رضي الله عنه شيئاً إلا وقد سيّيته حيث رأيتم^(٥).

فوثب العباس فقال: والله ما هو كذلك، وما جعل الله لك من رأيي علينا، ولكن حسد أبينا لنا وإرادته ما أراد ممّا لا يسوّغه الله إياه ولا إياك، وإنك لتعرف أنني أعرف صفوان بن يحيى يّاع السابري بالكوفة، ولأن سلمت لأغصصته بريقه وأنت معه.

فقال عليّ عليه السلام: لا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم، أما إنني يا إخواني فحريص على مسرتكم، الله يعلم، اللهم إن كنت تعلم أنني أحبّ صلاحهم وأني بارّ بهم واصل لهم، رفيق عليهم، أعني بأمورهم ليلاً ونهاراً فأخبرني به خيراً، وإن كنت على ذلك فأنت علام الغيوب، فأجزني به ما أنا أهله؛ إن كان شراً فشرّاً

(١) أي أجعل ما عليهم من الديون متعيناً معلوماً لي.

(٢) بالكسر فيهما، وفي بعض نسخ الكافي: (الغرض عرضكم).

(٣) في المصدر: (تحسنوا) بدل من: (تحسنوه).

(٤) في المصدر: (أو أذخرته) بدل من: (وأذخرته).

(٥) أي أعطيته حيث رأيتم من ذوي الاستحقاق، والسبب العطاء.

وإن كان خيراً فخييراً، اللهم أصلحهم وأصلح لهم واخسأ عنا وعنهم الشيطان، وأعنهم على طاعتك ووفقهم لرشدك^(١). أما إني^(٢) يا أخي فحريص على مسرتكم، جاهد على صلاحكم، والله على ما نقول وكيل.

فقال العباس: ما أعرفني بلسانك وليس لمسحاتك عندي طين!

فافترق القوم على هذا، وصلى الله على محمد وآله^(٣).

[٢٣/٢٢٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، [عن أبيه محمد بن عيسى] قال: دخلت على أبي جعفر الثاني عليه السلام فناظرته في أشياء ثم قال لي: يا أبا علي، ارتفع الشك ما لأبي غيري^(٤).

[٢٤/٢٢٨] عنه، عن الحسين بن محمد، عن محمد بن أحمد النهدي، عن محمد بن خلاد الصيقل، عن محمد بن الحسن بن عمار، قال: كنت عند علي بن جعفر بن محمد جالساً بالمدينة، وكنت أقمت عنده ستين أكتب عنه ما يسمع من أخيه - يعني أبا الحسن عليه السلام - إذ دخل عليه أبو جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام المسجد - مسجد رسول الله ﷺ - فوثب علي بن جعفر بلا حذاء ولا رداء، فقبل يده وعظمه، فقال أبو جعفر عليه السلام: يا عم، اجلس رحمك الله.

(١) أي لقبول هدايتك ودلائك.

(٢) في المصدر: (أما أنا يا أخي) بدل من: (أما إني يا أخي).

(٣) الكافي ١: ٣١٦-٣١٩ ح ١٥ باب الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٩: ٢٢٤-٢٢٨ ح ١٧ في خروج محمد بن إبراهيم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٣: ٣٥٨-٣٧١ باب الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ٣٢٠ ح ٣ باب الإشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام، عنه في الوافي ٢: ٣٧٥ ح ٨٥٠ باب الإشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر أصول الكافي ٦: ٢٠٦ ح ٣ باب الإشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام.

فقال: يا سيدي كيف أجلس وأنت قائم.

فلما رجع علي بن جعفر إلى مجلسه جعل أصحابه يوبخونه، ويقولون: أنت عم أبيه وأنت تفعل به هذا الفعل؟!

فقال: اسكتوا، إذا كان الله عز وجل - وقبض على لحيته - لم يؤهل هذه الشبهة وأهل^(١) هذا الفتى ووضع حيث وضعه أنكر فضله؟ نعوذ بالله مما تقولون، بل أنا له عبد^(٢).

أقول: لا يخفى ما فيه من الدلالة على علو شأن علي بن جعفر ومعرفته بحق من له الأمر وتسليمه له وإن كان صغير السن مع كونه عم أبيه، فرضي الله عنه وجزاه خير الجزاء. وفي حديث طويل أنه قال له: أشهد أنك إمامي عند الله بعد أن امتص ريقه^(٣).

[٢٥/٢٢٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن صفوان بن يحيى، قال: قلت للرضا عليه السلام: قد كنا نسألك قبل أن يهب الله لك أبا جعفر عليه السلام، فكنت تقول: يهب الله لي غلاماً، فقد وهبه الله لك فأقر عيوننا، فلا أرانا الله يومك، فإن كان كونك فإلى من؟ فأشار بيده إلى أبي جعفر عليه السلام وهو قائم بين يديه.

(١) في المخطوط: (ويؤهل) بدل من: (وأهل) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٣٢٢ ح ١٢ باب الإشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٧: ٢٦٦ ح ٣٥ في ترجمة إسحاق العريض.

(٣) الكافي ١: ٣٢٢-٣٢٣ ح ١٤ باب الإشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام، وانظر: بحار الأنوار ٥٠: ٢١ ح ٧ في النصوص عليه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٠٨ ح ١٢ وص ٢١٠ ح ١٤ باب الإشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام.

فقلت: جعلت فداك، هذا ابن ثلاث سنين؟! فقال: وما يضرّه من ذلك، فقد قام عيسى عليه السلام بالحجّة، وهو ابن ثلاث سنين^(١).

[٢٦/٢٣٠] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسماعيل بن مهران، قال: لمّا خرج أبو جعفر عليه السلام من المدينة إلى بغداد في الدفعة الأولى من خرجيته، قلت له عند خروجه: جعلت فداك، إنّي أخاف عليك في هذا الوجه، فإلى من الأمر بعدك؟ فكّر بوجهه ضاحكاً، وقال: ليس [الغيبة] حيث ظننت في هذه السنة. فلمّا أخرج به الثانية إلى المعتصم صرت إليه فقلت له: جعلت فداك، أنت خارج فإلى من هذا الأمر بعدك؟ فبكى حتّى اخضلت لحيته ثمّ التفت إليّ فقال: عند هذه يخاف عليّ، الأمر من بعدي إلى ابني^(٢).

[٢٧/٢٣١] عنه، عن عليّ بن محمّد، عمّن ذكره، عن محمّد بن أحمد العلوي، عن داود بن القاسم، قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: الخلف من بعدي الحسن، فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف؟

فقلت: ولمّ جعلني الله فداك؟

فقال: إنكم لا ترون شخصه ولا يحلّ لكم ذكره باسمه.

(١) الكافي ١: ٣٢١ ح ١٠ باب الإشارة والنصّ على أبي جعفر الثاني عليه السلام، وعنه في بحار الأنوار ١٤: ٢٥٦ ح ٥٢ في فضل عيسى عليه السلام ورفعة شأنه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٠٧ ح ١٠ باب الإشارة والنصّ على أبي جعفر الثاني عليه السلام.

(٢) الكافي ١: ٣٢٣ ح ١ باب الإشارة والنصّ على أبي الحسن الثالث عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ١١٨ ح ٢ في النصوص على الخصوص عليه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٠٧ ح ١ باب الإشارة والنصّ على أبي الحسن الثالث عليه السلام.

فقلت: فكيف نذكره؟ قال: قولوا: الحجة من آل محمد عليه السلام ^(١).

[٢٨/٢٣٢] عنه، عن علي بن محمد، عن جعفر بن محمد الكوفي، عن جعفر ابن محمد المكفوف، عن عمرو الأهوازي، قال: أراني أبو محمد ابنه، وقال: هذا صاحبكم بعدي ^(٢).

[٢٩/٢٣٣] عنه، عن علي بن محمد، عن حمدان القلانسي ^(٣) قال: قلت للعمرى: قد مضى أبو محمد. فقال لي: قد مضى، ولكن قد خلف فيكم من رقبته مثل هذه - وأشار بيده - ^(٤).

[٣٠/٢٣٤] عنه، عن علي بن محمد، عن أبي أحمد بن راشد، عن بعض أهل المدائن، قال: كنت حاجباً مع رفيق لي، فوافينا إلى الموقف، فإذا شاب قاعد عليه إزار ورداء وفي رجله نعل صفراء، قومت الإزار والرداء بمائة وخمسين ديناراً، وليس عليه أثر السفر، فدنا منا سائل فرددناه فدنا من الشاب فسأله فحمل شيئاً من الأرض وناولوه، فدعا له السائل، واجتهد بالدعاء وأطال، فقام الشاب وغاب عنا.

(١) الكافي ١: ٣٢٨ ح ١٣ باب الإشارة والنص على أبي محمد عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ٢٤٠ ح ٤ في النصوص على الخصوص عليه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٢٤ ح ١٣ باب الإشارة والنص على أبي محمد عليه السلام.

(٢) الكافي ١: ٣٢٨ ح ٣ باب الإشارة والنص إلى صاحب الدار عليه السلام، بحار الأنوار ٥٢: ٦٠ ح ٤٨ في وضعه عليه السلام الحجر الأسود بمكانه بعد رد القرامطة، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٢٧ ح ٣ باب الإشارة والنص إلى صاحب الدار عليه السلام.

(٣) في المخطوط: (حدان، عن) بدل من: (حمدان) والمثبت عن المصدر.

(٤) الكافي ١: ٣٢٩ ح ٤ باب الإشارة والنص إلى صاحب الدار عليه السلام، بحار الأنوار ٥٢: ٦٠ ح ٤٥ في وضعه عليه السلام الحجر الأسود بمكانه بعد رد القرامطة، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٣٣ ح ٤ باب الإشارة والنص إلى صاحب الدار عليه السلام.

فدنونا من السائل فقلنا له : ويحك ما أعطاك ؟ فأرانا حصاة ذهب مضرسة قدرناها عشرين مثقالاً فقلت لصاحبي : مولانا عندنا، ونحن لا ندري .
ثم ذهبنا في طلبه فدرنا الموقف كلّ فلم نقدر عليه ، فسألنا [كلّ] من كان حوله من أهل مكّة والمدينة ، فقالوا : شابّ علويّ يحجّ في كلّ سنة ماشياً^(١) .

(١) الكافي ١: ٣٣٢ ح ١٥ باب في تسمية من رآه عليه السلام ، مدينة المعاجز للسيد هاشم البحراني ٨: ٧١ - ٧٢ ح ٢٦٨٤ الباب ٢٢ حصاة الذهب التي ناولها السائل من الأرض ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٥ باب تسمية من رآه عليه السلام .

فصل

في النهي عن تسمية القائم باسمه في غيبته عليه السلام

[١/٢٣٥] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن أبي عبد الله الصالح، قال: سألتني أصحابنا بعد مضي أبي محمد عليه السلام أن أسأل عن الاسم والمكان، فخرج الجواب: إن دلتهم على الاسم أذاعوه، وإن عرفوا المكان دلّوا عليه^(١).
[٢/٢٣٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن الحسن بن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: صاحب هذا الأمر لا يسميه باسمه إلا كافر^(٢).

[٣/٢٣٧] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن خالد، عن عمّ بن حذّث، عن المفضل [بن عمر].

ومحمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن أبيه، عن بعض

(١) الكافي ١: ٣٣٣ ح ٢ باب في النهي عن الاسم، وسائل الشيعة ١٦: ٢٤٠ ح ٢١٤٥٩ باب تحرير تسمية المهدي عليه السلام وسائر الأئمة عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٦-١٧ باب في النهي عن الاسم.

(٢) الكافي ١: ٣٣٣ ح ٤ باب في النهي عن الاسم، وسائل الشيعة ١٦: ٢٣٨ ح ٢١٤٥٦ باب تحرير تسمية المهدي عليه السلام وسائر الأئمة عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٧-١٨ باب في النهي عن الاسم.

أصحابه، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله ﷺ، قال: أقرب ما يكون العباد من الله جلّ ذكره وأرضى ما يكون عنهم إذا افتقدوا حجة الله جلّ وعزّ، ولم يظهر لهم ولم يعلموا مكانه، وهم في ذلك يعلمون أنه لم تبطل حجّة الله جلّ ذكره ولا ميثاقه، فعندها توقّعوا الفرج مساءً وصباحاً^(١) فإنّ أشدّ ما يكون غضب الله على أعدائه إذا افتقدوا حجّته ولم يظهر لهم، وقد علم أنّ أولياءه لا يرتابون، ولو علم أنّهم يرتابون ما غيّب حجّته عنهم طرفة عين، ولا يكون ذلك إلا على رأس شرار الناس^(٢).

أقول: الظاهر أنّ المراد بالعباد الثابتون على القول بإمامته ﷺ بعد غيبته، كما يدلّ عليه بقية الحديث، ولعلّ الوجه في كونهم «أقرب من الله» حينئذٍ وكونه تعالى «أرضى ما يكون عنهم» ثباتهم وصبرهم وعدم ارتيابهم فيه عند غيبته وإيمانهم به وتصديقهم بوجوده، وبأنّه سيظهر وتصير الدولة والدين له صلوات الله عليه، وقد ورد في هذا المعنى أخبار كثيرة عنهم ﷺ^(٣).

[٤/٢٣٨] عنه، عن محمد بن يحيى والحسن بن محمد جميعاً، عن جعفر بن محمد الكوفي، عن الحسن بن محمد الصيرفي، عن صالح بن خالد، عن يمان التمار، قال: كنّا عند أبي عبد الله ﷺ جلوساً فقال لنا: إنّ لصاحب هذا الأمر غيبة،

(١) في المصدر: (صباحاً ومساءً) بدل من: (مساءً وصباحاً).

(٢) الكافي ١: ٣٣٣ ح ١ باب نادر في حال الغيبة، بحار الأنوار ٥٢: ١٤٥ ح ٦٧ في أنّ مدّة فتنة الدجال تسعة أشهر.

(٣) انظر على سبيل المثال: كتاب الغيبة للشيخ محمد بن إبراهيم النعماني: الباب ١١ و ١٢ من ص ٢٠٠ - ٢٢٠، وكتاب الغيبة للشيخ الطوسي في كثير من أبواب الكتاب، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٨ - ٢٠ باب نادر في حال الغيبة.

التمسك فيها بدينه كالخارط للقتاد - ثم قال هكذا بيده ^(١) - فأيكم يمسك شوك القتاد؟ ثم أطرق ملياً ثم قال: إن لصاحب هذا الأمر غيبة، فليتنق الله عبد وليتمسك بدينه ^(٢).

[٥/٢٣٩] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن الحسين، عن ابن أبي نجران، عن فضالة بن أيوب، عن سدير الصيرفي، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن في صاحب هذا الأمر شبهاً من يوسف عليه السلام.

قال: قلت له: كأنك تذكر ^(٣) حياته أو غيبته؟ قال: فقال لي: لا وما تنكر من ذلك، هذه الأمة أشباه الخنازير؟! إن إخوة يوسف عليه السلام كانوا أسباطاً أولاد الأنبياء، تاجروا يوسف وبايعوه وخاطبوه وهم إخوته، [وهو أخوهم] فلم يعرفوه حتى قال: ﴿أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي﴾ ^(٤)، فما تنكر هذه الأمة الملعونة أن يفعل الله عز وجل بحجته في وقت من الأوقات كما فعل بيوسف؟

إن يوسف عليه السلام كان إليه ملك مصر، وكان بينه وبين والده مسيرة ثمانية عشر يوماً، فلو أراد أن يعلمه لقدر على ذلك، لقد سار يعقوب عليه السلام وولده عند البشارة تسعة أيام من بدوهم إلى مصر، فما تنكر هذه الأمة أن يفعل الله عز وجل بحجته كما فعل بيوسف [أن] يمشي في أسواقهم ويطأ بسطهم حتى يأذن الله في ذلك

(١) أي أشار بيده، والخارط من يضرب بيده على أعلى الغصن ثم يمدّها إلى الأسفل ليسقط ورقه، والقتاد شجر له شوك.

(٢) الكافي ١: ٣٣٥ - ٣٣٦ ح ١ باب في الغيبة، الغيبة للشيخ الطوسي: ٤٥٥ ح ٤٦٥ باب علائم ظهور الحجة عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٣ - ٣٤ باب في الغيبة.

(٣) في المصدر: (تذكره) بدل من: (تذكر).

(٤) سورة يوسف: ٩٠.

[له] كما أذن ليوسف ﴿ قَالُوا أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ ﴾ (١). (٢)

[٦/٢٤٠] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن الحسن بن موسى [الخشّاب]، عن عبد الله [بن موسى، عن عبد الله] بن بكير، عن زرارة، قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: إنّ للغلام غيبة قبل أن يقوم.

قال: قلت: ولم؟

قال: يخاف - وأوماً بيده إلى بطنه - ثم قال: يا زرارة، وهو المنتظر، وهو الذي يشك في ولادته، منهم من يقول: مات أبوه بلا خلف، ومنهم من يقول: حمل (٣)، ومنهم من يقول: [إنّه] ولد قبل موت أبيه بستين، وهو المنتظر، غير أنّ الله عزّ وجلّ يحبّ أن يمتحن الشيعة، فعند ذلك يرتاب المبطلون يا زرارة.

قال: قلت: جعلت فداك، إن أدركت ذلك الزمان أي شيء أعمل؟

قال: يا زرارة [٤] إذا أدركت ذلك الزمان (٥) فادع بهذا الدعاء: «اللهم عرّفني نفسك، فإنك إن لم تعرّفني نفسك لم أعرف نبيك. اللهم عرّفني رسولك، فإنك إن لم تعرّفني رسولك لم أعرف حجّتك. اللهم عرّفني حجّتك، فإنك إن لم تعرّفني حجّتك ضللت عن ديني». ثم قال: يا زرارة، لا بدّ من قتل غلام بالمدينة.

قلت: جعلت فداك، أليس يقتله جيش السفيناني؟

(١) سورة يوسف: ٩٠.

(٢) الكافي ١: ٣٣٦-٣٣٧ ح ٤ باب في الغيبة، بحار الأنوار ١٢: ٢٨٣ ح ٦١ في قصص يعقوب ويوسف ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٧-٣٩ باب في الغيبة.

(٣) أي مات أبوه وهو حمل.

(٤) مابين المعقوفتين سقط من المخطوط، وأثبتناه من المصدر.

(٥) في المصدر: (هذا الزمان) بدل من: (ذلك الزمان).

قال: لا ولكن يقتله جيش آل بني فلان^(١)، يجيء حتى يدخل المدينة فيأخذ الغلام فيقتله، فإذا قتله بغياً وعدواناً وظلماً لا يمهلون، فعند ذلك توقع الفرج [إن شاء الله]^(٢).

أقول: وفي رواية أخرى لزرارة بعض الاختلاف في صورة الدعاء^(٣).

[٧/٢٤١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، عن إسحاق بن محمد، عن يحيى بن المثنى، عن عبد الله بن بكير، عن عبيد بن زرارة، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: يفقد الناس إمامهم، يشهد الموسم فيراهم ولا يرونه^(٤).

[٨/٢٤٢] عنه، عن الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، عن الحسن بن معاوية، عن عبد الله بن جبلة، عن إبراهيم بن خلف [بن عباد الأنماطي]، عن مفضل بن عمر، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده في البيت أناس، فظننت أنه إنما أراد بذلك غيري، فقال: أما والله ليغيبن عنكم صاحب هذا الأمر وليحملن^(٥) [هذا] حتى يقال: مات، هلك، في أي وإد

(١) في بعض نسخ الكافي: (آل أبي فلان).

(٢) الكافي ١: ٣٣٧ ح ٥ باب في الغيبة، كمال الدين وتام النعمة: ٣٤٢ - ٣٤٣ ح ٢٤ باب ما أخبر به الصادق عليه السلام من وقوع الغيبة.

(٣) الكافي ١: ٢٤٢ ح ٢٩ باب في الغيبة، كتاب الغيبة للشيخ النعماني: ١٧٠، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٩ - ٤٢ وص ٥٩ - ٦١ باب في الغيبة.

(٤) الكافي ١: ٣٣٧ - ٣٣٨ ح ٦ باب في الغيبة، وسائل الشيعة ١١: ١٣٥ ح ١٤٤٥٥ باب استحباب الحج والعمرة عيناً في كل عام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٤٢ باب في الغيبة.

(٥) في المصدر: (وليحملن) بدل من: (وليحملن).

سلك؟ ولتكفأُن كما تكفأ السفينة في أمواج البحر، لا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه وكتب الإيمان في قلبه وأيده بروح منه، ولترفعن اثنا عشرة راية [مشتبهة] لا تدرى أيّ من أيّ.

قال : فبكيت، فقال : ما يبكيك يا عبدالله؟

فقلت : جعلت فداك، كيف لا أبكي وأنت تقول اثنا عشرة راية [مشتبهة] لا يدرى أيّ من أيّ.

قال : وفي مجلسه كوّة تدخل فيها الشمس، فقال : أبيتُ هذه؟
فقلت : نعم.

قال : أمرنا أبين من هذه الشمس^(١).

[٩/٢٤٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن ابن محبوب، عن إسحاق بن عمار، قال : قال أبو عبد الله ﷺ : للقائم غيبتان إحداهما صغيرة^(٢) والأخرى طويلة، [الغيبه] الأولى لا يعلم بمكانه فيها إلا خاصة شيعته، والأخرى لا يعلم بمكانه فيها إلا خاصة مواليه^(٣).

[١٠/٢٤٤] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن جعفر بن

(١) الكافي ١: ٣٣٩ ح ١١ باب في الغيبة، بحار الأنوار ٥١: ١٤٧ ح ١٨ فيما روي في ذلك عن الصادق ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٤٦-٤٧ باب في الغيبة.

(٢) في المصدر: (قصيرة) بدل من: (صغيرة).

(٣) الكافي ١: ٣٤٠ ح ١٩ باب في الغيبة، عنه في بحار الأنوار ٥٢: ١٥٥ ح ١١ في التوقيع الذي خرج إلى أبي الحسن السمرى، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٥٢-٥٤ باب في الغيبة.

القاسم، عن محمد بن الوليد الخزاز^(١)، عن الوليد بن عقبة، عن الحارث بن زياد، عن شعيب، عن أبي حمزة، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له: أنت صاحب هذا الأمر؟ فقال: لا.

فقلت: فولدك؟ فقال: لا.

فقلت: فولد ولدك هو؟ قال: لا.

فقلت: فولد ولد ولدك؟ فقال: لا.

فقلت: مَنْ هو؟ قال: الذي يملأها عدلاً كما ملئت ظمأً وجوراً على فترة من الأئمة كما أن رسول الله ﷺ بُعث على فترة من الرسل^(٢).

[١١/٢٤٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن سعد بن عبد الله، عن أيوب بن نوح، [قال]: قلت: لأبي الحسن الرضا عليه السلام: إني أرجو أن تكون صاحب هذا الأمر وأن يسوقه [الله] إليك بغير سيف، فقد بويع لك وُضِرت الدراهم باسمك.

فقال: ما منّا أحد اختلفت إليه الكتب وأشير إليه بالأصابع وسُئل عن المسائل وحملت إليه الأموال إلا اغتيل^(٣) أو مات على فراشه، حتّى يبعث الله لهذا الأمر غلاماً منّا خفيّ الولادة والمنشأ غير خفيّ في نسبه^(٤).

[١٢/٢٤٦] عنه، عن الحسين بن محمد وغيره، عن جعفر بن محمد، عن [عليّ

(١) في المخطوط: (بن الخزاز) بدل من: (الخزاز) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٢٤١ ح ٢١ باب في الغيبة، كتاب الغيبة للنعماني: ١٩٣ ح ٣٨، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٦٧ ح ٢١ باب في الغيبة.

(٣) غاله أي أدركه، اغتاله: أي أخذه من حيث لم يدر.

(٤) الكافي ١: ٣٤١-٣٤٢ ح ٢٤ باب في الغيبة، كتاب الغيبة للنعماني: ١٧٣ ح ٩، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٦٨ ح ٢٤ باب في الغيبة.

ابن [العبّاس بن عامر، عن موسى بن هلال الكندي، عن عبد الله بن عطاء، عن أبي جعفر ﷺ، قال: قلت له: إنَّ شيعتك بالعراق كثيرة، ووالله^(١) ما في أهل بيتك مثلك، فكيف لا تخرج؟

قال: فقال: يا عبد الله بن عطاء، قد أخذت تفرش أذنك للنوكي^(٢)، إي والله ما أنا بصاحبكم.

قال: قلت له: فمن صاحبنا؟

قال: انظروا مَنْ عمي على الناس ولادته فذاك صاحبكم، إنَّه ليس مَنْ أحد يشار إليه بالأصابع^(٣) ويمضغ بالأسن^(٤) إلا مات غيظاً أو رغم أنفه^(٥).

(١) في المصدر: (والله) بدل من: (ووالله).

(٢) أي شرعت تفتح وتبسط أذنك للحمقى تسمع منهم.

(٣) في المصدر: (بالأصبع) بدل من: (بالأصابع).

(٤) كناية عن كثرة ذكره في المجالس.

(٥) الكافي ١: ٣٤٢ ح ٢٦ باب في الغيبة، بحار الأنوار ٥١: ١٣٨ ح ٨ فيما روي عن الباقر ﷺ في ذلك، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٦: ٢٦٩ باب في الغيبة.

فصل

فيما يفصل به بين دعوى^(١) المحق والمبطل في الإمامة

[١/٢٤٧] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن سلام بن عبد الله.

ومحمد بن الحسن^(٢) وعلي بن محمد^(٣)، عن سهل ابن زياد. وأبو علي الأشعري^(٤)، عن محمد بن حسان جميعاً، عن محمد بن علي^(٥)، عن علي بن أسباط، عن سلام بن عبد الله الهاشمي. قال محمد بن علي وقد سمعته منه، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: بعث طلحة والزبير رجلاً من عبد القيس يقال له خدّاش^(٦) إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه وقالوا له: إنّنا نبعثك إلى رجل طالما كنّا نعرفه وأهل بيته بالسحر والكهانة، وأنت أوثق منّ بحضرتنا منّ أنفسنا من أن تمتنع من ذلك وأنّ تحاجّه لنا حتّى تقفه على أمر معلوم.

(١) في المخطوط: (ذي) بدل من: (دعوى) والمثبت أنسب.

(٢) لم يظهر هل هو عطف على سلام بن عبدالله أو على علي بن إبراهيم.

(٣) عطف على علي بن إبراهيم، وهو علي بن محمد بن أبان الرازي المعروف بعلان بتخفيف اللام.

(٤) عطف على علي بن إبراهيم، وهو أحمد بن إدريس القمي الذي روى عنه الكليني كثيراً.

(٥) قد يكون هو محمد بن علي بن محبوب.

(٦) ورد في نهج البلاغة حديثاً شبيهاً بهذه الحكاية عن رجل اسمه كليب الجرمي.

واعلم أنه أعظم الناس دعوى، فلا يكسرنك ذلك عنه، ومن الأبواب التي يخدع الناس بها الطعام والشراب والعسل والدهن، وأن يخالي الرجل فلا تأكل له طعاماً، ولا تشرب له شرباً، ولا تمس له عسلاً ولا دهناً، ولا تخل معه، واحذر هذا كله منه، وانطلق على بركة الله.

فإذا رأيته فاقراً آية السخرة^(١)، وتعوذ بالله من كيده وكيد الشيطان، فإذا جلست إليه فلا تمكنه من بصرك ولا تستأنس به، ثم قل له^(٢): إن أخويك في الدين وابني عمك في القرابة يناشدانك القطيعة^(٣)، ويقولان لك: أما تعلم أننا تركنا الناس^(٤) لك، وخالفنا عشائرتنا فيك منذ قبض الله عز وجل محمداً ﷺ، فلما نلت أدنى منال ضيعت حرمتنا وقطعت رجاءنا، ثم قد رأيت أفعالنا فيك وقد رتتنا على النأي^(٥) عنك وسعة البلاد دونك، وإن من كان يصرفك عنا وعن صلتنا كان أقل لك نفعاً وأضعف عنك دفعاً منا.

وقد وضع الصبح لذي عينين^(٦)، وقد بلغنا عنك انتهاك لنا ودعاؤك علينا،

(١) وهي قوله تعالى: ﴿إِنْ رَيْتُمْ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيئاً وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، سورة الأعراف: ٥٤.

(٢) في المخطوط: (وقل له) بدل من: (قل له) والمثبت من المصدر.

(٣) أي يسألانك بقطيعة الرحم ويقسمان عليك بها، ويطلبان إليك بحقها.

(٤) فيه إشارة إلى عدم بيعتهما مع الخلفاء الثلاثة إنكاراً عليهم وادعاءً بأن علياً عليه السلام أولى بالخلافة منهم، ولما مات الثالث بادرا إلى البيعة مع علي عليه السلام ثم نقضا البيعة لأغراض.

(٥) النأي بالفتح فالسكون: مصدر بمعنى البعد.

(٦) شبهها ظهور دولتهما من الأفق المعنوي بظهور الصبح من الأفق الحسي في عدم خفاءه لكل من له عينان، أو شبهة قلة نفع أصحابه وضعف دفعهم عنه بالنسبة إليهما بظهور الصبح.

فما الذي يحملك على ذلك، فقد كنّا نرى أنك أشجع فرسان العرب، أتتخذ اللعن لنا ديناً وترى أن ذلك يكسرنا عنك.

فلما أتى خدّاش أمير المؤمنين صلوات الله عليه صنع ما أمره، فلما نظر إليه عليّ عليه السلام - وهو يناجي نفسه - ضحك، وقال: ها هنا يا أخا عبد قيس - وأشار له إلى مجلس قريب منه -.

فقال: ما أوسع المكان، أريد أن أؤدّي إليك رسالة.

قال: بل تطعم وتشرب وتحلّ ثيابك وتدهن ثم تؤدّي رسالتك، قم يا قنبر فأنزله.

قال: ما بي إلى شيء ممّا ذكرت حاجة.

قال: فأخلو بك.

قال: كلّ سرّ لي علانية.

قال: فأنشدك بالله الذي هو أقرب إليك من نفسك، الحائل بينك وبين قلبك^(١)، الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، أتقدّم إليك الزبير بما عرضت عليك؟

قال: اللهم نعم.

قال: لو كتبت بعد ما سألتك ما ارتدّ إليك طرفك، فأنشدك الله هل علّمك كلاماً تقوله إذا أتيتني؟

قال: اللهم نعم^(٢).

(١) كما قال تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾، سورة الأنفال: ٢٤.

(٢) في المخطوط: (نعم اللهم) بدل من: (اللهم نعم) والمثبت من المصدر.

قال علي عليه السلام: آية السخرة؟

قال: نعم.

قال: فأقرأها، فقرأها وجعل علي عليه السلام يكررها^(١) ويرددها ويفتح عليه إذا أخطأ، حتى إذا قرأها سبعين مرة قال الرجل: ما يرى^(٢) أمير المؤمنين عليه السلام أمره^(٣) بتردها سبعين مرة؟

فقال له: أتجد قلبك اطمأن؟

قال: إي - والذي نفسي بيده - .

قال: فما قال لك؟

فأخبره، فقال: قل لهما: كفى بمنطقكما حجة عليكما، ولكن الله لا يهدي القوم الظالمين. زعمتما أنكما أخوأي في الدين وابنا عمي في النسب، فأما النسب فلا أنكره وإن كان النسب مقطوعاً إلا ما وصله الله بالإسلام. وأما قولكما: «إنكما أخوأي في الدين» فإن كتتما صادقين^(٤) فقد فارقتما كتاب الله عز وجل وعصيتما أمره بأفعالكما في أخيكما في الدين، وإلا فقد كذبتما وافتريتما بادعائكما إنكما أخوأي في الدين.

وأما مفارقتكما الناس منذ قبض الله محمداً عليه السلام فإن كتتما فارقتماهم بحق

(١) أي بأمره بتكرارها وتردها، ويبين غلظه إذا أخطأ في جوهر الكلمة وحركاتها ومخارج حروفها.

(٢) هذا القول إما استعلام عن سبب التكرار أو تعجب منه.

(٣) في المخطوط: (أمر) بدل من: (أمره) والمثبت من المصدر.

(٤) الذي ذكره عليه السلام لا مفتر لهما بالجواب عنه، والفرق بين التقديرين أنهما على الثاني لم يؤمنا أصلاً، وعلى الأول أمنا ثم كفرا، وليس لهما على التقدير نسبة المفارقة عن كتاب الله تعالى والخروج عن الدين إليه عليه السلام، لاعترافهما بأنه على الدين.

فقد نقضتما ذلك الحق بفراقكما إياي اجترأ^(١)، وإن فارقتماهم بباطل فقد وقع
إثم ذلك الباطل عليكما مع الحدث الذي أحدثتما^(٢)، مع أن صفتكما^(٣)
بمفارقتكما الناس لم يكن إلا لطمع الدنيا زعمتما وذلك قولكما: «فقطعت
رجاءنا» لا تعيين بحمد الله من ديني شيئاً.

وأما الذي صرفني عن صلتكما فالذي صرفكما عن الحق وحملكما على
خلعه من رقابكما كما يخلع الحرون^(٤) لجامه، وهو الله ربّي، لا أشرك به شيئاً،
فلا تقولوا: «أقلّ نفعاً وأضعف دفعا» فتستحقّ اسم الشرك مع النفاق.

وأما قولكما: «إني أشجع فرسان العرب» وهربكما من لعني ودعائي فإن
لكل موقف عملاً^(٥) إذا اختلفت الأسنة وماجت لبود الخيل^(٦) وملاً سحراً كما
أجوافكما^(٧)، فثم يكفيني الله بكمال القلب، وأما إذا أبيتما بأني أدعو الله فلا
تجزعا من أن يدعو عليكما رجل ساحر من قوم سحره زعمتما^(٨)، اللهم أقعص
الزبير^(٩) بشرّ قتلة وأسفك دمه على ضلالة، وعرف طلحة المذلة، وادخر لهما

(١) في المصدر: (أخيراً) بدل من: (اجترأ).

(٢) وهو إخراج زوجة الرسول ﷺ وأحداث الفتنة بين المسلمين.

(٣) في المصدر: (صفتكما) بدل من: (صفتكما).

(٤) شبه ﷺ نفوسهما بالفرس الحرون في عدم الانقياد لصاحبه.

(٥) العمل: الحرب إذا تلاقت الصفوف وإظهار الشجاعة، وعند عدم إمكان المحاربة اللعن عليهم
والبراءة منهم.

(٦) اللبود: جمع اللبد وهو شعر متراكم بين كتفي الفرس، والمراد اضطراب اللبود لشدة الجري.

(٧) السحر: الرنة، والجمع أسحار، ويقال للجبان: قد انتفخ سحره، لأن الرنة تنتفخ عند الخوف.

(٨) يعني أنكما زعمتما أنني رجل ساحر من قوم سحرة، ودعاء الساحر لا أثر له، فلا تجزعا من
دعائي عليكما.

(٩) أقعص: أي أقتله قتلاً سريعاً.

في الآخرة شراً من ذلك إن كانا ظلماني وافتريا عليّ وكتما شهادتهما وعصياك وعصيا رسولك فيّ، قل آمين.

قال خدّاش: آمين. ثم قال خدّاش لنفسه: والله ما رأيت لحية قطّ أبين خطأ منك حامل حجة ينقض بعضها بعضاً لم يجعل الله لها سالكاً، [أنا] أبرأ إلى الله منهما.

قال عليّ عليه السلام: ارجع إليهما وأعلمهما ما قلت.

قال: لا والله حتّى تسأل الله أن يرّدني إليك عاجلاً وأن يوفّقني لرضاه فيك، ففعل، فلم يلبث أن انصرف وقُتِل معه يوم الجمل عليه السلام^(١).

[٢/٢٤٨] عنه، عن عليّ بن محمّد ومحمّد بن الحسن، عن سهل بن زياد.

وأبو عليّ الأشعري، عن محمّد بن حسان جميعاً، عن محمّد بن عليّ، عن نصر بن مزاحم^(٢)، عن عمر بن سعد، عن جرّاح بن عبد الله، عن رافع بن سلمة^(٣)، قال: كنت مع عليّ بن أبي طالب عليه السلام يوم النهروان فبينما عليّ عليه السلام جالس إذ جاءه فارس^(٤) فقال: السلام عليك يا عليّ، فقال له عليّ عليه السلام: وعليك السلام، مالك ثكلتك أمّك لم تسلّم عليّ يا مرة المؤمنين؟

(١) الكافي ١: ٣٤٣-٣٤٥ ح ١ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة، عنه في بحار الأنوار ٣٢: ١٢٨-١٣٠ ح ١٠٥ في بيعة أمير المؤمنين عليه السلام وما جرى بعدها، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٦٢-٧٤ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة.

(٢) كوفيّ مستقيم الطريقة، صالح من أصحاب الإمام الباقر عليه السلام.

(٣) كأنّه رافع بن سلمة الأشجعي الكوفي، وهو ثقة، كان معمرّاً، روى عن الإمام الباقر والصادق عليه السلام.

(٤) قيل: هو جندب بن عبد الله الأزدي.

قال: بلى سأخبرك عن ذلك، كنت إذ كنت على الحق بصفين فلما حكمت الحكمين برئت منك وسميتك مشركاً، فأصبحت لا أدري إلى أين أصرف ولايتي، والله لئن أعرف هداك من ضلالتك أحب إلي من الدنيا وما فيها. فقال له عليّ عليه السلام: ثكلتك أمك، قف مني قريباً أرك علامات الهدى من علامات الضلالة.

فوقف الرجل قريباً منه، فبينما هو كذلك إذ أقبل فارس يركض حتى أتى علياً عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين، أبشر بالفتح، أقر الله عينك، قد والله قُتل القوم أجمعون.

فقال [له]: من دون النهر أو من خلفه؟

قال: بل من دونه. فقال: كذبت والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، لا يعبرون أبداً حتى يقتلوا.

فقال الرجل: فازددت فيه بصيرة، فجاء آخر يركض على فرس له فقال له مثل ذلك، فردّ عليه أمير المؤمنين عليه السلام مثل الذي ردّ على صاحبه.

قال الرجل الشاك: وهممت أن أحمل على عليّ عليه السلام فأفلق هامته بالسيف، ثم جاء فارسان يركضان قد أعرقا فرسيهما، فقالا: أقر الله عينك يا أمير المؤمنين، أبشر بالفتح، قد والله قُتل القوم أجمعون. فقال عليّ عليه السلام: أمن خلف النهر أو من دونه؟ قالوا: لا، بل من خلفه، إنهم لما اقتحموا خيلهم النهر وان ضرب الماء لبات^(١) خيولهم رجعوا فأصيبوا. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: صدقتما.

(١) في المخطوط: (لباب) بدل من: (لبات)، ولبة الفرس: صدره، والجمع لبات، مثل حبة وحبّات.

فنزل الرجل عن فرسه فأخذ بيد أمير المؤمنين عليه السلام ورجله فقبلهما، فقال علي عليه السلام: هذه لك آية ^(١).

[٣/٢٤٩] عنه، عن علي بن محمد، عن أبي علي محمد بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أحمد بن القاسم العجلي، عن أحمد بن يحيى المعروف بكرد، عن محمد بن خداهي، عن عبد الله بن أيوب، عن عبد الله بن هاشم، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي، عن حَبَّابة الوالبيّة، قالت: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام في شرطة الخميس ^(٢)، ومعه درّة لها سبابتان، يضرب بها بياعي الجزي والمارماهي ^(٣)، والزمار، ويقول [لهم]: يا بياعي مسوخ بني إسرائيل وجند بني مروان.

فقام إليه فراث بن أحنف فقال: يا أمير المؤمنين، وما جند بني مروان؟ قال: فقال له: أقوامٌ حَلَقُوا اللَّحَى وَفَتَلُوا الشَّوَارِبَ فَمُسِّخُوا. فلم أر ناطقاً أحسن نطقاً منه، ثم تبعته فلم ^(٤) أزل أقفو أثره حتّى قعد في رحبة المسجد،

(١) الكافي ١: ٣٤٥-٣٤٦ ح ٢ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، مدينة المعاجز للسيد هاشم البحراني ٢: ١٤٦-١٤٨ باب أخباره عليه السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٧٤-٧٨ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

(٢) شرطة الخميس: الجيش، سمّي به لأنّه يقسم بخمسة أقسام: المقدّمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب، وقيل: لأنّه تخمس فيه الغنائم. (النهاية في غريب الحديث ٢: ٧٩).

(٣) في المخطوط: (المارماهي) بدل من: (المارماهي)، والمثبت من المصدر، وهو الصحيح، والجري الجريث وهو ضرب من السمك يشبه الحيات، ويقال لها بالفارسيّة مارماهي، والمفهوم منهما أنّ الجري والمارماهي واحد، ومن هذا الحديث أنّهما نوعان متغايران. (انظر النهاية في غريب الحديث ١: ٢٥٤).

(٤) في المخطوط: (لم) بدل من: (فلم) والمثبت من المصدر.

فقلت له: يا أمير المؤمنين، ما دلالة الإمامة يرحمك الله؟

قالت: فقال: ايتيني بتلك الحصاة - وأشار بيده إلى حصاة - فأتيته بها، فطبع لي فيها بخاتمته، ثم قال لي: يا حَبَّابَة، إذا ادَّعى مدَّع الإمامة فقدر أن يطبع كما رأيْت، فاعلمي أنَّه إمام مفترض الطاعة، والإمام لا يعزب عنه شيء يريد.

قالت: ثمَّ انصرفتُ حتَّى قبض أمير المؤمنين عليه السلام فجئت إلى الحسن عليه السلام وهو في مجلس أمير المؤمنين عليه السلام، والناس يسألونه، فقال: يا حَبَّابَة الوالبيَّة، فقلت: نعم يا مولاي. فقال: هاتي ما معك.

قالت: فأعطيته فطبع فيها كما طبع أمير المؤمنين عليه السلام.

قالت: ثمَّ أتيت الحسين عليه السلام، وهو في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله، فقرب ورحَّب، ثمَّ قال لي: إنَّ في الدلالة دليلاً على ما تريد، أفتريدان دلالة الإمامة؟ فقلت: نعم يا سيدي. فقال: هاتي ما معك، فناولته الحصاة، فطبع لي فيها.

قالت: ثمَّ أتيت علي بن الحسين عليه السلام، وقد بلغ بي الكبر، وقد أرعشت^(١) وأنا أعدُّ يومئذٍ مائة وثلاث عشرة سنة، فرأيتُه راکعاً وساجداً ومشغولاً بالعبادة، فبُست من الدلالة، فأومأ إليَّ بالسَّبابَة، فعاد إليَّ شبابي. قالت: فقلت: يا سيدي، كم مضى من الدنيا وكم بقي منها؟

فقال: أمَّا ما مضى فنعم، وأمَّا ما بقي فلا. قالت: ثمَّ قال لي: هاتي ما معك، فأعطيته الحصاة فطبع فيها.

ثمَّ أتيت أبا جعفر عليه السلام فطبع لي فيها، ثمَّ أتيت أبا عبد الله عليه السلام فطبع لي فيها، ثمَّ

(١) في المصدر: (إلى أن أرعشت) بدل من: (وقد أرعشت)، وأرعشت على البناء للمفعول، يقال: رعش بالكسر وارتعش أي ارتعد، وأرعشه الله فارتعش.

أتيت أبا الحسن موسى عليه السلام فطبع لي فيها، ثم أتيت الرضا عليه السلام فطبع لي فيها، وعاشت حبابة بعد ذلك تسعة أشهر على ما ذكره محمد بن هشام^(١).

أقول: يستفاد من هذا الحديث تحريم الأصناف الثلاثة المذكورة، بل يمكن أن يستفاد منه تحريم جميع أنواع المسوخ، وقد يستفاد منه أيضاً تحريم حلق اللحية وإن كان في دلالة عليه للبحث مجال؛ فتأمل.

ثم إن هذا الحديث مع ما تضمن من الدلالات القاطعة على إمامة أئمة الهدى ومصابيح الدجى قد استفيد منه تعمير حبابة الوالبيّة هذه المدّة الطويلة، فيبطل بذلك استبعاد أهل الضلال والعناد تعمير حجة الله في العباد القائم المنتظر عجل الله ظهوره وصلى الله عليه وعلى آبائه الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً^(٢).

[٤/٢٥٠] عنه، عن محمد بن أبي عبد الله وعلي بن محمد، عن إسحاق بن محمد النخعي، عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري، قال: كنت عند أبي محمد صلوات الله عليه فاستؤذن لرجل من أهل اليمن عليه، فدخل رجل عبل طويل جسيم^(٣)، فسلم عليه بالولاية فردّ عليه بالقبول وأمره بالجلوس، فجلس ملاصقاً لي، فقلت في نفسي: ليت شعري من هذا؟

فقال أبو محمد عليه السلام: هذا من ولد الأعرابية صاحبة الحصاة التي طبع

(١) الكافي ١: ٣٤٦-٣٤٧ ح ٣ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، بحار الأنوار ٢٥: ١٧٥-١٧٧ ح ١ في دلالة الإمامة وما يفرق بين دعوى المحق والمبطل.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٧٨-٨٢ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

(٣) أي ضخم.

أبائي عليه السلام فيها بخواتيمهم، فانطبعت وقد جاء بها معه يريد أن أطبع فيها، ثم قال: هاتها، فأخرج حصاة، وفي جانب منها موضع أملس، فأخذها أبو محمد ثم أخرج خاتمه فطبع فيها، فانطبع ^(١) فكأنني أرى نقش خاتمه الساعة «الحسن بن علي».

فقلت لليمانى: رأيته قبل هذا قط؟

قال: لا والله وإنني لمنذ دهر حريص على رؤيته، حتى كان الساعة أتاني شاب لست أراه، فقال لي: قم فادخل، فدخلت.

ثم نهض اليماني وهو يقول: رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت، ذرية بعضها من بعض، أشهد بالله أن حقك لواجب ^(٢) كوجوب حق أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده صلوات الله عليهم أجمعين، ثم مضى فلم أره بعد ذلك.

قال إسحاق: قال أبو هاشم الجعفري: وسألته عن اسمه؟

فقال: اسمي مهجع ابن الصلت بن عقبة بن سمعان بن غانم بن أم غانم، وهي الأعرابية اليمانية صاحبة الحصاة التي طبع فيها أمير المؤمنين عليه السلام والسبط إلى وقت أبي الحسن عليه السلام ^{(٣)(٤)}.

(١) في المصدر: (فطبع) بدل من: (فانطبع).

(٢) في المخطوط: (الواجب) بدل من: (لواجب)، والمثبت من المصدر.

(٣) أي الإمام الرضا عليه السلام.

(٤) الكافي ١: ٣٤٧ ح ٤ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، بحار الأنوار

٢٥: ١٧٩ ح ٣ باب آخر في دلالة الإمامة وما يفرق به بين دعوى المحق والمبطل، وج ٥٠: ٣٠٢

ح ٧٨ في نكاح الزاني والزانية، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤:

٨٢-٨٤ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

[٥/٢٥١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن علي بن رئاب، عن أبي عبيدة ووزارة جميعاً، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لَمَّا قُتِلَ الحسين عليه السلام أرسل محمد بن الحنفية إلى علي بن الحسين عليه السلام، فخلا به فقال له: يا ابن أخي، قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله دفع الوصية والإمامة من بعده إلى أمير المؤمنين عليه السلام، ثم إلى الحسن، ثم إلى الحسين عليه السلام، وقد قُتِلَ أبوك رضي الله عنه، وصلى على روحه ولم يوص، وأنا عمك وصنو أبيك، وولادتي من علي عليه السلام في سني وقديمي أحق بها منك في حادثك، فلا تنازعني في الوصية والإمامة ولا تحاجني.

فقال له علي بن الحسين عليه السلام: يا عم، اتق الله ولا تدع ما ليس لك بحق، إنني أعظك أن تكون من الجاهلين. إن أبي - يا عم - صلوات الله عليه أوصى إلي قبل أن يتوجه إلى العراق، وعهد إلي في ذلك قبل أن يستشهد بساعة، وهذا سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله عندي، فلا تعرض لهذا، فإنني أخاف عليك نقص العمر وتشيت^(١) الحال.

إن الله عز وجل جعل الوصية والإمامة في عقب الحسين عليه السلام، فإذا أردت أن تعلم ذلك فانطلق بنا إلى الحجر الأسود حتى نتحاكم إليه ونسأله عن ذلك. قال أبو جعفر عليه السلام: وكان الكلام بينهما بمكة، فانطلقا حتى أتيا الحجر الأسود، فقال علي بن الحسين لمحمد بن الحنفية: ابدأ أنت فابتهل إلى الله عز وجل وسله أن ينطق لك الحجر الأسود ثم سل. فابتهل محمد بالدعاء، وسأل الله ثم دعا الحجر فلم يجبه.

(١) في المصدر: (تشئت) بدل من: (تشيت).

فقال علي بن الحسين عليه السلام: يا عمّ، لو كنت وصيّاً وإماماً لأجابه. قال له محمد: فادع أنت يابن أخي وسله. فدعا الله علي بن الحسين بما أراد، ثم قال: أسألك بالذي جعل فيك ميثاق الأنبياء وميثاق الأوصياء وميثاق الناس أجمعين لما أخبرتنا من الوصي والإمام بعد الحسين بن علي عليه السلام؟ قال: فتحرّك الحجر حتّى كاد أن يزول عن موضعه، ثم أنطقه الله عزّ وجلّ بلسان عربيّ مبين، فقال: اللهمّ إنّ الوصيّة والإمامة بعد الحسين بن عليّ [و] ابن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله لك.

قال: فانصرف محمد بن عليّ، وهو يتولّى علي بن الحسين عليه السلام ^(١). [٦/٢٥٢] عنه، عن الحسين بن محمد، عن المعلّى بن محمد، عن محمد بن عليّ قال: أخبرني، سماعة بن مهران، قال: أخبرني الكلبي النسابة ^(٢)، قال: دخلت المدينة ولست أعرف شيئاً من هذا الأمر، فأتيت المسجد، فإذا جماعة من قريش، فقلت: أخبروني عن عالم أهل البيت.

فقالوا: عبد الله بن الحسن، فأتيت منزله فاستأذنت فخرج إليّ رجل ظننت أنّه غلام له، فقلت: استأذن لي على مولاك، فدخل ثمّ خرج فقال لي: أدخل، فدخلت فإذا أنا بشيخ ^(٣) معتكف شديد الاجتهاد، فسلمت عليه فقال لي: من

(١) الكافي ١: ٣٤٨ ح ٥ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة، بصائر الدرجات: ٥٢٢ ح ٣ باب في الأئمة أنّهم كلّهم غير الحيوانات، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٨٤-٨٧ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة.

(٢) هو محمد بن السائب المعروف عند العامة والخاصّة، أكثر أقواله مذكورة في كتب التفسير.

(٣) في المخطوط: (بالشيخ) بدل من: (بشيخ) والمثبت من المصدر.

أنت؟ فقلت: أنا الكلبي النسابة.

فقال: ما حاجتك؟ فقلت: جئت أسألك.

فقال: أمررت بابني محمد؟ قلت: بدأت بك.

فقال: سل. فقلت: أخبرني عن رجل قال لامرأته: أنت طالق عدد نجوم السماء؟

فقال: تبين^(١) برأس الجوزاء، والباقي وزرٌ عليه وعقوبة.

فقلت في نفسي: واحدة.

فقلت: ما يقول الشيخ في المسح على الخفين؟ فقال: قد مسح قوم صالحون، ونحن أهل البيت لا نمسح.

فقلت في نفسي: ثتان.

فقلت: ما تقول في أكل الجزي أحلال هو أم حرام؟ فقال: حلال، إلا أنا أهل البيت نُعافه.

فقلت في نفسي: ثلاث.

فقلت: فما تقول في شرب النبيذ؟ فقال: حلال، إلا أنا أهل البيت لا نشربه.

فقمت فخرجت من عنده وأنا أقول: هذه العصاة تكذب على أهل هذا

البيت، فدخلت المسجد، فنظرت إلى جماعة من قريش وغيرهم من الناس

فسلمت عليهم ثم قلت لهم: من أعلم [أهل] هذا البيت؟

فقالوا: عبدالله بن الحسن.

(١) مراده أن المرأة تصير مطلقة ثلاثة، والبواقي وزرٌ وعقوبة عليه، حيث إنه طلق من ليست بزوجة له مع اعتقاد أنه طلاق وذلك يوجب الوزر.

فقلت: قد أتيتَه فلم أجد عنده شيئاً. فرفع رجل من القوم رأسه فقال: ائتِ جعفر بن محمد عليه السلام، فهو أعلم أهل هذا البيت^(١)، فلامه بعض من كان بالحضرة - فقلت^(٢) هذا إن القوم إنما منعهم من إرشادي إليه أول مرة الحسد - فقلت له: ويحك إنيّ أردت، فمضيت حتّى صرت إلى منزله فقرعتُ الباب، فخرج غلام له فقال: أدخل يا أخا كلب، فوالله لقد أدهشني، فدخلت وأنا مضطرب ونظرت، فإذا شيخ على مصلّى بلا مرفقة ولا بردعة^(٣)، فابتدأني بعد أن سلّمت عليه فقال لي: مَنْ أنت؟

فقلت [في نفسي]: يا سبحان الله، غلامه يقول لي بالباب أدخل يا أخا كلب، ويسألني المولى مَنْ أنت، فقلت له: [أنا] الكلبي النسابة، فضرب بيده على جبهته، وقال: كذب العادلون بالله وضلّوا ضلالاً بعيداً، وخسروا خسراناً مبيناً. يا أخا كلب، إنّ الله عزّ وجلّ يقول: ﴿وَعَادَا وَثُمُودَ وَأَصْحَابَ الرُّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾^(٤)، أفتنسبها أنت؟

فقلت: لا، جعلت فداك.

فقال لي: أفتنسب نفسك؟

قلت: نعم، أنا فلان بن فلان بن فلان حتّى ارتفعت، فقال لي: قف ليس

(١) في المخطوط: (عالم أهل البيت) بدل من: (أعلم أهل هذا البيت) والمثبت من المصدر.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (فعلمت أن) بدل من: (فقلت).

(٣) المرفقة بالكسر: المخدّة، والبردعة: كساء رقيق يلقي تحت الرحل ويلى ظهر البعير تحت القتب.

(٤) سورة الفرقان: ٣٨.

حيث تذهب، ويحك! أتدري من فلان بن فلان؟^(١)

قلت: نعم، فلان بن فلان.

قال: إن فلان بن فلان الراعي الكردي إنما كان فلان [الراعي] الكردي على جبل آل فلان، فنزل إلى فلانة امرأة فلان من جبله الذي كان يرعى غنمه عليه، فأطعمها شيئاً وغشيها، فولدت فلاناً، وفلان بن فلان من فلانة وفلان بن فلان. ثم قال: أتعرف هذه الأسامي؟

قلت: لا والله جعلت فداك، فإن رأيت أن تكف عن هذا فعلت.

فقال: إنما قلت فقلت، فقلت: إني [لا] أعود. قال: لا تعود إذاً، واسأل عما جئت له.

فقلت [له]: أخبرني عن رجل قال لامرأته: أنت طالق عدد نجوم السماء^(٢)، فقال: ويحك! أما تقرأ سورة الطلاق؟ قلت: بلى.

قال: فاقراً، فقرأت: ﴿فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾^(٣) أترى هاهنا نجوم السماء؟ قلت: لا.

قلت: فرجل قال لامرأته: أنت طالق ثلاثاً؟ قال: ترد إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ. ثم قال: لا طلاق إلا على طهر^(٤) من غير جماع بشاهدين مقبولين. فقلت في نفسي: واحدة.

(١) فلان بن فلان في المواضع الثلاث كناية عن اسم الزاني واسم أبيه.

(٢) في المخطوط: (النجوم) بدل من: (نجوم السماء) والمثبت من المصدر.

(٣) سورة الطلاق: ١.

(٤) هذا بعض شرائط الطلاق، إذ الطلاق في الحيض أو في الطهر مع الجماع، أو في الطهر من غير جماع مع عدم عدلين باطل.

ثُمَّ قَالَ: سَل. قُلْتُ: مَا تَقُولُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ؟
فَتَبَسَّمَ ثُمَّ قَالَ: إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَرَدَّ اللَّهُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَى شَيْئِهِ، وَرَدَّ الْجِلْدَ إِلَى
الْغَنَمِ فَتَرَى أَصْحَابَ الْمَسْحِ أَيْنَ يَذْهَبُ وَضَوْءُهُمْ.
فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: ثَنَان.

ثُمَّ التَفْتُ إِلَيَّ فَقَالَ: سَل، فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي عَنْ أَكْلِ الْجَرَيِّ.
فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَسَخَ طَائِفَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَمَا أَخَذَ مِنْهُمْ بَحْرًا فَهُوَ
الْجَرَيُّ وَالْمَارْمَاهِي [وَالزَّمَار] وَمَا سِوَى ذَلِكَ، وَمَا أَخَذَ مِنْهُمْ بَرًّا فَالْقَرْدَةُ
وَالْخَنَازِيرُ وَالْوَبَرُ وَالْوُورُ^(١) وَمَا سِوَى ذَلِكَ.
فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: ثَلَاث.

ثُمَّ التَفْتُ إِلَيَّ فَقَالَ: سَل وَقُمْ.
فَقُلْتُ: مَا تَقُولُ فِي النَّبِيذِ؟ فَقَالَ: حَلَال. فَقُلْتُ: إِنَّا نَبِيذٌ فَتُطْرَحُ فِيهِ الْعُكْرُ^(٢)
وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَتُشْرَبُ. فَقَالَ: شَهْ شَهْ تِلْكَ الْخَمْرَةُ الْمُمْتَنَّةُ. فَقُلْتُ: جَعَلْتَ
فِدَاكَ، فَأَيَّ نَبِيذٍ تَعْنِي؟

فَقَالَ: إِنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ شَكُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَغْيِيرَ الْمَاءِ وَفَسَادَ طَبَائِعِهِمْ،
فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَنْبَذُوا، فَكَانَ الرَّجُلُ يَأْمُرُ خَادِمَهُ أَنْ يَنْبِذَ لَهُ، فَيَعْمِدُ إِلَى كَفِّ مِنَ التَّمْرِ
فَيَقْدِفُ بِهِ فِي الشَّنِّ^(٣) فَمِنْهُ شَرِبُهُ وَمِنْهُ طَهُورُهُ.

(١) الْوَبَرُ: دَوْبِيَّةٌ كَالسَّنُورِ، وَالْوُورُكَ مُحَرَّكَةٌ دَابَّةٌ كَالضَّبِّ أَوْ الْعَظِيمِ مِنْ أَشْكَالِ الْوَزْغِ، طَوِيلُ الذَّنْبِ
صَغِيرُ الرَّأْسِ. (الْوَافِي ٢: ١٦٧).

(٢) الْعُكْرُ: عُكْرُ الشَّرَابِ وَالْمَاءِ وَالدَّهْنِ آخِرُهُ وَخَاتِرُهُ، وَعُكْرُ الْمَاءِ وَالنَّبِيذِ عُكْرًا إِذَا كَدِرَ. (الصَّحَاحُ
٧٥٦: ٢).

(٣) الشَّنُّ: الْقَرْبَةُ مِنَ الْجِلْدِ الْمَدْبُوغِ.

فقلت: وكم كان عدد التمر الذي [كان] في الكف؟

فقال: ما حمل الكف. فقلت: واحدة وثنان؟

فقال: ربّما كانت واحدة وربّما كانت ثنتين. فقلت: وكم كان يسع الشن؟

فقال: ما بين الأربعين إلى الثمانين إلى ما فوق ذلك. فقلت: بالأرطال؟ فقال: نعم أرطال بمكيال العراق.

قال سماعة: قال الكلبي: ثم نهض عليه السلام وقيمت فخرجت وأنا أضرب بيدي على الأخرى، وأنا أقول: إن كان شيء فهذا، فلم يزل ^(١) الكلبي يُدين الله بحب آل هذا البيت حتّى مات ^(٢).

أقول: لا يخفى ما في هذا الحديث من الدلائل والمعجزات له عليه السلام والفوائد والأحكام في الطلاق والمسح على الخفين والمسوخ والنيبذ. وقوله «فنترح فيه العكر وما سوى ذلك» لعل المراد به إنهم يطرحون فيه ما يعده للإسكار.

وقوله عليه السلام: «شه شه» كلمة استقذار واستخبات لما يصنعونه. ويستفاد من الخبر أن الحيوانات العُجم تعاد إليها أرواحها في المعاد ^(٣).

[٧/٢٥٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي

(١) في المخطوط: (فما زال) بدل من: (فلم يزل) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٣٤٨ - ٣٥١ ح ٦ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، عنه في بحار الأنوار ٤٧: ٢٢٨ - ٢٣١ ح ١٩ في سؤال الكلبي النسابة عنه عليه السلام من رجل قال لامرأته: أنت طالق عدد النجوم.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٨٧ - ٩٤ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر بالإمامة.

يحيى الواسطي، عن هشام بن سالم، قال: كنّا بالمدينة بعد وفاة أبي عبد الله عليه السلام أنا وصاحب الطاق^(١) والناس مجتمعون على عبد الله بن جعفر أنّه صاحب هذا الأمر بعد أبيه، فدخلنا عليه أنا وصاحب الطاق والناس عنده، وذلك أنّهم رويوا عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: إنّ الأمر في الكبير ما لم يكن به عاهة، فدخلنا عليه نسأله عمّا كنّا نسأل عنه أباه، فسألناه عن الزكاة في كم تجب؟ فقال: في مائتين خمسة.

فقلنا: في مائة^(٢)؟ فقال: درهمان ونصف. فقلنا: والله ما تقول المرجئة هذا. قال: فرفع يده إلى السماء فقال: والله ما أدري ما تقول المرجئة.

قال: فخرجنا من عنده ضلّالاً^(٣) لا ندرى إلى أين نتوجّه وإلى من نقصد^(٤) [و] نقول: إلى المرجئة؟ إلى القدرية؟ إلى الزيدية؟ إلى المعتزلة؟ إلى الخوارج؟ فنحن كذلك إذ رأيت رجلاً شيخاً لا أعرفه، يومي إليّ بيده، فخفت أن يكون عيناً من عيون أبي جعفر المنصور، وذلك أنّه كان بالمدينة جواسيس ينظرون إلى من اتفقت شيعة جعفر عليه، فيضربون عنقه، فخفت أن يكون منهم.

فقلت للأحول: تنحّ فإني خائف على نفسي وعليك، وإنّما يريدني لا يريدك، فتنحّ عني لا تهلك وتعين على نفسك، فتنحّي غير بعيد وتبتع الشيخ، وذلك أنّي ظننت أنّي لا أقدر على التخلص منه، فما زلت أتبعه وقد عزمت على

(١) هو محمد بن علي بن النعمان أبو جعفر الأحول، يلقّب بمؤمن الطاق، ثقة كثير العلم.

(٢) في المصدر: (ففي مائة؟) بدل من: (في مائة؟).

(٣) بضم الضاد وتشديد الهمزة جمع ضالّ، وهو الذي لم يهتد إلى طريق المقصود.

(٤) في المصدر: (ولا منْ نقصد؟) بدل من: (والإلى منْ نقصد؟).

الموت حتّى ورد بي على باب أبي الحسن عليه السلام ثمّ خلّاني ومضى، فإذا خادم بالباب فقال لي: أدخل رحمك الله. فدخلت، فإذا أبو الحسن موسى عليه السلام، فقال لي ابتداءً منه: لا إلى المرجئة، ولا إلى القدرية، ولا إلى الزيدية، ولا إلى المعتزلة، ولا إلى الخوارج، إليّ إليّ.

فقلت: جعلت فداك، مضى أبوك؟ قال: نعم. قلت: مضى موتاً؟

قال: نعم. قلت: فمن لنا من بعده؟ فقال: إن شاء الله أن يهديك هداك.

قلت: جعلت فداك، إنّ عبد الله يزعم أنّه من بعد أبيه! قال: يُريد عبد الله أن لا يُعبّد الله.

قال: قلت: جعلت فداك، فمن لنا من بعده؟ فقال: إن شاء الله أن يهديك هداك.

قال: قلت: جعلت فداك، فأنت هو؟ قال: لا، ما أقول ذلك.

قال: فقلت في نفسي: لم أصب طريق المسألة، ثمّ قلت له: جعلت فداك، عليك إمام؟ قال: لا.

قال: فداخلني شيء لا يعلمه إلّا الله عزّ وجلّ إعظماً له، وهبته أكثر ممّا كان يحلّ بي من أبيه إذا دخلت عليه، ثمّ قلت له: جعلت فداك، (أسألك عمّا كنت أسأل أباك؟

فقال: سل تُخَبِّر^(١) ولا تَدْع، فإن أذعت فهو الذبح، فسألته فإذا هو بحرّ لا ينزّف.

(١) حذف مفعول الفعلين للدلالة على أنّ كل ما يتعلّق به السؤال - كأنّما كان - يتعلّق به الإخبار لكمال خبره به وعدم عجزه عنه.

قلت: جعلت فداك [شيعتك وشيعة أبيك ضلال^(١)] فآلقي إليهم وأدعهم إليك، فقد أخذت عليّ الكتمان.

قال: مَنْ آنستَ منهم رُشداً فآلقي إليه، وخذ عليه الكتمان، فإن أذاعوا فهو الذبح - وأشار بيده إلى حلقه -.

قال: فخرجت من عنده فلقيت أبا جعفر الأحول، فقال لي: ما وراءك؟ قلت: الهُدَى، فحدّثته بالقصة.

قال: ثمّ لقينا الفضيل وأبا بصير^(٢) فدخلا عليه وسمعا كلامه وسائلاه وقطعا عليه بالإمامة، ثمّ لقينا الناس أفواجاً، فكلّ من دخل عليه قطع إلّا طائفة عمّار^(٣) وأصحابه، وبقي عبد الله لا يدخل إليه إلّا قليل من الناس، فلمّا رأى ذلك قال: ما حال الناس؟ فأخبر أنّ هشاماً صدّ عنك الناس، قال هشام: فأقعد لي بالمدينة غير واحد ليضربوني^(٤).^(٥)

[٨/٢٥٤] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه [عن] محمّد، عن محمّد بن

(١) في التعبير مجاز، فإنّه لا يمكن حمل الوصف على الذات إلّا بتقدير كلام مثل «في» أو «ذو» فيكون المراد: «شيعتك وشيعة أبيك في ضلال».

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ٢٩٩ أراد بهما الفضيل بن عثمان الأعور المرادي وأبا بصير ليث المرادي.

(٣) أي عمّار بن موسى الساباطي السطحي.

(٤) في المخطوط: (ليضروني) بدل من: (ليضربوني) والمثبت من المصدر.

(٥) الكافي ١: ٣٥١ - ٣٥٢ ح ٧ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة، بحار الأنوار ٤٧: ٢٦٢ - ٢٦٣ ح ٣٠ في ترجمة إسحاق العريضي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٩٤ - ٩٧ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة.

فلان الواقفي، قال: كان لي ابن عمّ يقال له الحسن بن عبد الله، وكان زاهداً، وكان من أعبد أهل زمانه، وكان يتقيه السلطان لجده في الدين واجتهاده، وربما استقبل السلطان بكلام صعب يعظه ويأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر، وكان السلطان يحتمله لصلاحه، فلم تزل هذه حاله حتى كان يوم من الأيام، إذ دخل عليه أبو الحسن موسى عليه السلام، وهو في المسجد، فرآه فأومأ إليه فأتاه، فقال له: يا أبا علي، ما أحب إليّ ما أنت فيه وأسرنّي إلا أنّه ليست لك معرفة، فاطلب المعرفة.

قال: جعلت فداك، وما المعرفة؟ قال: اذهب فتفقّه في الدين واطلب الحديث؟

قال: عمّن؟ قال: عن فقهاء أهل المدينة، ثمّ اعرض عليّ الحديث. قال: فذهب فكتب ثمّ جاءه فقرأه عليه فأسقطه كلّهُ، ثمّ قال له: اذهب فاعرف المعرفة، وكان الرجل معنياً^(١) بدينه. قال: فلم يزل يترصد أبا الحسن عليه السلام حتى خرج إلى ضيعة له، فلقبه في الطريق، فقال له: جعلت فداك، إنّي أحتجّ عليك بين يدي الله، فذلّني على المعرفة.

قال: فأخبره بأمر المؤمنين عليه السلام، وما كان بعد رسول الله ﷺ، فأخبره بأمر الرجلين فقبل منه، ثمّ قال: فمن كان بعد أمير المؤمنين عليه السلام؟ قال: الحسن عليه السلام ثمّ الحسين عليه السلام حتى انتهى إلى نفسه ثمّ سكت. قال: فقال له: جعلت فداك، فمن هذا؟^(٢) اليوم؟

(١) أي مهتماً بدينه.

(٢) في المصدر: (فمن هو) بدل من: (فمن هذا).

قال: إن أخبرتك تقبل؟ قال: بلى جعلت فداك. قال: أنا هو. قال: فشيء أستدل به، قال: اذهب إلى تلك الشجرة - وأشار [بيده] إلى أم غيلان^(١) - وقل لها: يقول لك موسى بن جعفر أقبلي^(٢). قال: فأتيتهما فرأيتها والله تخذ الأرض خدًا حتى وقفت بين يديه، ثم أشار إليها فرجعت. قال: فأقر به ثم لزم الصمت والعبادة، فكان لا يراه أحد يتكلم بعد ذلك^(٣).

[٩/٢٥٥] عنه، عن محمد بن يحيى و^(٤) أحمد بن محمد، عن محمد بن الطيب، عن عبد الوهاب بن منصور، عن محمد بن أبي العلاء، قال: سمعت يحيى بن أكنم^(٥) - قاضي سامراء - بعد ما اجتهدت به^(٦) وناظرته وحاورته وواصلته، وسألته عن علوم آل محمد، فقال: بينا أنا ذات يوم دخلت أطوف بقبر رسول الله ﷺ، فرأيت محمد بن عليّ الرضا عليه السلام يطوف به، فناظرته في مسائل

(١) نوع من الشجر له شوك. (لسان العرب ٢: ٥٣٢).

(٢) النداء للشجرة لعلم الإمام باستجابتها له واطاعتها لأمره.

(٣) الكافي ١: ٣٥٢ - ٣٥٣ ح ٨ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، بصائر الدرجات: ٢٧٤ ح ٦٦ باب من القدرة التي أعطى النبي ﷺ الأئمة من بعده، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٩٧ - ٩٩ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

(٤) في المخطوط: (عن) بدل من: (و) والمثبت من المصدر.

(٥) أكنم بالثاء المثناة، وكان له مناظرات مع محمد بن علي عليه السلام في صغر سنه، وكان عليه السلام يغلبه ويظهر عليه.

(٦) في المصدر: (جهدت به) بدل من: (اجتهدت به)، والباء هنا بمعنى مع، والضمير راجع إلى يحيى.

عندي، فأخرجها إليّ^(١)، فقلت له: إنّي والله^(٢) أريد أن أسألك مسألة، وإنّي والله لأستحيي من ذلك.

فقال لي: أنا أخبرك قبل أن تسألني، تسألني عن الإمام، فقلت: هو والله هذا. فقال: أنا هو، فقلت: علامة^(٣)، فكان في يده عصى فطقت، وقالت: إنّ مولاي إمام هذا الزمان، وهو الحجّة^(٤).

[١٠/٢٥٦] عنه، عن ابن فضال، عن عبد الله بن المغيرة، قال: كنت واقفاً وحجبت على تلك الحال، فلما صرت بمكة خلع في صدري شيء فتعلّقت بالملتزم^(٥) ثم قلت: اللهم قد علمت طلبتي وإرادتي، فأرشدني إلى خير الأديان، فوقع في نفسي أن آتي الرضا عليه السلام، فأتيت المدينة فوقفت ببابه وقلت للغلام: قل لمولاي: رجل من أهل العراق بالبواب.

[قال:] فسمعت نداءه، وهو يقول: أَدْخِلْ يا عبد الله بن المغيرة. فدخلت، فلما نظر إليّ قال لي: قد أجاب الله دعاءك وهذاك لدينه.

(١) أراد بالمسائل هنا المسائل المشكّلة التي لا يهتدي هو إلى جوابها، والمراد بـ «أخرجها» أي بينها.

(٢) في المصدر: (والله إنّي) بدل من: (إنّي والله).

(٣) بالنصب بتقدير فعل، أي هات علامة أو أطلب علامة تدلّ على ما ادّعت.

(٤) الكافي ١: ٣٥٣ ح ٩ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة، وعنه في بحار الأنوار ٥٠: ٦٨ ح ٤٦ في معجزاته عليه السلام الأخرى، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٩٩ - ١٠٠ باب ما يفصل به بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة.

(٥) هو المستجار محاذي باب الكعبة من ظهرها، يستحبّ إلصاق البطن والصدر بحائطه والتزامه والدعاء فيه مستجاب. (مرآة العقول ٤: ١٠٤).

فقلت: أشهد أنك حجة الله وأمينه على خلقه^(١).

[١١/٢٥٧] عنه، عن علي بن محمد، عن بعض أصحابنا ذكر اسمه، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: أخبرنا موسى بن محمد بن إسماعيل [بن عبيد الله] بن العباس بن علي بن أبي طالب، قال: حدثني جعفر بن زيد بن موسى، عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام، قالوا: جاءت أم أسلم [يوماً] إلى النبي ﷺ وهو في منزل أم سلمة، فسألته عن رسول الله ﷺ فقالت: خرج في بعض الحوائج والساعة يجيء، فانتظرته عند أم سلمة حتى جاء ﷺ.

فقلت أم أسلم: بأبي أنت وأمّي يا رسول الله، إنّي قد قرأت الكتب وعلمت كلّ نبي ووصي؛ فموسى كان له وصي في حياته ووصي بعد موته، وكذلك عيسى، فمن وصيك يا رسول الله؟

فقال لها: يا أم أسلم، وصي في حياتي وبعد مماتي واحد. ثم قال لها: يا أم أسلم، مَنْ فَعَلَ فِعْلِي فهو وصي، ثم ضرب بيده إلى حصة من الأرض، ففركها بأصبعه فجعلها شبه الدقيق ثم عجنها ثم طبعها بخاتمه، ثم قال: مَنْ فَعَلَ فِعْلِي هذا فهو وصي في حياتي وبعد مماتي.

فخرجت من عنده، فأتيت أمير المؤمنين عليه السلام فقلت: بأبي أنت وأمّي، أنت وصي رسول الله ﷺ؟

قال: نعم يا أم أسلم، ثم ضرب بيده إلى حصة ففركها، فجعلها كهية الدقيق

(١) الكافي ١: ٣٥٥ ح ١٣ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، مدينة المعارج ٧: ٣١ ح ٢١٢٩ باب أخباره عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٠٣-١٠٤ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

ثم عجنها فختمها بخاتمه، ثم قال: يا أم أسلم، مَنْ فَعَلَ فِغْلِي هذا فهو وصي. فأتيتُ الحسن عليه السلام وهو غلام فقلت له: [يا] سيدي، أنت وصي أبيك؟ فقال: نعم يا أم أسلم وضرب بيده وأخذ حصاة ففعل بها كفعلهما.

فخرجتُ من عنده فأتيتُ الحسين عليه السلام - وإني لمُستصغرة لسنّه - فقلت له: بأبي أنت وأمي، أنت وصي أخيك؟ فقال: نعم يا أم أسلم، ايتيني بحصاة، ثم فعل كفعلهما.

فعمرت أم أسلم حتّى لحقت بعليّ بن الحسين بعد قتل الحسين عليه السلام في منصرفه، فسألته: أنت وصي أبيك؟ فقال: نعم، ثم فعل كفعلهما صلوات الله عليهم أجمعين^(١).

[١٢/٢٥٨] وعنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن الحسين بن الجارود، عن موسى بن بكر بن دأب^(٢) عمّن حدّثه، عن أبي جعفر عليه السلام أنّ زيد بن عليّ بن الحسين دخل على أبي جعفر محمد بن عليّ، ومعه كتب من أهل الكوفة يدعونه فيها إلى أنفسهم، ويخبرونه باجتماعهم، ويأمرونهم ويأمرونه بالخروج.

فقال له أبو جعفر عليه السلام: هذه الكتب ابتداء منهم أو جواب ما كتبت [به] إليهم ودعوتهم إليه؟

(١) الكافي ١: ٣٥٦ ح ١٥ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة، مدينة المعاجز ١: ٥١٦-٥١٧ ح ٣٣٣ باب طبعه في حصاة أم أسلم بعد أن عجنها، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٠٥-١١١ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (ذئاب)، وفي بعضها: (داب).

فقال: بل ابتداء من القوم ولمعرفتهم بحَقِّنا وبقربتنا من رسول الله ﷺ، ولما يجدون في كتاب الله عزَّ وجلَّ من وجوب مودَّتنا وفرض طاعتنا، ولما نحن فيه من الضيق والظنك والبلاء^(١).

فقال له أبو جعفر عليه السلام: إنَّ الطاعة مفروضة من الله عزَّ وجلَّ^(٢) وسنة أمضاها في الأولين، وكذلك يجريها في الآخرين، والطاعة لواحد منَّا والمودة للجميع، وأمر الله يجري لأوليائه بحكم موصول وقضاء مفصول وحتم مقضي وقدر مقدور وأجل مُسمَّى لوقت معلوم، فلا يستخفَّنك الذين لا يوقنون^(٣) إنَّهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً، فلا تعجل، فإنَّ الله لا يعجل لعجلة العباد، ولا تسبقنَّ الله فتعجلك^(٤) البليَّة فتصرعك.

قال: فغضب زيد عند ذلك، ثمَّ قال: ليس الإمام منَّا من جلس في بيته، وأرخص ستره، وثبط عن الجهاد، ولكن الإمام منَّا من منع حوزته^(٥) وجاهد في سبيل الله حقَّ جهاده، ودفع عن رعيَّته، وذَبَّ عن حريمه.

(١) هذه الثلاثة متقاربة المفهوم والصدق، ويمكن تخصيص الأوَّل بضيق القلب، والثاني بضيق المعاش وقلة أسبابه، والثالث بالمكاره من الأعداء.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ٣٠٨ أراد بالطاعة طاعة الله وطاعة الرسول والوصي، وأشار بذلك إلى أنَّه تعالى أوجها على الأولين والآخرين، ثمَّ أشار إلى الفرق بينها وبين المودة بقوله: (والطاعة لواحد منَّا والمودة للجميع).

(٣) أي لا يحملوكم على الخفة وهي العجلة والحركة والسرعة في الأمر، والمقصود نفْي زيد عن قبول ذلك منهم، وفيه قوله: (لا يوقنون) إشارة إلى عدم وفائهم بالعهد لأنَّه فرع اليقين وهو منتفٍ عنهم.

(٤) في المصدر: (فتعجزك) بدل من: (فتعجلك).

(٥) أي ناحيته وحدوده، وحوزة الإسلام حدوده وناحيته، وفلان مانع لحوزته أي كما في حيزه.

قال أبو جعفر عليه السلام: هل تعلم^(١) يا أخي من نفسك شيئاً ممّا نسبتها إليه، فتجيء عليه بشاهد من كتاب الله، وحجّة^(٢) من رسول الله صلى الله عليه وآله وتضرب به^(٣) مثلاً، فإنّ الله عزّ وجلّ أحلّ حلالاً وحرم حراماً، وفرض فرائض وضرب أمثالاً وسنّ سنناً، ولم يجعل الإمام القائم بأمره في شبهة فيما فرض له من الطاعة أن يسبقه بأمر قبل محله أو يجاهد فيه قبل حلوله.

وقد قال الله عزّ وجلّ: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾^(٤) فقتل الصيد^(٥) أعظم أم قتل النفس التي حرم الله، وجعل لكلّ شيء محلاً وقال عزّ وجلّ: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾^(٦)، وقال عزّ وجلّ: ﴿لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾^(٧) فجعل الشهور عدّة معلومة، فجعل منها أربعة حرماً، وقال: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾^(٨)، ثم قال تبارك وتعالى: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٩) فجعل لذلك محلاً، وقال: ﴿وَلَا تَعْزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾^(١٠).

(١) في المصدر: (هل تعرف) بدل من: (هل تعلم).

(٢) في المصدر: (أو حجّة) بدل من: (وحجّة).

(٣) في المصدر: (أو تضرب به) بدل من: (وتضرب به).

(٤) سورة المائدة: ٩٥.

(٥) في المصدر: (أفقتل) بدل من: (فقتل).

(٦) سورة المائدة: ٢.

(٧) سورة المائدة: ٢.

(٨) سورة التوبة: ٢.

(٩) سورة التوبة: ٥.

(١٠) سورة البقرة: ٥.

فجعل لكل شيء أجلاً^(١) ولكل أجل كتاباً، فإن كنت على بينة من ربك، ويقين من أمرك، وتبين من شأنك فشأنك، وإلا فلا ترومنّ أمراً أنت منه في شك وشبهة، ولا تتعاط^(٢) زوال ملك لم تنقض أكُله^(٣)، ولم ينقطع مداه^(٤)، ولم يبلغ الكتاب أجله.

فلو قد بلغ مداه وانقطع أكُله وبلغ الكتاب أجله لانقطع الفصل وتتابع النظام ولا عقب الله في التابع والمتبوع الذل والصغار، أعوذ بالله من إمام ضلّ عن وقته، فكان التابع فيه أعلم من المتبوع.

أتريد يا أخي أن تحيي ملّة قوم^(٥) كفروا بآيات الله وعصوا رسوله، واتبعوا أهواءهم بغير هدى من الله، وادّعوا الخلافة بلا برهان من الله ولا عهد من رسوله، أعيدك بالله يا أخي أن تكون غداً المصلوب بالكُناسة^(٦). ثم أرفضت عيناه^(٧) وسالت دموعه ثم قال: الله بيننا وبين من هتك سترنا وجحدنا حقنا وأفشى سِرنا ونسبنا إلى غير جدنا^(٨)، وقال فينا ما لم نُقله في أنفسنا^(٩).

(١) في المخطوط: (محلاً) بدل من: (أجلاً)، والمثبت من المصدر.

(٢) في المخطوط: (تعاط) بدل من: (تتعاط)، والمثبت من المصدر.

(٣) الأكل بالضم والضميتين: الحظ من الدنيا وكل ما يؤكل من رزق، ومنه قوله تعالى: ﴿أَكُلْهَا دَائِمًا﴾، ويقال للميت: انقطع أكُله.

(٤) أي لم تنقطع المدة المقدرة له ولم يبلغ ما كُتب من زمانه بقلم التقدير نهايته.

(٥) أراد بهم خلفاء الجور وأضرابهم ممن ادّعى الإمامة بلا برهان.

(٦) بضم الكاف: موضع القمامة، وهو موضع قريب من الكوفة.

(٧) ارفضاض الدموع ترشيحها، وكل متفرق ذاهب مرفض.

(٨) لم ينكر أحد نسبة الإمام عليه السلام الظاهرية إلى رسول الله ﷺ، وقد يكون المراد نسبتهم عليهم السلام إلى غيره في العلم والعمل ورتاسة الدارين.

(٩) الكافي ١: ٣٥٦-٣٥٨ ح ١٦ باب ما يفصل به بين دعوى المحقق والمبطل في أمر الإمامة، مدينة

المعاجز ٥: ٨٦-٨٩ ح ١٤٩٠ باب أخباره عليه السلام.

أقول: كلامه عليه السلام لزيد الظاهر أنه لبيان حقيقة الحال في أمر الإمامة والإمام، ولعلّ زيداً لما تبين له ذلك عدل عن الخروج والجهاد على وجه طلب الرئاسة والإمامة لنفسه إلى الجهاد على وجه الدفع أو غيره من الوجوه المبيحة لجهاده والمرضية عند إمامه عليه السلام كما ذكرنا سابقاً في تأويل حديث الأحول، والله أعلم بحقيقة الحال^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١١١ - ١٢١ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة.

فصل في كراهية التوقيت

[١/٢٥٩] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن أبي حمزة الثمالي قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: يا ثابت، إن الله تبارك وتعالى قد كان وقت هذا الأمر في السبعين، فلما أن قُتل الحسين صلوات الله عليه اشتد غضب الله تعالى على أهل الأرض، فأخره إلى أربعين ومائة، فحدثناكم وفأدعتم الحديث، فكشفتم قناع الستر^(١)، ولم يجعل [الله] له بعد ذلك وقتاً عندنا، و﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(٢). قال أبو حمزة: فحدثت بذلك أبو عبد الله عليه السلام فقال: قد كان ذلك^(٣).

أقول: قد سبق الكلام في معنى المحو والإثبات بما يتضح به حقيقة الحال ويزول به ما عساه أن يلوح من الإشكال^(٤).

[٢/٢٦٠] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن

(١) في بعض نسخ الكافي: (قناع السر).

(٢) سورة الرعد: ٣٩.

(٣) الكافي ١: ٣٦٨ ح ١ باب كراهية التوقيت، بحار الأنوار ٤: ١٢٠ ح ٦١ في البداء والنسخ، وج ٤٢: ٢٢٣ ح ٣٢ باب فيما قاله عليه السلام بكيفية حمل جنازته وإخباره بموضع قبره.

(٤) لمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٧٠ - ١٧٢ باب كراهية التوقيت.

عليّ الخزّاز، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي، عن الفضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام، قال : قلت : لهذا الأمر وقت ؟

فقال : كذب الوقّاتون، كذب الوقّاتون، كذب الوقّاتون، إنّ موسى عليه السلام لمّا خرج وافداً إلى ربّه واعدّهم ثلاثين يوماً، فلمّا زاده الله على الثلاثين عشرّاً قال قومه : قد أخلفنا موسى، فصنعوا ما صنعوا، فإذا حدّثناكم الحديث فجاء على ما حدّثناكم [به] فقولوا : صدق الله، وإذا حدّثناكم الحديث فجاء على خلاف ما حدّثناكم به فقولوا : صدق الله، تؤجروا مرّتين ^(١) ^(٢).

أقول : لعلّ مضاعفة الأجر فيما جاء على خلاف الحديث لاحتياج التسليم فيه - وعدم تزلزل الإيمان بمعارضة الشُّبه التي تحدث عنه - إلى مزيد مجاهدة في دفع الوسوس الشيطانيّة ورفع العوارض النفسانيّة وتوطين النفس على الحقّ بالرجوع إلى الدلائل البرهانيّة ^(٣).

[٣/٢٦١] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبيه، عن القاسم ابن محمّد، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال : سألته عن القائم عليه السلام، فقال : كذب الوقّاتون، إنّ أهل بيت لا نوّقت ^(٤) ^(٥).

(١) مرّة للتصديق وأخرى للقول بالبذاء.

(٢) الكافي ١ : ٣٦٨ - ٣٦٩ ح ٥ باب كراهية التوقيت، كتاب الغيبة للنعماني : ٣٠٤ ح ١٣ باب ما جاء في المنع والتوقيت والتسمية لصاحب الأمر عليه السلام.

(٣) لمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤ : ١٧٥ - ١٧٦ باب كراهية التوقيت.

(٤) دلّ ظاهراً على أنّ لهم عليهم السلام علماً بالوقت إلّا أنّهم لا يوقتون لمصالح.

(٥) الكافي ١ : ٣٦٨ ح ٣ باب كراهية التوقيت، بحار الأنوار ٥٢ : ١١٧ - ١١٨ ح ٤٤ في ولد العباس وخلافتهم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤ : ١٧٤ باب كراهية التوقيت.

فصل في التمحيص والامتحان

[١/٢٦٢] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى والحسن بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن إسماعيل الأنباري، عن الحسين بن علي، عن أبي المغراء، عن ابن أبي يعفور، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ويلّ لطفة العرب من أمر قد اقترب.

قلت: جعلت فداك، كم مع القائم من العرب؟
قال: نفرّ يسير.

قلت: والله إن من يصف هذا الأمر منهم لكثير.
قال: لا بدّ للناس من أن يمحصوا ويميّزوا ويغربلوا، ويستخرج في الغربال خلق كثير^(١).

[٢/٢٦٣] عنه، عن محمد بن يحيى والحسن بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن الحسن بن محمد الصيرفي، عن جعفر بن محمد الصيقل، عن أبيه، عن منصور، قال: قال [لي] أبو عبد الله عليه السلام: يا منصور، إن هذا الأمر لا يأتيكم

(١) الكافي ١: ٣٧٠ ح ٢ باب التمحيص والامتحان، كتاب الغيبة للنعماني: ٢١٢ ح ٧ باب ما يلحق الشيعة من التمحيص والتفرق والتشتت، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٨٣ - ١٨٤ باب التمحيص والامتحان.

إِلَّا بَعْدَ إِيَّاسٍ^(١)، وَلَا وَاللَّهِ حَتَّى تُمَيِّزُوا، وَلَا وَاللَّهِ حَتَّى تُمَحِّصُوا، وَلَا وَاللَّهِ حَتَّى يَشْقَى مَنْ يَشْقَى وَيَسْعَدَ مَنْ يَسْعَدُ^{(٢)(٣)}.

[٣/٢٦٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن سليمان بن صالح، رفعه عن أبي جعفر عليه السلام، قال، قال: إِنَّ حَدِيثَكُمْ هَذَا^(٤) لَتَشْمِزُّ مِنْهُ قُلُوبُ الرِّجَالِ، فَمَنْ أَقْرَبَهُ فَزِيدُوهُ، وَمَنْ أُنْكَرَهُ فَذَرُوهُ، إِنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ أَنْ تَكُونَ فِتْنَةٌ يَسْقُطُ فِيهَا كُلُّ بَطَانَةٍ وَوَلِيَّةٍ^(٥) حَتَّى يَسْقُطَ فِيهَا مَنْ يَشَقُّ الشَّعْرَ بِشَعْرَتَيْنِ^(٦) حَتَّى لَا يَبْقَى إِلَّا نَحْنُ وَشِيعَتُنَا^(٧).

(١) اليأس ضد الرجاء، والإيأس مصدر أيأس، والأصل إيئاس بوزن إفعال حذف منه الهمزة تخفيفاً.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ٣٤٠: أي حَتَّى يَشْقَى مَنْ كَانَ فِي شَأْنِهِ الشَّقَاءُ، وَيَسْعَدُ مَنْ كَانَ فِي شَأْنِهِ السَّعَادَةُ.

(٣) الكافي ١: ٣٧٠ ح ٣ باب التمحيص والامتحان، بحار الأنوار ٥٢: ١١١ ح ٢٠ في ولد العباس وخلافتهم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٨٤ باب التمحيص والامتحان.

(٤) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ٣٤١: الظاهر أَنَّ (هذا) إشارة إلى حديث معلوم هو وجود صاحب الأمر وظهوره واستلاؤه على جميع البلاد، والمراد بـاشْمِزَّاز قلوبهم انقباضها باستماع هذا الحديث وعدم قبولها إياه استنكافاً واستنكاراً.

(٥) أي يسقط في تلك الفتنة ويضل بها مَنْ كَانَ دَاخِلًا فِي الدِّينِ، وصاحب سرِّ فيه بحسب الظاهر، وبطانة الرجل صاحب سرِّه وداخل أمره ومن يشاوره في أحواله، ووليَّجته بطانته ودخلائه وخاصَّته.

(٦) كناية عن شدَّة ذكائه، يعني أن الذكي المتوقِّد يقع فيها فكيف غيره.

(٧) الكافي ١: ٣٧٠ ح ٥ باب التمحيص والامتحان، بصائر الدرجات: ٤٣ ح ١٤ باب في أنمة آل محمد عليهم السلام حديثهم صعب مستصعب، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٨٥-١٨٦ باب التمحيص والامتحان.

فصل

في أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخر

[١/٢٦٥] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اعرف إمامك، فإنك إذا عرفته لم يضرّك تقدّم هذا الأمر أو تأخر^(١).

[٢/٢٦٦] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن [محمد] بن جمهور، عن صفوان بن يحيى، عن محمد بن مروان، عن الفضيل بن يسار، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمامِهِمْ﴾^(٢).

فقال: يا فضيل، اعرف إمامك^(٣)، فإنك إذا عرفت إمامك لم يضرّك تقدّم هذا الأمر أو تأخر، ومن عرف إمامه ثم مات قبل أن يقوم صاحب هذا الأمر كان

(١) الكافي ١: ٣٧١ ح ١ باب أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخر، كتاب الغيبة للنعماني: ٣٥٠ ح ١ باب ما جاء في أن من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٨٦ - ١٨٧ باب أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخر.

(٢) سورة الإسراء: ٧١.

(٣) أي الإمام المفترض الطاعة حتّى لو لم يدركه ولم يعرفه بشخصه.

بمنزلة من كان قاعداً في عسكره، لا بل بمنزلة من قعد تحت لوائه.

قال: وقال بعض أصحابه: بمنزلة من استشهد مع رسول الله ﷺ^(١).

[٣/٢٦٧] عنه، عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب، عن عمر بن أبان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اعرف العلامة^(٢) فإذا عرفته لم يضرْك تقدّم هذا الأمر أو تأخر، إنّ الله عزّ وجلّ يقول: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾^(٣) فمن عرف إمامه كان كمن في فسطاط المنتظر عليه السلام^(٤).

(١) الكافي ١: ٣٧١ ح ٢ باب أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخر، بحار الأنوار ٥٢:

١٤١ ح ٥٣ في أن مدة فتنة الدجال تسعة أشهر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة

العقول ٤: ١٨٧ - ١٨٨ باب أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم الأمر أو تأخر.

(٢) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (اعرف الغلام) بدل من: (العلامة)، والمراد بالعلامة الإمام عليه السلام لأنه علامة تعرف به أحوال المبدأ والمعاد والقوانين الشرعية والطريقة الإلهية.

(٣) سورة الإسراء: ٧١.

(٤) الكافي ١: ٣٧٢ ح ٧ باب أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخر، بحار الأنوار ٥٢:

١٤٢ - ١٤٣ ح ٥٧ في أن مدة فتنة الدجال تسعة أشهر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر

مرآة العقول ٤: ١٩٠ - ١٩١ باب أنه من عرف إمامه لم يضره تقدّم الأمر أو تأخر.

فصل

فيمن ادّعى الإمامة وليس لها بأهل، ومن جحد الأئمة أو بعضهم
ومن أثبت الإمامة لمن ليس لها بأهل

[١/٢٦٨] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن
محمد بن سنان، عن أبي سلام، عن سورة بن كليب، عن أبي جعفر عليه السلام، قال:
قلت [له]: قول الله عز وجل: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ
مُسْوَدَّةٌ﴾^(١)، قال: من قال: إني إمام وليس بإمام.
قال: قلت: وإن كان علويًا؟ قال: وإن كان علويًا.
قلت: وإن كان من ولد علي بن أبي طالب؟ قال: وإن كان ^(٢)_(٣).

[٢/٢٦٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن
علي بن الحكم، عن أبان، عن الفضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: من ادّعى

(١) سورة الزمر: ٦٠.

(٢) الظاهر أنه تأكيد لقوله: (وإن كان علويًا)، ويحتمل أن يراد بولد علي بن أبي طالب ولده من صلبه
بلا واسطة.

(٣) الكافي ١: ٣٧٢ باب من ادّعى الإمامة وليس لها بأهل، بحار الأنوار ٢٥: ١١٣ - ١١٤ ح ١٤ في
عقاب من ادّعى الإمامة بغير حق، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤:
١٩١ باب من ادّعى الإمامة وليس لها بأهل.

الإمامة وليس بأهلها^(١) فهو كافر^(٢) (٣).

[٣/٢٧٠] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن الحسين بن المختار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾^(٤)، قال: [كل] من زعم أنه إمام وليس بإمام.

قلت: وإن كان فاطمياً علوياً؟ قال: وإن كان فاطمياً علوياً^(٥).

[٤/٢٧١] عنه، عن عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن داود الحمّار، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: سمعته يقول: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: من ادعى الإمامة من الله ليست له، ومن جحد إماماً من الله، ومن زعم أن لهما في الإسلام نصيباً^(٦).

[٥/٢٧٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن

(١) في المصدر: (من أهلها) بدل من: (بأهلها).

(٢) أي كافر خارج عن دين الإسلام كمن ادعى النبوة وليس من أهلها.

(٣) الكافي ١: ٣٧٢ ح ٢ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، بحار الأنوار ٢٥: ١١٢ ح ٧ في عقاب من ادعى الإمامة بغير حق، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٢ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٤) سورة الزمر: ٦٠.

(٥) الكافي ١: ٣٧٢ ح ٣ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، كتاب الغيبة للنعماني ١١٣ ح ٥ باب ماروي فيمن ادعى الإمامة ومن زعم أنه إمام وليس بإمام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٢ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٦) الكافي ١: ٣٧٣ ح ٤ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، وسائل الشيعة ٢٨: ٣٤٩ ح ٣٤٩٣٧ باب جملة مما يثبت به الكفر والارتداد، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٣ - ١٩٤ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

يحيى أخو أديم، عن الوليد بن صبيح، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن هذا الأمر لا يدعيه غير صاحبه إلا بتر الله عمره^(١).

[٦/٢٧٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: من أشرك مع إمام إمامته من عند الله من ليست إمامته من الله كان مشركاً بالله^(٢).

[٧/٢٧٤] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن محمد بن مسلم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: رجل قال لي: اعرف الآخر من الأئمة ولا يضرك أن لا تعرف الأول. قال: فقال: لعن الله هذا، فإنني أبغضه ولا أعرفه، وهل عُرف الأخير إلا بالأول^(٣). [٨/٢٧٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن أبي وهب، عن محمد بن منصور، قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ

(١) الكافي ١: ٣٧٣ ح ٥ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، بحار الأنوار ٢٥: ١١٢ ح ٩ في عقاب من ادعى الإمامة بغير حق، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٤ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٢) الكافي ١: ٣٧٣ ح ٦ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، كتاب الغيبة للنعمان: ١٢٩ ح ٨ باب ما روي فيمن شك في واحد من الأئمة عليه السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٤ - ١٩٥ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٣) الكافي ١: ٣٧٣ ح ٧ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، كتاب الغيبة للنعمان: ١٢٩ ح ٩ باب ما روي فيمن شك في واحد من الأئمة عليه السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٥ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١﴾، قال: فقال: هل رأيت أحداً زعم أن الله أمر^(٢) بالزنا وشرب الخمر وشيء من هذه المحارم؟ فقلت: لا.
قال: ما هذه الفاحشة التي يدعون أن الله أمرهم بها؟ قلت: الله أعلم ووليه.
قال: فإن هذا في أئمة الجور ادعوا أن الله أمرهم بالايتمام بقوم لم يأمرهم الله بالايتمام بهم، فردّ الله ذلك عليهم، فأخبر أنهم قد قالوا عليه الكذب، وسمى ذلك منهم فاحشة^(٣).

[٩/٢٧٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن ثابت، عن جابر، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾^(٤).

قال: هم والله أولياء فلان وفلان، اتّخذهم أئمة دون الإمام الذي جعله الله للناس إماماً، فلذلك قال: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ * إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ * وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿٥﴾.

(١) سورة الأعراف: ٢٨.

(٢) في المخطوط: (أمرنا) بدل من: (أمر) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٣٧٣ ح ٩ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، بصائر الدرجات: ٥٤ ح ٤ باب فيه معرفة أئمة الهدى من أئمة الضلال، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ١٩٦-١٩٧ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٤) سورة البقرة: ١٦٥.

(٥) سورة البقرة: ١٦٥-١٦٧.

ثم قال أبو جعفر صلوات الله عليه: هم والله يا جابر أئمة الظلمة وأشياءهم^(١).

(١) الكافي ١: ٣٧٤ ح ١٠ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، كتاب الغيبة للنعماني: ١٣١ ح ١٢
باب ما روي فيمن شك في واحد من الأئمة عليهم السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر
مرآة العقول ٤: ١٩٧ - ٢١٠ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

فصل

فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جلّ جلاله

[١/٢٧٧] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كل من دان الله عز وجل بعبادة^(١)، يجهد فيها نفسه^(٢)، ولا إمام له من الله، فسعيه غير مقبول، وهو ضالّ متحير، والله شائن^(٣) لأعماله. ومثله كمثل شاة ضلت عن راعيها وقطيعها، فهجمت ذاهبة وجائية^(٤) يومها، فلما جنتها^(٥) الليل بصرت بقطع مع راعيها^(٦) فحنت إليها^(٧)،

(١) أي أطاعه بها.

(٢) أي يحمل نفسه فوق طاقتها.

(٣) أي مبغض لأعماله بمعنى أنها غير مقبولة عند الله، وصاحبها غير مرضي عنده سبحانه. (مرآة العقول ٤: ٣١٣).

(٤) فهجمت: أي دخلت في العي والتعب بلا روية علم، و(ذاهبة جائية) متحيرة في جميع يومها. (مرآة العقول ٤: ٣١٣).

(٥) أحاطت ظلمة الجهل به ولم يعرف من يحصل له الثقة به وطلب من يلحق به، لحق على غير بصيرة لجماعة يراهم مجتمعين على من لا يعرف حاله وحن إليهم واغتر بهم ظناً منه أنهم على ما هو عليه. (الحاشية على أصول الكافي: ٥٥٩).

(٦) مع راعيها: أي الشاة، وفي بعض نسخ الكافي (مع راعيه)، فالضمير راجع إلى الغنم. (مرآة العقول ٤: ٣١٤).

(٧) في المخطوط: (إليه) بدل من: (إليها)، والمثبت من المصدر.

واغترت بها^(١) فباتت معها في ريضها.

فلَمَّا أن ساق الراعي قطيعه أنكرت راعيها^(٢) وقطيعها فهجمت متحيرة تطلب راعيها وقطيعها، فبصرت بغنم مع راعيها فحنّت^(٣) إليها، واغترت بها، فصاح بها الراعي: الحقي براعيك وقطيعك فإنك تائهة^(٤) متحيرة عن راعيك وقطيعك، فهجمت ذعرة متحيرة تائهة^(٥) ولا راعي لها يرشدها إلى مرعاها أو يردها، فبينما هي كذلك إذا اغتنم الذئب ضيعتها فأكلها، فكذلك والله - يا محمد - من أصبح من هذه الأمة لا إمام له من الله عز وجل ظاهراً عادلاً أصبح ضالاً تائهاً، وإن مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق.

واعلم يا محمد أن أئمة الجور وأتباعهم لمعزولون عن دين الله قد ضلّوا وأضلّوا، فأعمالهم التي يعملونها كرماد اشتدّت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون ممّا كسبوا على شيء، ذلك هو الضلال البعيد^(٦).

أقول: لما كانت عبادة «من لا إمام له من الله» يأخذ عنه غير مقبولة عند الله، وهو ضالّ متحير فيها، حيث لم يأخذها من مأخذها الموجب لصحتها، كان مثله في أعماله كمثل الشاة الضالة عن راعيها وقطيعها، لأنّه لمّا لم يكن على ثقة

(١) الغرة بالكسر: الغفلة، واغتر بالشئ: خُذِعَ به وغُفِلَ به، ووجه الغفلة هنا أنّها لم تفرق في ظلمة الليل بين راعيها وراعي هذا القطيع.

(٢) أي عرفت أنّه ليس راعياً لها.

(٣) في الصحاح ٥: ٢١٠٤: الحنن: الشوق وتوقان النفس.

(٤) في المصدر: (فأنت) بدل من: (فإنك).

(٥) في المخطوط: (ناذة) بدل من: (تائهة)، والمثبت من المصدر.

(٦) الكافي ١: ١٨٣ - ١٨٤ ح ٨ باب معرفة الإمام والرد إليه، كتاب الغيبة للنعمان: ١٢٦ - ١٢٧ ح ٢

باب ما روي فيمن شك في واحد من الأئمة عليه السلام.

من المعرفة بالعمل كان في معرض الشكّ والحيرة، فلَمَّا حال حين خوفه وأحاطت ظلمة الجهل به، ولم يعرف من يحصل الثقة به طلب من يلحق به، فلحق على غير بصيرة بجماعة يراهم مُجتمعين على من لم يعرف حاله وحرّ إليهم واغترَّب بهم ظناً منه أنّهم على ما هو عليه وأنهم أصحابه.

فلَمَّا أن دعاهم راعيهم ورئيسهم إلى ما هم عليه عرف أنّه ليس منهم، فیهجم متحيراً في طلب مطلوبه وطلب غيره، فلحق بآخرين على غير بصيرة وحرّ إليهم، فصاح عليه راعي الآخرين وإن كانوا على الحقّ بأنّك لست منّا، ولست على ثقة من معرفتك، فأنت تائه متحير، فهجم ذاعراً متحيراً لا إمام له يرشده، فبينما هو كذلك إذ اغتنم الشيطان ضيعته، فأضله وأهلكه بإخراجه إياه عن الدين كحال الشاة الضالة واغتنام الذئب ضيعتها وأكله إيّاها^(١).

[٢/٢٧٨] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد العزيز العبدي، عن عبد الله بن أبي يعفور، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنّي أخالط الناس، فيكثر عجبني من أقوام لا يتولّونكم ويتولّون فلاناً وفلاناً، لهم أمانة وصدق ووفاء، وأقوام يتولّونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء والصدق.

قال: فاستوى أبو عبد الله عليه السلام، فأقبل عليّ كالغضبان، ثمّ قال: لا دين لمن دان الله بولاية إمام جائر ليس من الله، ولا عتب على من دان الله بولاية إمام عادل من الله.

(١) انظر: الحاشية على أصول الكافي: ٥٥٩ حاشية الحديث ٨ باب معرفة الإمام، مرآة العقول ٤:

٣١٣-٣١٦ باب معرفة الإمام والردّ إليه.

قلت: لا دين لأولئك، ولا عتب على هؤلاء!؟

قال: نعم لا دين لأولئك، ولا عتب على هؤلاء، ثم قال: ألا تسمع لقول الله عز وجل: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾^(١) يعني [من] ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كل إمام عادل من الله عز وجل، وقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾^(٢) إنما عنى بهذا أنهم كانوا على نور الإسلام، فلما أن تولوا كل إمام جائر ليس من الله عز وجل خرجوا بولايتهم [إياه] من نور الإسلام إلى ظلمات الكفر، فأوجب الله لهم النار مع الكفار ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣). (٤)

[٣/٢٧٩] عنه^(٥)، عن هشام بن سالم، عن حبيب السجستاني، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال الله تبارك وتعالى: لأُعَذِّبَنَّ كُلَّ رَعِيَّةٍ فِي الْإِسْلَامِ دانت بولاية كل إمام جائر ليس من الله وإن كانت الرعية في أعمالها برة تقيّة، ولأعفونَ عن كل رعية في الإسلام دانت بولاية كل إمام عادل من الله وإن كانت

(١) سورة البقرة: ٢٥٧.

(٢) سورة البقرة: ٢٥٧.

(٣) سورة البقرة: ٢٥٧.

(٤) الكافي ١: ٣٧٥ - ٣٧٦ ح ٣ باب فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جلّ جلاله، كتاب الغيبة للنعماني: ١٣١ - ١٣٢ ح ١٤ باب ما روي فيمن شك في واحد من الأئمة عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢١٥ - ٢١٧ باب فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جلّ جلاله.

(٥) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٦: ٣٥٣ لعلّه ابن محبوب أو أحمد بن محمد مع الإرسال.

الرعيّة في أنفسها ظالمة مُسيئة^(١).

[٤/٢٨٠] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال، قال: إنّ الله لا يستحي أن يعذب أمة دانت بإمام ليس من الله وإن كانت في أعمالها برة تقية، وإنّ الله ليستحي أن يعذب أمة دانت بإمام من الله وإن كانت في أعمالها ظالمة مُسيئة^(٢).

[٥/٢٨١] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن محمّد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن الفضيل بن يسار، عن الحارث بن المغيرة، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة؟ قال: نعم.

قلت: جاهليّة جهلاء^(٣) أو جاهليّة لا يعرف إمامه؟

قال: جاهليّة كفر ونفاق وضلال^(٤).

(١) الكافي ١: ٣٧٦ ح ٤ باب فيمن دان الله عزّ وجلّ بغير إمام من الله جلّ جلاله، بحار الأنوار ٢٥: ١١٠ ح ١ في عقاب من ادّعى الإمامة بغير حقّ أو رفع راية جور أو أطاع إماماً جائراً، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢١٨ باب فيمن دان الله عزّ وجلّ بغير إمام من الله جلّ جلاله.

(٢) الكافي ١: ٣٧٦ ح ٥ باب فيمن دان الله عزّ وجلّ بغير إمام من الله جلّ جلاله، بحار الأنوار ٦٥: ١١٣ ح ٢٧ في أنّ الركبان في القيامة أربعة، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢١٨ - ٢١٩ باب فيمن دان الله عزّ وجلّ بغير إمام من الله جلّ جلاله.

(٣) على نحو التأكيد، ومثله ليلة ليلاء.

(٤) الكافي ١: ٣٧٧ ح ٣ باب من مات وليس له إمام من أنمة الهدى، عنه في بحار الأنوار ٨: ٣٦٢ ح ٣٩ فيمن مات ولا يعرف إمامه، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٠ - ٢٢١ باب من مات وليس له إمام من أنمة الهدى.

فصل

فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن جدد

[١/٢٨٢] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سليمان بن جعفر، قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: إن علي بن عبد الله^(١) بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وامراته وبنيه من أهل الجنة. ثم قال: من عرف هذا الأمر من ولد علي وفاطمة عليه السلام لم يكن كالناس^(٢).

[٢/٢٨٣] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، قال: حدثني الوشاء، قال: حدثنا أحمد بن عمر الحلال، قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: أخبرني عمّن عانذك ولم يعرف حقك من ولد فاطمة هو وسائر الناس سواء في العقاب؟ فقال: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: عليهم ضعفا^(٣) العقاب^(٤).

(١) في كتب الرجال: (علي بن عبيدالله) وهو الظاهر.

(٢) الكافي ١: ٣٧٧ ح ١ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر، عنه في بحار الأنوار ٤٩: ٢٣٢ ح ١٧ في خروج محمد بن إبراهيم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٢ - ٢٢٥ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر.

(٣) أي مثله، لأن ضعف الشيء مثله، وضعفاه مثله، وربما قيل: ضعف الشيء ثلاثة أمثاله، لأن ضعفه مثله مرتين فضعفاه مثله ثلاث مرات.

(٤) الكافي ١: ٣٧٧ ح ٢ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٥ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر.

[٣/٢٨٤] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن راشد، قال: حدثنا علي بن إسماعيل الميثمي، قال: حدثني ربي بن عبد الله، قال: قال لي عبد الرحمن بن أبي عبد الله: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: المنكر لهذا الأمر من بني هاشم وغيرهم سواء؟

فقال لي: لا تقل المنكر، ولكن قل الجاحد^(١) من بني هاشم وغيرهم. قال أبو الحسن: فتفكرت [فيه] فذكرت قول الله عز وجل في إخوة يوسف: ﴿فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾^(٢).^(٣)

[٤/٢٨٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، قال: سألت الرضا عليه السلام قلت له: الجاحد منكم ومن غيركم سواء؟ فقال: الجاحد ممّا له ذنبان، والمحسن له حستان^(٤).

(١) لعل الفرق أن الجحود هو الإنكار مع العلم، والإنكار أعظم منه.

(٢) سورة يوسف: ٥٨.

(٣) الكافي ١: ٣٧٧-٣٧٨ ح ٣ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٥-٢٢٧ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر.

(٤) الكافي ١: ٣٧٨ ح ٤ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٧ باب فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر.

فصل

فيما يجب على الناس عند مضي الإمام عليه السلام

[١/٢٨٦] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، عن يعقوب بن شعيب، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إذا حدث على الإمام حدث كيف يصنع الناس؟

قال: أين قول الله عز وجل: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾^(١)، قال: هم في عذر ما داموا في الطلب، وهؤلاء الذين ينتظرون هم في عذر حتى يرجع إليهم أصحابهم^(٢).

[٢/٢٨٧] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، قال: حدثنا حماد، عن عبد الأعلى، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول العامة أن رسول الله ﷺ قال: من مات وليس له إمام مات ميتة جاهلية. قال: الحق والله^(٣).

(١) سورة التوبة: ١٢٢.

(٢) الكافي ١: ٣٧٨ ح ١ باب ما يجب على الناس عند مضي الإمام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٧-٢٢٩ باب ما يجب على الناس عند مضي الإمام.

(٣) خبر، والمبتدأ محذوف وتقدير الكلام: فقال: هو الحق والله.

قلت: فإن إماماً هلك ورجل بخراسان لا يعلم من وصيّه لم يسعه ذلك؟
قال: لا يسعه، إن الإمام إذا هلك وقعت حجة وصيّه على من هو في البلد
وحقّ النفر^(١) على من ليس بحضرته إذا بلغهم، إن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ
مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَتَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلَتُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَحْذَرُونَ﴾^(٢).

قلت: فنفر قوم فهلك بعضهم قبل أن يصل فيعلم^(٣)؟ قال: إن الله عزّ وجلّ
يقول: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ
أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾^(٤).

قلت: فبلغ البلد بعضهم فوجدك مغلقاً عليك بابك، مرخى عليك سترك،
لا تدعوهم إلى نفسك ولا يكون من يدلّهم عليك، فيما^(٥) يعرفون ذلك؟ قال:
بكتاب الله المنزل.

قلت: فيقول الله عزّ وجلّ كيف؟ قال: أراك قد تكلمت في هذا قبل اليوم.
قلت: أجل. قال: فذكر ما أنزل الله في عليّ عليه السلام، وما قاله^(٦) رسول الله ﷺ في
حسن وحسين عليهما السلام، وما خصّ الله به عليّاً عليه السلام، وما قال فيه رسول الله ﷺ من
وصيّه [إليه ونصبه] إياه وما يصيبهم، وإقرار الحسن والحسين بذلك، ووصيّه

(١) هذه جملة فعلية، أي وجب النفر ولزم.

(٢) سورة التوبة: ١٢٢.

(٣) أي قبل أن يصل إلى بلد موت الإمام عليه السلام وقبل أن يعلم وصيّه باسمه وشخصه.

(٤) سورة النساء: ١٠٠.

(٥) في بعض نسخ الكافي: (فبم) بدل من: (فبما).

(٦) في المصدر: (وما قال له) بدل من: (وما قاله).

إلى الحسن، وتسليم الحسين له بقول الله ^(١): ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ ^(٢).

قلت: فإن الناس تكلموا في أبي جعفر عليه السلام ويقولون: كيف تخطت ^(٣) من ولد أبيه من له مثل قرابته ومن هو أسن منه وقصرت عمن هو أصغر منه؟

فقال: يعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون في غيره: من هو أولى الناس ^(٤) بالذي ^(٥) قبله وهو وصيه وعنده سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله ^(٦) ووصيته ^(٧) وذلك عندي لا أنزع فيه.

قلت: إن ذلك مستور ^(٨) مخافة السلطان؟

قال: لا يكون في ستر إلا وله حجة ظاهرة، إن أبي استودعني ما هناك فلما حضرته الوفاة قال: أدع لي شهوداً، فدعوت أربعة من قريش فيهم نافع مولى عبد الله بن عمر، قال: أكتب: هذا ما أوصى به يعقوب بنيه ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ^(٩)، وأوصى محمد بن علي إلى

(١) في بعض نسخ الكافي: (يقول الله) بدل من: (يقول الله).

(٢) سورة الأحزاب: ٦.

(٣) تخطت: تجاوزت.

(٤) أولى الناس بالميت هو الولد دون الأخ والعم، والظاهر أن قوله: «هو أولى الناس» الخصلة الأولى.

(٥) في المصدر: (بالذين) بدل من: (بالذي).

(٦) هذه هي الخصلة الثانية.

(٧) هذه الخصلة الثالثة، والمراد بها الوصية التي نزلت من عند الله تعالى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وقد أمره أن يدفعها إلى علي عليه السلام، وهكذا يدفعها كل إمام إلى الذي بعده.

(٨) إشارة إلى سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله ووصيته.

(٩) سورة البقرة: ١٣٢.

جعفر بن محمد وأمره أن يكفنه في برده الذي كان يصلّي فيه الجُمع وأن يعمّمه^(١) بعمامته، وأن يرّيع قبره ويرفعه أربع أصابع ثمّ يخلي عنه. فقال: أطووه، ثمّ قال للشهود: انصرفوا رحمكم الله. فقلت بعد ما انصرفوا: ما كان في هذا يا أبه^(٢) أن يشهد عليه؟

فقال: إنّي كرهت أن تغلب وأن يقال: إنّه لم يوص، فأردت أن تكون لك حجة، فهو الذي إذا قدم الرجل البلد قال: مَنْ وصيّ فلان قيل: فلان. قلت: فإن أشرك في الوصية؟ قال: تسألونه فإنّه سيبيّن لكم^(٣).

(١) في المخطوط: (يعمّه) بدل من: (يعمّمه)، والمثبت من المصدر.

(٢) في المصدر: (يا أبت) بدل من: (يا أبه).

(٣) الكافي ١: ٣٧٨ - ٣٧٩ ح ٢ باب ما يجب على الناس عند مضي الإمام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٢٩ - ٢٣٤ باب ما يجب على الناس عند مضي الإمام.

فصلٌ

في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه

[١/٢٨٨] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، قال: قلت للرضاء عليه السلام: أخبرني عن الإمام متى يعلم أنه إمام؛ حين يبلغه أن صاحبه قد مضى أو حين يمضي مثل أبي الحسن قبض ببغداد وأنت هاهنا؟

قال: يعلم ذلك حين يمضي صاحبه.

قلت: بأي شيء؟

قال: يُلهمه ^(١) الله ^(٢).

[٢/٢٨٩] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن أبي الفضل الميساوي ^(٣)، عن هارون بن الفضل، قال: رأيت أبا الحسن علي بن محمد في

(١) إما بالقاء ذلك في قلبه المقدس بلا واسطة، أو بواسطة ملك موكل به، أو باسماعه صوت ملك، لأنهم عليهم السلام محدثون، أو بانتقال الروح الذي كان مع الإمام السابق إليه. (شرح أصول الكافي ٦: ٣٦٨).

(٢) الكافي ١: ٣٨١ ح ٤ باب في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه، بحار الأنوار ٢٧: ٢٩١ ح ١ في أن الإمام متى يعلم أنه إمام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٤٠ باب في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه.

(٣) في المصدر: (الشهباني) بدل من: (الميساوي)، وفي بعض نسخ الكافي: (الميثاقي).

اليوم الذي توفي فيه أبو جعفر عليه السلام، فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون مضى أبو جعفر عليه السلام.

ف قيل له: وكيف عرفت؟

قال: لأنة تداخلى ذلة لله ^(١) لم أكن أعرفها ^(٢).

[٣/٢٩٠] عنه، عن الحسن بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن عليّ بن أسباط، قال: قلت للرضا عليه السلام: إن رجلاً ^(٣) عنى ^(٤) أخاك إبراهيم فذكر له أن أباك في الحياة وأنت تعلم من ذلك ما يعلم.

فقال: سبحان الله! يموت رسول الله ﷺ ولا يموت موسى عليه السلام، قد والله مضى كما مضى رسول الله ﷺ، ولكن الله تبارك وتعالى لم يزل منذ قبض نبيه ﷺ هلمّ جزاً ^(٥) يمنّ بهذا الدين على أولاد الأعاجم ويصرفه عن قرابة نبيه ﷺ، هلمّ جزاً فيعطي هؤلاء ويمنع هؤلاء، لقد قضيت عنه ^(٦) في هلال

(١) أي تواضع وخشية لله تعالى.

(٢) الكافي ١: ٣٨١ ح ٥ باب في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه، بحار الأنوار ٢٧: ٢٩٢ ح ٣ في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٤٠ باب في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه.

(٣) قيل: ذلك الرجل أخوهما عباس. (شرح أصول الكافي ٦: ٣٦٧).

(٤) عنى: قصد وأراد، وفي بعض نسخ الكافي: (عنّى) بتشديد النون، أي أوقعه في العناء والتعب، وفي بعض نسخ الكافي أيضاً: (غرّ).

(٥) قال في النهاية ١: ٢٥٩ معناها: استدامة الأمر واتّصاله، يقال: كان ذلك عام كذا وهلمّ جزاً إلى اليوم، وأصله من الجرّ أي السحب، وانتصب جرّ على المصدر أو الحال.

(٦) أي قضيت عن الذي غرّ إبراهيم - وكأنّه عباس أخوهما - ألف دينار بعد أن أشرف وعزم على طلاق نساءه وعتق مماليكه وعلى أن يشرد من الغرماه لفقره وعجزه عن النفقة. (شرح أصول الكافي ٦: ٣٦٧).

ذي الحجة ألف دينار بعد أن أشفى^(١) على طلاق نسائه وعتق مماليكه ولكن قد سمعت ما لقي يوسف من إخوته^{(٢)(٣)}.

(١) أشفى على الشيء، وأشفى المريض على الموت: أشرف.

(٢) يعني أنهم يقولون ذلك افتراءً وينكرون حقي حسداً وعناداً.

(٣) الكافي ١: ٣٨٠ - ٣٨١ ح ٢ باب في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه، بحار الأنوار ٤٨:

٣٠٣ - ٣٠٤ فيما يتعلق بأحوال أولاده عليه السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة

العقول ٤: ٢٣٦ - ٢٣٨ باب في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه.

فصل

في حالات الأئمة عليهم السلام في السن

[١/٢٩١] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن يزيد الكناسي، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام: أكان عيسى بن مريم عليه السلام حين تكلم في المهد حجة لله على أهل زمانه؟

فقال: كان يومئذ نبياً حجة لله غير مرسل^(١)، أما تسمع لقوله حين قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا * وَجَعَلَنِي مُبَارَكاً أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾^(٢).

قلت: فكان يومئذ حجة لله على زكريا في تلك الحال، وهو في المهد؟
فقال: كان عيسى في تلك الحال آية للناس ورحمة من الله لمريم حين تكلم فعبّر عنها^(٣)، وكان نبياً حجة على من سمع كلامه في تلك الحال، ثم صمت

(١) لأنه لم يرسل إليه الإنجيل في تلك الحال، ولم يكن مأموراً بأحكامه ولكن كان نبياً عالماً بالتوراة تابعاً لها.

(٢) سورة مريم: ٣٠ - ٣١.

(٣) تقول: عبّرت عن فلان إذا تكلمت عنه، وفي بعض نسخ الكافي: (فعبّر عنها) بالغين المعجمة، ولعل المراد: فعبّر التهمة عنها.

فلم يتكلم حتى مضت له سنتان^(١)، وكان زكريا الحجة لله عز وجل على الناس بعد صمت عيسى [بستين] ثم مات زكريا، فورثه ابنه يحيى الكتاب والحكمة، وهو صبي صغير، أما تسمع لقوله عز وجل: ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(٢).

فلما بلغ عيسى عليه السلام سبع سنين تكلم بالنبوة والرسالة حين أوحى الله تعالى إليه، فكان عيسى الحجة على يحيى وعلى الناس أجمعين، وليس تبقى الأرض - يا أبا خالد - يوماً واحداً بغير حجة لله على الناس منذ يوم خلق الله آدم عليه السلام وأسكنه الأرض.

فقلت: جعلت فداك، أكان^(٣) علي عليه السلام حجة من الله ورسوله على هذه الأمة في حياة رسول الله ﷺ؟ [فقال: نعم يوم أقامه للناس ونصبه علماً ودعاهم إلى ولايته وأمرهم بطاعته].

قلت: وكانت طاعة علي عليه السلام واجبة على الناس في حياة رسول الله ﷺ^(٤) وبعد وفاته؟

قال: نعم، ولكنه صمت فلم يتكلم مع رسول الله ﷺ، وكانت الطاعة لرسول الله ﷺ على أمته وعلى علي عليه السلام في حياة رسول الله ﷺ، وكانت الطاعة من الله ومن رسوله على الناس كلهم لعلي عليه السلام بعد وفاة رسول الله ﷺ، وكان علي عليه السلام

(١) لعل المراد أنه لم يتكلم في تلك المدة بالنبوة وغيرها، ثم تكلم بغيرها قبل السبع وبها بعده، ويؤيده قوله: «فلما بلغ عيسى سبع سنين تكلم بالنبوة».

(٢) سورة مريم: ١٢.

(٣) في المخطوط: (كان) بدل من: (أكان) والمثبت من المصدر.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من المخطوطة، وأثبتناه من الكافي.

حليماً^(١) عالماً^(٢).

[٢/٢٩٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن سيف، عن بعض أصحابه^(٣)، عن أبي جعفر [الثاني] عليه السلام، قال: قلت له: إنهم يقولون في حدّاته سنّك.

فقال: إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أن يستخلف سليمان، وهو صبيّ يرعى الغنم، فأنكر ذلك عبّاد بني إسرائيل وعلماءهم، فأوحى الله إلى داود عليه السلام أن خذ عصى المتكلّمين وعصى سليمان واجعلها في بيت واختم عليها بخواتيم القوم، فإذا كان من الغد فمن كانت عصاه قد أورقت وأثمرت فهو الخليفة، فأخبرهم داود عليه السلام، فقالوا: قد رضينا وسلّمنا^(٤).

(١) في المصدر: (حكيماً) بدل من: (حليماً).

(٢) الكافي ١: ٣٨٢-٣٨٣ ح ١ باب حالات الأئمة عليهم السلام في السنّ، عنه في بحار الأنوار ١٤: ٢٥٥-٢٥٦ ح ٥١ في فضل عيسى عليه السلام ورفع شأنه ومعجزاته، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٤٢-٢٤٦ باب حالات الأئمة عليهم السلام في السنّ.

(٣) في المصدر: (أصحابنا) بدل من: (أصحابه).

(٤) الكافي ١: ٣٨٣ ح ٣ باب حالات الأئمة عليهم السلام في السنّ، عنه في بحار الأنوار ١٤: ٨٢ ح ٢٥ في فضل سليمان بن داود ومكارم أخلاقه، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٤٧ باب حالات الأئمة عليهم السلام في السنّ.

فصل

في علامات الإمام عليه السلام

[١/٢٩٣] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن ابن أبي عمير، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: للإمام عشر علامات: يولد مطهراً مختوناً، وإذا وقع على الأرض وقع على راحتيه، رافعاً صوته بالشهادتين، ولا يجنب، وتنام عينه ولا ينام قلبه، ولا يتشاءب ولا يتمطى، ويرى من خلفه كما يرى من أمامه، وبخره كرائحة المسك، والأرض موكلة بستره وابتلاعه، وإذا لبس درع رسول الله ﷺ كان ^(١) عليه وقفاً، وإذا لبسها غيره من الناس من طوليلهم أو قصيرهم زادت عليه شبراً، وهو محدث إلى أن تنقضي أيامه عليه السلام ^(٢).

أقول: يمكن حمل عدم زيادة الدرع عليه على ما إذا لبسها للجهاد، فلا ينافي ما سبق في بعض الروايات من زيادتها على بعضهم حين لبسها ^(٣).

(١) في المصدر: (كانت) بدل من: (كان).

(٢) الكافي ١: ٣٨٨ - ٣٨٩ ح ٨ باب مواليد الأنمة عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٢٥: ١٦٨ ح ٣٧ في جامع صفات الإمام وشرائط الإمامة.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٦٨ - ٢٧١ باب مواليد الأنمة عليه السلام.

فصل في التسليم وفضل المسلمين

[١/٢٩٤] محمد بن يعقوب، عن عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حماد بن عثمان، عن عبد الله الكاهلي، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو أنّ قوماً عبدوا الله وحده لا شريك له، وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة، وحجّوا البيت وصاموا شهر رمضان، ثمّ قالوا لشيء صنع الله أو صنعه رسول الله صلى الله عليه وآله: ألا صنع خلاف الذي صنع أو وجدوا ذلك في قلوبهم؛ لكانوا بذلك مشركين^(١).

ثمّ تلا هذه الآية: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾^(٢). ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام: عليكم بالتسليم^(٣).

[٢/٢٩٥] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن

(١) دلّ على أنّ كل من خطر بباله أو جرى على لسانه ذلك فهو مشرك وإن أخذ وعمل به لفوات معنى الرضا والتسليم منه.

(٢) سورة النساء: ٦٥.

(٣) الكافي ١: ٣٩٠ ح ٢ باب التسليم وفضل المسلمين، الفصول المهمة في أصول الأئمة للحزب العاملي ١: ٣٩٩-٤٠٠ ح ٥٤٠ باب أنّه يجب على الرعية التسليم للأئمة عليهم السلام والردّ إليهم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٧٩-٢٨٠ باب التسليم وفضل المسلمين.

سعيد، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن زيد الشحام، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلت له: إن عندنا رجلاً يقال له كليب، فلا يجيء عنكم شيء إلا قال: أنا أسلم، فسمّيناه كليب تسليم.

قال: فترحم عليه، ثم قال: أتدرون ما التسليم؟ فسكتنا، فقال: هو والله الإخبات ^(١) قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ ^(٢). ^(٣)

[٣/٢٩٦] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير [١]، عن ابن أذينة، [عن زرارة أو بريد، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال: لقد خاطب الله أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه. قال: قلت: في أي موضع؟

قال: في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ﴿ فيما تعاقدوا عليه لئن أمات الله محمداً لا يردوا هذا الأمر في بني هاشم ﴾ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ ﴿ عليهم من القتل أو العفو ﴾ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿ ^(٤). ^(٥)

(١) الأخبات: الخشوع في الظاهر والباطن.

(٢) سورة هود: ٢٣.

(٣) الكافي ١: ٣٩٠ - ٣٩١ ح ٣ باب التسليم وفضل المسلمين، بصائر الدرجات: ٥٤٥ ح ٢٨ باب في التسليم لآل محمد عليهم السلام فيما جاء عنهم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٨٠ باب التسليم وفضل المسلمين.

(٤) سورة النساء: ٦٤ و ٦٥.

(٥) الكافي ١: ٣٩١ ح ٧ باب التسليم وفضل المسلمين، عنه في بحار الأنوار ٦٥: ٢٣٣ - ٢٣٤ في معنى قوله عز اسمه: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٨٣ - ٢٨٤ باب التسليم وفضل المسلمين.

فصل

[في لزوم الرجوع للإمام عليه السلام]

[١/٢٩٧] وعن علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال جميعاً، عن أبي جميلة، عن خالد بن عمار، عن سدير، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام وهو داخل وأنا خارج وأخذ بيدي ثم استقبل البيت فقال: يا سدير، إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفون^(١) بها، ثم يأتونا فيعلمونا ولايتهم لنا، وهو قول الله: ﴿وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾^(٢) - ثم أوماً بيده إلى صدره - [إلى] ولايتنا.

ثم قال: يا سدير، فأريك الصادقين عن دين الله، ثم نظر إلى أبي حنيفة وسفيان الثوري^(٣) في ذلك الزمان، وهم جلق^(٤) في المسجد، فقال: هؤلاء

(١) في المصدر: (فيطوفوا) بدل من: (فيطوفون).

(٢) سورة طه: ٨٢.

(٣) أبو حنيفة الكوفي، نعمان بن ثابت، كان يتردد إلى أهل العصمة عليهم السلام ويسمع منهم، وقد خالفهم حباً للرئاسة، وسفيان هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، وكان من المتصوفة المعترضين على أهل البيت عليهم السلام، وكلاهما كان له منزلة عند حكام الجور.

(٤) جلق بكسر الحاء وفتح اللام: جمع حلقة.

الصادقين عن دين الله بلا هُدًى من الله ولا كتاب مُبين، إن هؤلاء الأخابث^(١) لو جلسوا في بيوتهم، فجال الناس، فلم يجدوا أحداً يُخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله ﷺ حتى يأتونا فنخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله ﷺ^(٢).

(١) في المخطوط: (الأجانب) بدل من: (الأخابث) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٣٩٢-٣٩٣ ح ٣ باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام فيسألونه عن معالم دينهم، عنه في بحار الأنوار ٤٧: ٣٦٤-٣٦٥ ح ٨١ في أحوال أصحابه وأهل زمانه، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٨٧-٢٨٨ باب أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الإمام فيسألونه عن معالم دينهم.

فصل

في أن الأئمة عليهم السلام تدخل الملائكة بيوتهم وتأتيهم بالأخبار

[١/٢٩٨] محمد بن يعقوب، عن محمد، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، قال: حدّثني مالك بن عطية الأحمسي، عن أبي حمزة الثمالي، قال: دخلت على علي بن الحسين عليه السلام فاحتبست في الدار ساعة، ثم دخلت البيت وهو يلتقط شيئاً وأدخل يده من وراء الستر، فناوله من كان في البيت. فقلت: جعلت فداك، هذا الذي أراك تلتقطه ^(١) أي شيء هو؟ فقال: فضلة من زغب الملائكة نجمعه إذا خلونا نجعله سيحاً ^(٢) لأولادنا. فقلت: جعلت فداك، وأنهم ليأتونكم؟ فقال: يا أبا حمزة، إنهم ليُزاحموننا على تكأتنا ^(٣). ^(٤)

(١) في المخطوط: (تلقطه) بدل من: (تلتقطه) والمثبت من المصدر.

(٢) بفتح المهملة وسكون المثناة التحتانية، ضرب من البرود كما قاله الجواهري في الصحاح ١: ٢٧٧، أو (سبحاً) بالموحدة من السبحة، وفي بعض المصادر: (سخاباً): والسخاب كسحاب، قلادة يُتخذ من مسك وقرنفل.

(٣) التكاة كهزمة: ما يُتكا عليه (الصحاح ١: ٨٢).

(٤) الكافي ١: ٣٩٣-٣٩٤ باب أن الأئمة تدخل الملائكة بيوتهم وتطأ بسطهم وتأتيهم بالأخبار، بصائر الدرجات: ١١١-١١٢ ح ٦ باب في الأئمة وإن الملائكة تدخل منازلهم ويطأون بسطهم وتأتيهم بالأخبار.

أقول: يستفاد منه أن الملائكة يتجسمون^(١).

[٢/٢٩٩] عنه، عن محمد، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن أسلم، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي الحسن عليه السلام، قال: سمعته يقول: ما من ملك يهبه الله في أمرٍ إلا بدأ بالإمام فعرض ذلك عليه، وإن مختلف الملائكة من عند الله تبارك وتعالى إلى صاحب هذا الأمر^(٢).

أقول: مجيئهم إليه عليه السلام وعرضهم ذلك عليه لا يستلزم رؤيته عليه السلام لهم، فلا ينافي ما سبق في الأخبار من أنه عليه السلام يسمع الصوت ولا يرى الشخص^(٣).

-
- (١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٩٠ - ٢٩١ باب أن الأنمة تدخل الملائكة بيوتهم وتطأ بسطهم وتأتيهم بالأخبار.
- (٢) الكافي ١: ٣٩٤ ح ٤ باب أن الأنمة تدخل الملائكة بيوتهم وتطأ بسطهم وتأتيهم بالأخبار، بصائر الدرجات: ١١٥ ح ٢٢ باب في الأنمة وإن الجن يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم.
- (٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٩١ باب أن الأنمة تدخل الملائكة بيوتهم وتطأ بسطهم وتأتيهم بالأخبار.

فصل

في أن الجن تأتيهم عليهم السلام للسؤال عن دينهم وتخدمهم

[١/٣٠٠] محمد بن يعقوب، عن بعض أصحابنا، عن محمد بن علي، عن يحيى بن مساور، عن سعد الإسكاف، قال: أتيت أبا جعفر عليه السلام في بعض ما أتته، فجعل يقول: لا تعجل حتى حميت الشمس علي، وجعلت أتبع الأفياء، فما لبثت أن خرج علي قوم كأنهم الجراد الصفر عليهم البتوت^(١) قد أنهكتهم العبادة، قال: فوالله لأنساني ما كنت فيه من حسن هيئة القوم، فلما دخلت عليه قال: أراني قد شفقت عليك^(٢)؟

قلت: أجل والله لقد أنساني ما كنت فيه قوم مرّوا بي لم أرقوماً أحسن هيئة منهم في زي رجل واحد كأن ألوانهم الجراد الصفر قد أنهكتهم العبادة.
فقال: يا سعد، رأيتهم؟ قلت: نعم. قال: أولئك إخوانك من الجن.
قال: فقلت: يأتونك؟ قال: نعم يأتونا يسألونا عن معالم دينهم وحلالهم وحرامهم^(٣).

(١) بتقديم الموحدة: الطيلسان.

(٢) في المصدر: (شفقت) بدل من: (شفقت)، وشفقت عليك: أي أوقعتك في المشقة.

(٣) الكافي ١: ٣٩٤ ح ١ باب أن الجن يأتهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويتوجهون في أمورهم، مدينة المعاجز ٥: ٣٥-٣٦ ح ١٤٥١ باب دخول الجن تسأله عن معالم دينهم.

أقول: يستفاد منه تجسّم الجن^(١).

[٢/٣٠١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن سدير الصيرفي، قال: أوصاني أبو جعفر عليه السلام بحوائج له بالمدينة، فخرجت، فبينما أنا بين فجّ الروحاء^(٢) على راحلتي إذ إنسان يلوي ثوبه^(٣). قال: فملت إليه وظننت أنّه عطشان فناولته الإداوة^(٤).

فقال لي: لا حاجة لي بها وناولني كتاباً طينه^(٥) رطب، قال: فلما نظرت إلى الخاتم إذا خاتم أبي جعفر عليه السلام، فقلت: متى عهدك بصاحب الكتاب؟ قال: الساعة، وإذا في الكتاب أشياء يأمرني بها، ثمّ التفتُّ، فإذا ليس عندي أحد.

قال: ثمّ قدم أبو جعفر عليه السلام فلقيته، فقلت: جعلت فداك، رجل أتاني بكتابك وطينه رطب. فقال: يا سدير، إنّ لنا خدماً من الجنّ، فإذا أردنا السرعة بعثناهم. وفي رواية أخرى، قال: إنّ لنا أتباعاً من الجنّ، كما لنا أتباعاً من الإنس، فإذا أردنا أمراً بعثناهم^(٦).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٩١-٢٩٣ باب أنّ الجنّ يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويتوجهون في أمورهم.

(٢) الفجّ: الطريق الواسع، والروحاء: موضع بين الحرمين على ثلاثين أو أربعين ميلاً من المدينة المنورة. (الوافي ٣: ٦٣٩).

(٣) في المخطوط: (بثوبه) بدل من: (ثوبه)، ويلوي ثوبه: أي يشير به.

(٤) الإداوة: الإناء الذي يُسقى منه.

(٥) في المصدر: (كتاب) بدل من: (كتاباً).

(٦) الكافي ١: ٣٩٥ ح ٤ باب أنّ الجنّ يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم، بصائر الدرجات: ١١٦ ح ٢ باب في الأئمة عليهم السلام وإنّ الجنّ يأتيهم فيسألونهم.

أقول: يفيد تجسمهم وتشكلهم بشكل الإنس، وفي الخبر الآتي تشكلهم بشكل الثعبان، والظاهر أنهم قد يتشكلون بغير ذلك أيضاً^(١).

[٣/٣٠٢] عنه، عن محمد بن يحيى وأحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن^(٢)، عن إبراهيم بن هاشم، عن عمرو بن عثمان، عن إبراهيم بن أيوب، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر ﷺ، قال: بينا أمير المؤمنين ﷺ على المنبر، إذ أقبل ثعبان من ناحية باب من أبواب المسجد، فهم الناس أن يقتلوه، فأرسل أمير المؤمنين ﷺ أن كفوا، فكفوا، وأقبل الثعبان ينساب حتى انتهى إلى المنبر، فتناول فسلم على أمير المؤمنين ﷺ، فأشار أمير المؤمنين ﷺ إليه أن يقف حتى يفرغ من خطبته، ولما فرغ من خطبته أقبل عليه فقال: من أنت؟

قال: أنا عمرو بن عثمان خليفتك على الجن، وإن أبي مات، وأوصاني أن أتيتك فأستطلع رأيك، وقد أتيتك يا أمير المؤمنين، فما تأمرني به وما ترى؟ فقال له أمير المؤمنين ﷺ: أوصيك بتقوى الله وأن تنصرف فتقوم مقام أبيك في الجن، فإنك خليفتي عليهم.

قال: فودع عمرو أمير المؤمنين ﷺ وانصرف، فهو خليفته على الجن.

فقلت له: جعلت فداك، فيأتيتك عمرو، وذاك الواجب عليه؟ قال: نعم^(٣).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٩٤ - ٢٩٥ باب أن الجن يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (محمد بن الحسين) بدل من: (محمد بن الحسن).

(٣) الكافي ١: ٣٩٦ ح ٦٦ باب أن الجن يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم، عنه في بحار الأنوار ٣٩:

[٤/٣٠٣] عنه، عن علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن محمد بن أرومة، عن أحمد بن النضر، عن النعمان بن بشير، قال: كنت مزاملاً لجابر بن يزيد الجعفي، فلما أن كنا بالمدينة دخل علي أبي جعفر عليه السلام، فودّعه وخرج من عنده وهو مسرور، حتّى وردنا الأخرجة^(١) - أول منزل يعدل من فيد^(٢) - إلى المدينة يوم جمعة، فصلّينا الزوال، فلما نهض بنا البعير إذا أنا برجل طوال آدم^(٣) معه كتاب^(٤)، فناوله جابراً، فتناوله فقبّله ووضع على عينيه وإذا هو: من محمد بن علي إلى جابر بن يزيد، وعليه طين أسود رطب.

فقال له: متى عهدك بسيدي؟ فقال: الساعة.

فقال له: قبل الصلاة أو بعد الصلاة؟ فقال: بعد الصلاة.

قال: ففك الخاتم فأقبل يقرؤه ويقبض وجهه حتّى أتى على آخره ثمّ أمسك الكتاب، فما رأيته ضاحكاً ولا مسروراً حتّى وافى الكوفة، فلما وافينا الكوفة ليلاً بتّ ليلتي، فلما أصبحت أتيتّه إعظاماً له، فوجدته قد خرج إليّ^(٥) وفي عنقه كعاب قد علّقها وقد ركب قصبة، وهو يقول: أجد منصور بن جمهور أميراً غير مأمور، وأبياتاً من نحو هذا، فنظر في وجهي وقد نظرت في وجهه فلم يقل لي

⇒ ١٦٣ - ١٦٤ ح ٣ في قصّة ثعبان الذي اسمه عمرو بن عثمان، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٩٥ - ٢٩٦ باب أنّ الجنّ يأتيهم فيسألوهم عن معالم دينهم.

(١) أخاريج وأخرجة، والخرج اسم موضع بالمدينة.

(٢) فيد: قلعة في طريق مكّة.

(٣) الطوال: مَنْ أفرط في الطول، والأدم من الناس: الأسمر، وهو في الأصل أفعل من الأدمة وهو السمرة.

(٤) في المصدر: (كتاباً) بدل من: (كتاب).

(٥) في المصدر: (عليّ) بدل من: (إليّ).

شيئاً ولم أقل له، واقبلت أبكي لما رأيته، واجتمع عليّ وعليه الصبيان والناس، وجاء حتى دخل الرحبة، فأقبل يدور مع الصبيان والناس يقولون: جُنَّ جابر بن يزيد، جُنَّ جابر^(١).

فوالله ما مضت الأيام حتى ورد كتاب هشام بن عبد الملك إلى واليه أن انظر رجلاً يقال له: جابر بن يزيد الجعفي، فاضرب عنقه، وابعث إليّ برأسه، فالتفت إلى جلسائه فقال لهم: من جابر بن يزيد الجعفي؟

قالوا: أصلحك الله، كان رجلاً له^(٢) فضل وعلم وحديث وحجّ فجُنَّ، وهو ذا في الرحبة مع الصبيان على القصب يلعب معهم. قال: فأشرفت عليه فإذا هو مع الصبيان [يلعب] على القصب.

فقال: الحمد لله الذي عافاني من قتله.

قال: ولم تمض الأيام حتى دخل منصور بن جمهور الكوفة فصنع ما كان يقول جابر^(٣).

أقول: الظاهر أن كتابه ﷺ إلى جابر كان قد تضمن أمره بإظهار الجنون، ليندفع به عنه القتل الذي أمر به هشام واليه، وفيه إعجاز له ﷺ، ودلالة على اعتنائه بشأن جابر^(٤).

(١) قوله: (جابر) ليس في المصدر.

(٢) في المخطوط: (رجل له) بدل من: (رجلاً له) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٣٩٦ - ٣٩٧ ح ٧ باب أن الجن يأتيهم فيسألهم عن معالم دينهم ويتوجهون في أمورهم، عنه في بحار الأنوار ٤٦: ٢٨٢ - ٢٨٣ ح ٨٥ في حديث الخيط.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٢٩٦ - ٢٩٨ باب أن الجن يأتيهم فيسألهم عن معالم دينهم.

فصل في أنه ليس شيء من الحق في أيدي الناس إلا ما خرج من عند الأئمة عليهم السلام

[١/٣٠٤] محمد بن يعقوب، عن عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن مثنى، عن زرارة، قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له رجل من أهل الكوفة يسأله عن قول أمير المؤمنين عليه السلام: «اسألوني عما شئتم، فلا تسألوني عن شيء إلا نبأتكم»^(١) به.

قال: إنه ليس أحد عنده علم إلا شيء خرج^(٢) من عند أمير المؤمنين عليه السلام، فليذهب الناس حيث شاؤوا^(٣)، فوالله ليس الأمر إلا من هاهنا، وأشار بيده إلى بيته^(٤).

[٢/٣٠٥] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن

(١) في المصدر: (إلا أنبأتكم) بدل من: (إلا نبأتكم).

(٢) في المصدر: (شيء إلا خرج) بدل من: (إلا شيء خرج).

(٣) حيث شاؤوا في طلب العلم، والأمر للتهديد، كما في قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾.

(٤) الكافي ١: ٣٩٩ ح ٢ باب أنه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا خرج من عند الأئمة عليهم السلام، وسائل الشيعة ٢٧: ٦٩ ح ٣٣٢٢٣ باب وجوب الرجوع في جميع الأحكام إلى المعصومين عليهم السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٠٨ باب أنه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا خرج من عند الأئمة عليهم السلام.

بشير، عن أبان بن عثمان، عن أبي بصير، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا تجوز؟ فقال: لا.

فقلت: إن الحكم بن عتيبة يزعم أنها تجوز، فقال: اللهم لا تغفر ذنبه، ما قال الله للحكم: ﴿إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾^(١)، فليذهب الحكم يميناً وشمالاً، فوالله لا يؤخذ العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرائيل عليه السلام.^(٢)

أقول: يستفاد منه ردّ شهادة ولد الزنا، والردّ على من أخذ دينه من غير أهل البيت الذين هم مهبط وحى الله وخزان علم رسوله صلى الله عليه وآله، وأن القرآن فيه علم ذلك ولا يعرفه منه إلا من كان القرآن ذكراً له، وهو الرسول صلى الله عليه وآله وقومه، وهم أهل بيته وأوصياؤه الوارثون لعلمه^(٣).

[٣/٣٠٦] عنه، عن عده من أصحابنا، عن الحسين بن الحسن بن يزيد، عن بدر^(٤)، عن أبيه، قال: حدّثني سلام أبو علي الخراساني عن سالم^(٥) بن سعيد المخزومي، قال: بينا أنا جالس عند أبي عبد الله عليه السلام، إذ دخل عليه عباد بن كثير عابد أهل البصرة وابن شريح فقيه أهل مكة، وعند أبي عبد الله عليه السلام ميمون القداح مولى أبي جعفر عليه السلام، فسأله عباد بن كثير فقال: يا أبا عبد الله، في كم ثوب كفّن رسول الله صلى الله عليه وآله؟

(١) سورة الزخرف: ٤٤.

(٢) الكافي ١: ٤٠٠ ح ٥ باب أنه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا خرج من عند الأنمة عليه السلام، وسائل الشيعة ٢٧: ٢٧٤ ح ٣٣٩٨٣ باب عدم قبول شهادة ولد الزنا.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣١٠ باب أنه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا خرج من عند الأنمة عليه السلام.

(٤) في بعض نسخ الكافي: (عن بريد عن بدر) بدل من: (بن يزيد، عن بدر).

(٥) في المخطوط: (سلام) بدل من: (سالم) والمثبت من المصدر.

قال: في ثلاثة أثواب: ثوبين صحاريين^(١)، وثوب حبرة^(٢)، وكان في البرد قلّة^(٣).

فكأنما ازور^(٤) عباد بن كثير من ذلك، فقال أبو عبد الله عليه السلام: إن نخلة مريم إنما كانت عجوة^(٥) ونزلت من السماء فما نبت من أصلها كان عجوة، وما كان من لقاط^(٦) فهو لون.

فلما خرجوا من عنده قال عباد [بن كثير] لابن شريح: والله ما أدري ما هذا المثل الذي ضربه لي أبو عبد الله؟

فقال ابن شريح: هذا الغلام يخبرك فإنه منهم - يعني ميمون - فسأله، فقال ميمون: أما تعلم ما قال لك؟ قال: لا والله.

قال: إنه ضرب لك مثل نفسه، فأخبرك أنه ولد من [ولد] رسول الله عليه السلام، وعلم رسول الله عليه السلام عندهم، فما جاء من عندهم فهو صواب، وما جاء من عند غيرهم فهو لقاط^(٧).

(١) قال ابن الأثير في النهاية ٣: ١٢ صحار: قرية باليمن تُنسب الثوب إليها، وقيل: هو من الصحرة وهو حمرة خفيفة كالغبرة يقال: ثوب أصحر وصحارى.

(٢) ثوب حبرة: وهو برد يمان والجمع جبر.

(٣) قيمته أغلى لقلّة وجوده.

(٤) ازور: أي عدل وانحرف، والازورار: العدول.

(٥) العجوة: نوع من التمر، وهو تمر المدينة الجيد، أكبر من الصيحاني، يضرب إلى السواد.

(٦) قيل: اللقاط بالكسر جمع لقط بالتحريك، وهو ما يلتقط من هاهنا وهاهنا من النوى ونحوه، وبالضم: الساق الردي. (مرآة العقول ٤: ٣١١).

(٧) الكافي ١: ٤٠٠ ح ٦ باب أنه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا ما خرج من عند الأنمة عليهم السلام.

فصل

فيما جاء أن حديثهم صعبٌ مستصعب

[١/٣٠٧] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن جابر، قال: قال أبو جعفر عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: إن حديث آل محمد صعب مستصعب، لا يؤمن به إلا ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان، فما ورد عليكم من حديث آل محمد ﷺ فلا تله قلوبكم وعرفتكموه فاقبلوه، وما اشمازت منه قلوبكم وأنكرتموه فردّوه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل محمد، وإنما الهالك أن يحدث أحدكم بشيء منه لا يحتمله فيقول: والله ما كان هذا، والله ما كان هذا، والإنكار هو الكفر^(١).

أقول: صعوبة حديثهم عليهم السلام لخباء الحكمة التي فيه، فلا يؤمن به ويصدق

⇒ عنه في بحار الأنوار ٤٧: ٣٦٨ - ٣٦٩ ح ٨٦ في أحوال أصحابه وأهل زمانه عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣١٠ - ٣١٢ باب أنه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا خرج من عند الأنمة عليه السلام.

(١) الكافي ١: ٤٠١ ح ١ باب فيما جاء أن حديثهم عليهم السلام صعب مستصعب، بحار الأنوار ٢: ١٨٩ ح ٢١ في أن حديثهم عليهم السلام صعب مستصعب.

ويسلم له إلا من أطلعه الله على ما فيه من الحكمة، كالمملك المقرب والنبي المرسل، أو من امتحن الله قلبه للإيمان به والتسليم له، وإن لم يعرف ما فيه من الحكمة فيقبله على وجه التسليم له، والرد فيما فيه من الحكمة إلى الله ورسوله وأوصيائه صلوات الله عليهم أجمعين^(١).

[٢/٣٠٨] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن عمران بن موسى، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: دُرِّثَ التَّقِيَّةُ يوماً عند علي بن الحسين عليه السلام فقال: والله لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله، ولقد آخى رسول الله صلى الله عليه وآله بينهما، فما ظنكم بسائر الخلق، إن علم العلماء صعب مستصعب لا يحتمله^(٢) إلا نبي مرسل أو ملك مقرب أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان.

فقال: وإنما صار سلمان من العلماء، لأنه امرء من أهل البيت، فلذلك نسبت به إلى العلماء^(٣).

أقول: ذكر في توجيه قوله عليه السلام: «لو علم أبو ذر... إلى آخره» أن علم سلمان لا يحتمله أبو ذر، لأنه من العلم الباطن المخالف لعلم أبي ذر الذي هو من علم الظاهر، فلو علم أبو ذر ما في قلب سلمان من العلم المخالف بظاهره لما يعلمه

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣١٢-٣١٥ باب فيما جاء أن حديثهم عليهم السلام صعب مستصعب.

(٢) الاحتمال: مطاوعة (الحمل) ومعناه التحمل والقبول مع الإيمان به.

(٣) الكافي ١: ٤٠١ ح ٢ باب فيما جاء أن حديثهم عليهم السلام صعب مستصعب، بصائر الدرجات: ٤٥ ح ٢١ باب في أنمة آل محمد عليهم السلام حديثهم صعب مستصعب.

أبو ذرٍّ ممّا يوجب الحكم بقتل من يعتقده بحسب الظاهر لاستحلّ بذلك قتله فيقتله.

وفي بعض الأخبار: لقال رحم الله قاتل سلمان^(١)؛ وهو قريب من قوله لقتله، والمراد بالعلماء في قوله عليه السلام: «إن علم العلماء صعب مستصعب» الأئمة عليهم السلام بدليل قوله عليه السلام: «وإنما صار سلمان... إلى آخره»^(٢).

[٣/٣٠٩] عنه، عن محمد بن يحيى وغيره، عن محمد بن أحمد، عن بعض أصحابنا، قال: كتبت إلى أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام: جُعلت فداك ما معنى قول الصادق عليه السلام: «حديثنا لا يحتمله ملك مقرب، ولا نبي مرسل، ولا مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان».

فجاء الجواب: إنّما معنى قول الصادق - أي لا يحتمله ملك ولا نبي ولا مؤمن - أنّ الملك لا يحتمله حتّى يخرج به إلى ملك غيره، والنبي لا يحتمله حتّى يخرج به إلى نبي غيره، والمؤمن لا يحتمله حتّى يخرج به إلى مؤمن غيره، فهذا معنى قول جدّي عليه السلام^(٣).

أقول: استفيد منه وجه الجمع بينه وبين سابقه باختلاف المراد بالاحتمال في الحديثين، فإنّه في السابق بمعنى القبول له والتسليم والإيمان به، مع معرفة وجه

(١) أنظر: بحار الأنوار ٢٢: ٢٧٣ - ٢٧٤ ح ١٢ في احتجاج سلمان الفارسي على عمر بن الخطاب، مدينة المعاجز ٢: ٣١ - ٣٢ ح ٣٧٢ باب إنطاق حوت يونس بولايته وولاية أهل البيت.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣١٥ - ٣١٧ باب فيما جاء أنّ حديثهم صعب مستصعب.

(٣) الكافي ١: ٤٠٢ ح ٤ باب فيما جاء أنّ حديثهم صعب مستصعب، وسائل الشيعة ٢٧: ٩٣ ح ٣٣٣٠١ باب وجوب العمل بأحاديث النبي عليه السلام.

الحكمة فيه أو بدونها، كما في الحديث الأول من التعبير بقوله ﷺ: «لا يؤمن به إلا ملك مقرب... إلى آخره» وفي اللاحق بمعنى ستر الحديث وكتمانه وعدم إذاعته بالتحديث به لأهله لا لغير أهله ممن ينكره ولا يقبله^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣١٨ - ٣١٩ باب فيما جاء أن حديثهم ﷺ صعب مستصعب.

فصل

فيما أمر به النبي ﷺ من النصيحة للأئمة ولزوم جماعتهم ومن هم؟

[١/٣١٠] محمد بن يعقوب، عن محمد بن الحسين^(١)، عن بعض أصحابنا، عن علي بن الحكم، [عن الحكم] بن مسكين، عن رجل من قريش من أهل الكوفة، قال: قال سفيان الثوري: اذهب بنا إلى جعفر بن محمد. قال: فذهبت معه إليه، فوجدناه قد ركب دابته، فقال له سفيان: يا أبا عبد الله، حدثنا بحديث خطبة رسول الله ﷺ في مسجد الخيف^(٢). قال: دعني حتى أذهب في حاجتي، فإني قد ركبت، فإذا جئت حدثتك. فقال: أسألك بقرابتك من رسول الله ﷺ لما حدثني. قال: فنزل، فقال له سفيان: مُر لي بدواة وقرطاس حتى أثبتته، فدعا [به] ثم قال: اكتب:

بسم الله الرحمن الرحيم.

(١) في المصدر: (الحسن) بدل من: (الحسين).

(٢) مسجد الخيف بفتح الخاء وسكون الياء: ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلط الجبل، ومسجد منى يسمى مسجد الخيف لأنه في سفح جبلها.

خطبة رسول الله ﷺ في مسجد الخيف

«نَصَّرَ الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وبلغها مَنْ لم تبلغه. يا أَيُّهَا النَّاسُ، لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَرُبَّ حَامِلٍ فقه ليس بفقيه، وَرُبَّ حَامِلٍ فقه إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ. ثَلَاثٌ لَا يَغْلُ عَلَيْهِنَ قَلْبُ امْرِئٍ^(١) مُسْلِمٍ^(٢)؛ إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ، وَالنَّصِيحَةُ لِأَنْئِمَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَالزُّرُومُ لَجْمَاعَتِهِمْ^(٣)، فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ مُحِيطَةٌ مِنْ وَرَائِهِمْ^(٤)، الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ تَتَكَافَى دِمَاؤُهُمْ^(٥)، وَهُمْ يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ، يَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ».

فكتبه سفيان ثمَّ عرضه عليه وركب أبو عبد الله عليه وجئت أنا وسفيان، فلمَّا كنَّا فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ قَالَ لِي: كَمَا أَنْتَ^(٦) حَتَّى أَنْظُرَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ. فَقُلْتُ لَهُ: قَدْ وَاللَّهِ أَلْزَمَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَقَبَتَكَ شَيْئاً لَا يَذْهَبُ مِنْ رَقَبَتِكَ أَبَداً. قَالَ: وَأَيَّ شَيْءٍ ذَلِكَ؟

فقلت: ثَلَاثٌ لَا يَغْلُ عَلَيْهِنَ قَلْبُ امْرِءٍ مُسْلِمٍ؛ إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ قَدْ عَرَفْنَاهُ، وَالنَّصِيحَةُ لِأَنْئِمَةِ الْمُسْلِمِينَ، مَنْ هَؤُلَاءِ الْأَنْئِمَةُ الَّذِينَ يَجِبُ عَلَيْنَا نَصِيحَتَهُمْ؟ مَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ، وَيَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ، وَمُرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، وَكُلٌّ مِنْ لَا تَجُوزُ شَهَادَتُهُ عِنْدَنَا وَلَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ خَلْفَهُمْ؟

(١) فِي الْمَخْطُوطِ: (قَلْبُ امْرِءٍ) بَدَلَ مِنْ: (قَلْبُ امْرِئٍ) وَالْمُثَبِّتُ مِنَ الْمَصْدَرِ.

(٢) هَذَا إِمَّا نَهْيٌ أَوْ خَبَرٌ فِي مَعْنَى النَّهْيِ، وَيُغْلُ إِمَّا بَضْمُ الْبَاءِ مِنَ الْإِعْلَالِ وَهُوَ الْخِيَانَةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَوْ بَفَتْحِهَا مِنَ الْغُلِّ وَهُوَ الْحَقْدُ وَالشُّحْنَاءُ. (شرح أصول الكافي ٧: ١٦).

(٣) أَيُّ الْحُضُورِ فِيهَا وَالِدَوَامُ عَلَيْهَا وَالْإِهْتِمَامُ بِهَا عَلَى قَدْرِ الْإِمْكَانِ.

(٤) الْمُرَادُ أَنَّ دَعْوَتَهُمْ تَحِيطُ بِهِمْ مِنْ جَمِيعِ جَوَانِبِهِمْ وَتَحْفَظُهُمْ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِمْ.

(٥) أَيُّ يَتَسَاوَى فِي الْقَصَاصِ وَالْجَنَايَاتِ وَالْدِّيَاتِ، لَا تَفَاوَتْ بَيْنَ الشَّرِيفِ وَالْوَضِيعِ.

(٦) أَيُّ: قَفْ كَمَا أَنْتَ.

وقوله: واللزوم لجماعتهم؛ فأَيُّ الجماعة؛ مرجئ يقول من لم يصل ولم يصم، ولم يغتسل من جنابة، وهدم الكعبة، ونكح أمه، فهو على إيمان جبرائيل وميكائيل؟

أو قدرَي يقول: لا يكون ما شاء الله عز وجل ويكون ما شاء إبليس؟
أو حروري تبرأ من علي بن أبي طالب وشهد عليه بالكفر؟
أو جهمي يقول: إنَّما هي معرفة الله وحده^(١) ليس الإيمان شيء غيره^(٢)؟
قال: ويحك! وأي شيء يقولون؟ فقلت: يقولون: إنَّ علي بن أبي طالب عليه السلام والله الإمام الذي يجب علينا نصيحته ولزوم جماعتهم أهل بيته.
قال: فأخذ الكتاب فخرقه، ثم قال: لا تُخبر بها أحداً^(٣).

أقول: لا يخفى ما في الحديث من الحكم والأحكام والبلاغة سيما في قوله ﷺ: «وهم يد على من سواهم»، وما في سفيان الذي يعظمه العامة غاية التعظيم، ويصفونه بكمال المعرفة والزهد والورع والتقوى من الحمق والجهل والعناد للحق بعد ظهوره عليه واتّضاحه لديه، حيث خرق الكتاب وجحد الحق والصواب، وأصرَّ على ما هو عليه من الضلال، ولم يبال بما يستعقبه من الوبال، كما هو دأب أصحابه المرتكبين طريق المكابرة والعناد في بناء دينهم المبتدع

(١) المرجئ: من يقول بأنَّ الإيمان لا يضُرُّ معه معصية، والقدري: من يقول بالتفويض، والحروري: الخارجي، منسوب إلى قرية بالكوفة كانت مجمع الخوارج تسمَّى بالحروراء، والجهمي: أصحاب جهم بن صفوان.

(٢) في المصدر: (غيرها) بدل من: (غيره).

(٣) الكافي ١: ٤٠٣ - ٤٠٤ ح ٢ باب ما أمر النبي ﷺ بالنصيحة لأئمة المسلمين واللزوم لجماعتهم، عنه في بحار الأنوار ٢٧: ٦٩ - ٧٠ ح ٦ فيما أمر به النبي ﷺ من النصيحة لأئمة المسلمين.

المخالف للسنة والكتاب، كما قال سبحانه: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾^(١) فعليهم وعلى من قال بقولهم ورضي به لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^(٢).

(١) سورة النمل: ١٤.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٢٧ - ٣٣١ باب ما أمر النبي ﷺ بالنصيحة لأئمة المسلمين واللزوم لجماعتهم.

فصل

في حق الإمام على الرعية وحققهم عليه

[١/٣١١] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى العطار، عن بعض أصحابنا، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة [بن صدقة]، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا تختانوا ولا تكتم، ولا تغشوا^(١) هُدايتكم، ولا تجهلوا أئمتكم^(٢)، ولا تصدعوا عن حبلكم^(٣) فتفشلوا وتذهب ريحكم، وعلى هذا فليكن تأسيس أموركم، والزموا هذه الطريقة، فإنكم لو عاينتم ما عاين من قد مات منكم^(٤) ممّن خالف ما قد تدعون إليه لبدرتم وخرجتم ولسمعتهم، ولكن محجوب عنكم ما قد عاينوا وقريباً ما يطرح الحجاب^(٥).

(١) الغش بالكسر: خلاف النصح.

(٢) أي لا تنسبوا الجهل إليهم عليهم السلام بأيّ أمر من الأمور.

(٣) يعني لا تفرّقوا عن عهدكم وأمانكم وبيعتكم، فتفشلوا وتكسلوا وتجنبوا، وريحكم: أي قوتكم وغلبتكم ونصرتكم ودولتكم. (الوافي ٢: ١٠٣).

(٤) كذا، والصحيح: (لو عاينتم ما قد عاين من مات...) إلى آخره.

(٥) الكافي ١: ٤٠٥ ح ٣ باب ما يجب من حق الإمام على الرعية وحق الرعية على الإمام، عنه في بحار الأنوار ٢٧: ٢٤٥ ح ٥ في حق الإمام على الرعية وحق الرعية على الإمام.

أقول: يستفاد منه أنَّ المَيِّتَ يعاين الحقَّ، ويعلمه قبل القيامة، وأنَّ من هو على غيره في عذاب أليم وحسرة عظيمة^(١).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٣٥-٣٣٧ باب ما يجب من حق الإمام على الرعية وحق الرعية على الإمام.

فصل

في أن الأرض كلها للإمام عليه السلام

[١٣١٢] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عمر بن يزيد، قال: رأيت مسمعا^(١) بالمدينة وقد كان حمل إلى أبي عبد الله عليه السلام تلك السنة مالا فردّه أبو عبد الله عليه السلام، فقلت له: لم ردّ عليك أبو عبد الله عليه السلام المال الذي حملته إليه؟

قال: فقال: إنّي قلت له حين حملت إليه المال: إنّي كنت وليت البحرين^(٢) الغوص، فأصبت أربعمئة ألف درهم، وقد جئتكم بخمسها بثمانين ألف درهم، وكرهت أن أحبسها عنك، وأن أعرض لها، وهي حقك الذي جعله الله تبارك وتعالى في أموالنا.

فقال: أو ما لنا من الأرض وما أخرج الله منها إلّا الخمس؟ يا أبا سيّار، إنّ الأرض كلّها لنا، فما أخرج الله منها من شيء فهو لنا. فقلت له: وأنا أحمل إليك المال كلّه؟

قال: يا أبا سيّار، قد طيّناه لك وأحللناك منه، فضّم إليك مالك، وكلّ ما في

(١) يعني: مسمع بن عبد الملك.

(٢) أي وليت في البحرين لغوص.

أيدي شيعتنا من الأرض فهم فيه محللون حتى يقوم قائمنا ﷺ فيجيهم طسق^(١) ما كان في أيديهم، [ويترك الأرض في أيديهم،] وأما ما كان في أيدي غيرهم فإن كسبهم من الأرض حرام عليهم حتى يقوم قائمنا ﷺ، فيأخذ الأرض من أيديهم ويخرجهم صغرة^(٢).

قال عمر بن يزيد: فقال لي أبو سيار: ما أرى أحداً من أصحاب الضياع ولا ممن يلي الأعمال يأكل حلالاً غيري إلا من طيّبوا له ذلك^(٣).

أقول: في هذا الحديث وأمثاله دلالة على صحّة القول بسقوط الخمس عن الشيعة في زمان الغيبة، سيما ما كان منه حصّة الإمام ﷺ، وهو نصفه، فليتأمل فيه وفيما يمكن أن يكون معارضاً له من الأخبار الواردة عنهم ﷺ، ثمّ ليسلك مسلك الترجيح والعمل فيها بمقتضى القواعد الأصلية المأخوذة عنهم ﷺ صريحاً أو استنباطاً من كلامهم صلوات الله عليهم^(٤).

[٢/٣١٣] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن عبد الله بن أحمد، عن علي بن النعمان، عن صالح بن حمزة، عن أبان بن مصعب، عن يونس بن ظبيان أو المعلّى بن خنيس، قال: قلت لأبي عبد الله ﷺ: مالكم من هذه الأرض؟

(١) الجباية: أخذ الخراج، والطسق: الوظيفة من الخراج.

(٢) في بعض نسخ الكافي والمخطوط: (صغرة) بدل من: (صغرة).

(٣) الكافي ١: ٤٠٨ ح ٣ باب أن الأرض كلّها للإمام ﷺ، وسائل الشيعة ٩: ٥٤٨ ح ١٢٦٨٦ باب إباحة حصّة الإمام من الخمس للشيعة مع تعذّر إيصالها إليه.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٤٧ - ٣٤٩ باب أن الأرض كلّها للإمام ﷺ.

فَتَبَسَّمَ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ جِبْرَائِيلَ وَأَمَرَهُ أَنْ يَخْرِقَ بَابَهُمَا
ثَمَانِيَةَ أَنْهَارٍ فِي الْأَرْضِ؛ مِنْهَا سِيحَانٌ وَجِيحَانٌ^(١) وَهُوَ نَهْرٌ بَلْخٌ، وَالْخَشُوعُ وَهُوَ
نَهْرُ الشَّاشِ^(٢)، وَمِهْرَانٌ وَهُوَ نَهْرُ الْهِنْدِ، وَنِيلٌ مِصْرَ، وَدَجَلَةٌ وَالْفَرَاتُ^(٣)، فَمَا
سَقَتْ أَوْ اسْتَقَتْ^(٤) فَهُوَ لَنَا، وَمَا كَانَ لَنَا فَهُوَ لِشِيعَتِنَا، وَلَيْسَ لَعَدُونَا مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا
غَضِبَ عَلَيْهِ، وَإِنْ وَلَيْنَا لَفِي أَوْسَعِ مَمَّا^(٥) بَيْنَ ذِهِ إِلَى ذِهِ - يَعْنِي بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ - ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الْمَغْصُوبُونَ
عَلَيْهَا ﴿خَالِصَةً﴾ لَهُمْ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٦) بَلَا غَضَبٍ^(٧).
أَقُولُ: فِيهِ تَأْيِيدٌ لِمَا ذَكَرْنَا فِي سَابِقِهِ؛ فَتَدَبَّرْ^(٨).

(١) فِي بَعْضِ نَسَخِ الْكَافِي: (جِيحُونَ) بَدَلَ مِنْ: (جِيحَان).

(٢) بَلْدٌ بِمَا وَرَاءَ النَّهْرِ.

(٣) أَقُولُ: إِذَا عُدِدَتِ الْأَنْهَارُ الْمَذْكُورَةُ فِي الْحَدِيثِ تَجَدَّدَهَا سَبْعَةً فِي حِينٍ أَنَّهُ قَالَ: «يَخْرِقُ بِأَبْهَامَهُ
ثَمَانِيَةَ أَنْهَارٍ»، وَتَوَجَّهَ ذَلِكَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ بِصَدَدِ ذِكْرِ الْأَنْهَارِ كُلِّهَا بَلْ قَالَ: «مِنْهَا سِيحَانٌ»، وَقَوْلُهُ:
«مِنْهَا» يَدُلُّ عَلَى التَّبَعِضِ.

(٤) فِي الْمَخْطُوطِ: (وَاسْتَقَتْ) بَدَلَ مِنْ: (أَوْ اسْتَقَتْ) وَالْمُثَبَّتُ مِنَ الْمَصْدَرِ.

(٥) فِي الْمَصْدَرِ: (فِيمَا) بَدَلَ مِنْ: (مَمَّا).

(٦) سُورَةُ الْأَعْرَافِ: ٣٢.

(٧) الْكَافِي ١: ٤٠٩ ح ٥ بَابُ أَنَّ الْأَرْضَ كُلَّهَا لِلْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، عَنْهُ فِي بَحَارِ الْأَنْوَارِ ٥٧: ٤٦ ح ٢ فِي
قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ مِنَ الْجَنَّةِ».

(٨) وَلَمْ يَزِدِ الْإِطْلَاعَ عَلَى شَرْحٍ وَتَفْسِيرِ الْحَدِيثِ يَنْظُرُ مِرَاةَ الْعُقُولِ ٤: ٢٤٥ - ٢٤٧ بَابُ أَنَّ الْأَرْضَ
كُلَّهَا لِلْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

فصل

في سيرة الإمام في مطعمه وملبسه

[١/٣١٤] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن صالح بن [أبي حماد].
وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد وغيرهما بأسانيد مختلفة في
احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام على عاصم بن زياد حين لبس العباء وترك الملاء،
وشكاه أخوه الربيع بن زياد إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه قد غم أهله وأحزن ولده^(١)
بذلك، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: علي بعاصم بن زياد، فجيء به، فلمّا رآه عبس
في وجهه فقال له: أما استحييت من أهلك؟ أما رحمت ولدك؟ أترى الله أحل
لك الطيبات وهو يكره أخذك منها؟ أنت أهون على الله من ذلك^(٢)، أوليس الله
يقول: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ * فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾^(٣)؟ أوليس
[الله] يقول: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ * بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾^(٤) إلى قوله:

(١) الضمير في «أهله» و«ولده» راجع إلى عاصم، وذلك من لبسه للعباء وتركه الملاء.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٤٥ كأن المراد أنك أهون وأخف من كلّ شيء
خفيف هين على الله من أجل ذلك، وهو أن ترى الله يكره أخذك من الطيبات بعد ما أحلها لك، أو
المراد أنك أهون على الله من ذلك، أي من أن يكره أخذك منها، وإنما يكره ذلك لولاة الأمر
ليقتدي بهم الفقراء، والله أعلم.

(٣) سورة الرحمن: ١٠-١١.

(٤) المرج: الإرسال من (مرجى الناقة) أي أرسلتها، والبحرين: البحر المالح والبحر العذب،
والبرزخ الحاجز.

﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾^(١) فبالله تبذل نعم الله^(٢) بالفعال أحب إليه من ابتذاله لها بالمقال وقد قال عز وجل: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(٣).

فقال عاصم: يا أمير المؤمنين، فعلى ما اقتصرت في مطعمك على الجشوبة وفي ملبسك على الخشونة؟

فقال: ويحك^(٤)! إن الله عز وجل فرض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بضعة الناس كيلا يتبيخ^(٥) بالفقير فقره.

فألقي عاصم بن زياد العباء ولبس الملاء^(٦).

أقول: يتبيخ بالفقير فقره، لعل المراد به أنه يضر به أو يهلكه إذا لم يربحاله من يقتد به ويتأسى بصبره على احتمال الفقر وضيق المعيشة^(٧).

[٢/٣١٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه،

عن محمد بن يحيى الخزاز، عن حماد بن عثمان، قال: حضرت أبا عبد الله عليه السلام وقال له رجل: أصلحك الله، ذكرت أن علي بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس

(١) سورة الرحمن: ١٩-٢٢.

(٢) في المصدر: (لا بتذال) بدل من: (تبذل).

(٣) سورة الضحى: ١١.

(٤) ويحك: زجر لمن أشرف على الهلكة، وقيل: ويح لمن وقع في هلكة لا يستحقها، فيرثى له من غير ترحم عليه وويل بضدها.

(٥) التبيخ: الهيجان والغلبة، وفي بعض نسخ الكافي: (يبخ بالفقير).

(٦) الكافي ١: ٤١٠-٤١١ ح ٣ باب سيرة الإمام في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الأمر، وسائل الشيعة ٥: ١١٢ ح ٦٠٧٣ باب كراهة لبس صاحب الأهل الخشن من الثياب وانقطاعه عن الدنيا.

(٧) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٦٣-٣٦٨ باب سيرة الإمام في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الأمر.

الخشن، يلبس القميص بأربعة دراهم وما أشبه ذلك ونرى عليك اللباس الجديد!

فقال له: إن علي بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس ذلك في زمان لا ينكر [عليه] ولو لبس مثل ذلك اليوم شهر به^(١)؛ فخير لباس كل زمان لباس أهله، غير أن قانمنا أهل البيت عليهم السلام إذا قام لبس ثياب علي عليه السلام وسار بسيرة علي عليه السلام^(٢).

(١) شهر به: أي شهر بلبس مثل ذلك الثوب شهرة وفضاحة وشناعة، كما تشهد به التجربة فيمن ترك زي أهل زمانه.

(٢) الكافي ١: ٤١١ ح ٤ باب سيرة الإمام في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الأمر، وسائل الشيعة ٥: ١٧ ح ٥٧٧٢ باب عدم كراهه لبس الثياب الفاخرة الثمينة إذا لم تؤدّي إلى الشهرة، بل استحبابه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٦٨ باب سيرة الإمام في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الأمر.

فصل

[باب نادر]

[١/٣١٦] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، قال: حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدِّينَوْرِيِّ، عَنْ عَمْرِو بْنِ زَاهِرٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام، قَالَ: سَأَلَهُ رَجُلٌ عَنْ الْقَائِمِ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ بِأَمْرَةِ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: لَا، ذَاكَ اسْمُ سَمَى اللَّهِ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام، لَمْ يُسَمَّ بِهِ أَحَدٌ قَبْلَهُ وَلَا يَتَسَمَّى بِهِ مِنْ بَعْدِهِ إِلَّا كَافِرٌ. قُلْتُ: [جَعَلْتَ فِدَاكَ] كَيْفَ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ؟ قَالَ: يَقُولُ ^(١): السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَقِيَّةَ اللَّهِ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ^(٢). ^(٣)

[٢/٣١٧] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عمر، قال: سألت أبا الحسن عليه السلام: لِمَ سُمِّيَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ: لِأَنَّهُ

(١) في بعض نسخ الكافي: (يقولون) بدل من: (يقول).

(٢) سورة هود: ٨٦.

(٣) الكافي ١: ٤١١ - ٤١٢ ح ١ باب نادر، وسائل الشيعة ١٤: ٦٠١ ح ١٩٩٠٠ باب أنه لا يجوز أن يخاطب أحد بإمرة المؤمنين إلا علي عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٦٩ باب نادر.

يميرهم العلم^(١)، أما سمعت كتاب الله ﴿وَنَمِيرُ أَهْلَنَا﴾^(٢).
وفي رواية أخرى قال: لأن ميرة المؤمنين من عنده يميزهم العلم^(٣).

(١) يميزهم العلم، الميرة بكسر الميم وسكون الياء: الطعام يختاره الإنسان ويجلبه للبيع وغيره، تقول: مار أهله يميزهم ميراً إذا أتاهم بالميرة وأعطاهم إياها، وقد شبه العلم بالطعام في الاغتذاء به، لأن أحدهما غذاء روحاني والآخر غذاء جسماني. (شرح أصول الكافي ٧: ٤٩).

(٢) سورة يوسف: ٦٥.

(٣) الكافي ١: ٤١٢ ح ٣ باب نادر، بحار الأنوار ٣٧: ٢٩٣ ح ٧ في قول الرسول ﷺ: إن علياً يدور مع الحق حيث دار، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٤: ٣٦٩ - ٣٧٠ باب نادر.

فصل

فيه نكت من التنزيل في الولاية

[١/٣١٨] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، عن الحسن بن محبوب الخشاب، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾^(١)، قال: بما جاء به محمد عليه السلام من الولاية ولم يخلطوها بولاية فلان وفلان فهو الملبس بالظلم^{(٢)(٣)}.

أقول: الكناية بفلان وفلان عن الأول والثاني لعنهما الله تعالى، وقوله عليه السلام: «فهو الملبس بالظلم» يعود إلى من خلطها بولايتهما^(٤).

[٢/٣١٩] عنه، عن الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن

(١) سورة الأنعام: ٨٢.

(٢) ضمير (هو) راجع إلى أمر معلوم وهو الذي خلط الولاية النبوية بالولاية الشنوية، والملبس بكسر الباء المشددة: التلبس كالتدليس والتخلط، وشدد للمبالغة، ورجل لباس ولا تقل ملبس. (الصحيح ٣: ٩٧٤).

(٣) الكافي ١: ٤١٣ ح ٣ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٣: ٣٧١ ح ٤٩ في تأويل المؤمنين والإيمان، وج ٣١: ٦٠٧-٦٠٨ ح ٦٤ باب ما ورد فيهما أو فيهم.

(٤) ولزميد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٥: ٨-٩ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

الوُشَاء، عن مثنى، عن زرارة، عن عبد الله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ ^(١)، قال: هم الأئمة عليهم السلام ^(٢).

أقول: حصر عليه السلام القربى بالأئمة لأنهم العمدة الذين لا تحقق المودة في القربى بدون مودتهم، فلا ينافي ما سبق في الحديث المتضمن لكلام الباقر عليه السلام لأخيه زيد ^(٣) حين أراد الخروج من شمول القربى في هذه الآية لجميع قرابته عليه السلام المؤمنين به المتبعين له، وأما في آية الخمس فهي مختصة بالأئمة عليهم السلام كما تضمنه الخبر الآتي ^(٤):

[٣/٣٢٠] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أرومة ومحمد بن عبد الله، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿وَعَلِّمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى﴾ ^(٥)، قال: أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام ^(٦).

(١) سورة الشورى: ٢٣.

(٢) الكافي ١: ٤١٣ ح ٧ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٣: ٢٥١ ح ٢٨ في أن مودتهم أجر الرسالة.

(٣) في المخطوط: (يزيد) بدل من: (زيد) والمثبت من المصادر.

(٤) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٢ - ١٤ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

(٥) سورة الأنفال: ٤١.

(٦) الكافي ١: ٤١٤ ح ١٢ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٤: ٢٧٨ ح ٥ فيما نزل في صلته وأداء حقوقهم عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٦ - ١٧ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

[٤/٣٢١] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن مثنى، عن عبد الله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾^(١)، يعني بالمؤمنين الأئمة عليهم السلام لم يتخذوا الولائج^(٢) من دونهم^(٣).

[٥/٣٢٢] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن مثنى، عن عبد الله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٤)، قال: هم الأئمة عليهم السلام ومن اتبعهم^(٥).

[٦/٣٢٣] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عائد، عن ابن أذينة، عن مالك الجهني، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام:

(١) سورة التوبة: ١٦.

(٢) الوليجة: البطانة والخاصة وصاحب السر والمعتمد عليه في الدين والدنيا، ولا ينافي ذلك اتخاذ الشيعة بعضهم بعضاً وليجة لأنه يرجع إلى كونهم عليهم السلام جهة الربط والجمعية بين شيعتهم. (الوافي ٨٨٦: ٣).

(٣) الكافي ١: ٤١٥ ح ١٥ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٤: ٢٤٤ ح ١ فيما نزل من النهي عن اتخاذ كل بطانة ووليجة من دون الله وحججه عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٥: ١٩ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية. (٤) آل عمران: ٦٨.

(٥) الكافي ١: ٤١٦ ح ٢٠ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، بحار الأنوار ٦٥: ٨٤ ح ٢ في تفسير الآيات وإن الولاية بالدين لا بالنسب، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٥: ٢٣ - ٢٤ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

قوله عز وجل: ﴿وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾^(١)، قال: من بلغ أن يكون إماماً من آل محمد فهو ينذر بالقرآن كما أنذر رسول الله ﷺ^(٢).

أقول: على هذا يكون عطف «ومن بلغ» على الضمير المرفوع المستتر بدون تأكيد، وهو أعدل شاهد على فصاحة ذلك^(٣).

[٧/٣٢٤] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام^(٤) في قول الله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾^(٥)، قال: يا زرارة، [أو] لم تركب هذه الأمة بعد نبيها طبقاً عن طبق^(٦) في أمر فلان وفلان وفلان^(٧).
أقول: الكنايات الثلاث للمتغلبين الثلاثة^(٨).

(١) سورة الأنعام: ١٩.

(٢) الكافي ١: ٤١٦ ح ٢١ باب فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٣: ١٩٠ ح ٨ في أنهم عليهم السلام أهل علم القرآن.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٤ - ٢٥ باب فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية.

(٤) في بعض نسخ الكافي: (عن أبي عبد الله) بدل من: (عن أبي جعفر).

(٥) سورة الانشقاق: ١٩. وركوب طبقاتهم كناية عن نصيبهم إياهم الخلافة واحداً بعد واحد. (الوافي ٣: ٩٢٠).

(٦) الطبق بالتحريك: الحال المطابقة بحال أخرى، وقد ركبت هذه الأمة بعد نبيها حالاً بعد حال مطابقة لأختها في الشدة أو الشناعة أو في العداوة لأهل البيت عليهم السلام.

(٧) الكافي ١: ٤١٥ ح ١٧ باب فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية، في عنه بحار الأنوار ٢٤: ٣٥٠ ح ٦٤ في جوامع تأويل ما نزل فيهم عليهم السلام ونوادرها.

(٨) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٠ - ٢١ باب فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية.

[٨/٣٢٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مفضل بن صالح، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾^(١)، قال: عهدنا إليه في محمد والأنمة من بعده، فترك ولم يكن له عزم أنهم هكذا^(٢).

وإنما سمّي أولوا العزم أولي العزم لأنه عهد إليهم في محمد والأوصياء من بعده والمهدي وسيرته، وأجمع عزمهم [على] أن ذلك كذلك^(٣) والإقرار به^(٤). أقول: فيه تنبيه على أن نسيان آدم عليه السلام هو الترك للعزم على أن ذلك كذلك، ولعل المراد بالعزم عليه قصده والاهتمام به، وتركه لا يقتضي جحود آدم عليه السلام لذلك كما لا يخفى، وسيأتي في بعض الأخبار في طينة المؤمن والكافر التصريح بعدم جحوده عليه السلام، ويستفاد منه وجه تسمية أولي العزم، وسيأتي في بعض الأخبار وجه آخر للتسمية إن شاء الله تعالى^(٥).

[٩/٣٢٦] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن إبراهيم الهمداني يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ

(١) سورة طه: ١١٥.

(٢) في المخطوط: (كذلك) بدل من: (هكذا) والمثبت من المصدر.

(٣) من غير تأسف وتحزن وشأنية إكراه يجعل الإقرار والعزم كلا إقرار ولا عزم.

(٤) الكافي ١: ٤١٦ ح ٢٢ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية، بحار الأنوار ١١: ٣٥ ح ٣١ في معنى أولي العزم.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٥ باب فيه نكت ونتف من التنزيل في الولاية.

لَيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿١﴾، قال: الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ﴿٢﴾. (٣)

[١٠/٣٢٧] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أرومة وعلي بن عبد الله، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدادوا كفراً﴾ (٤)، ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ (٥)، قال: نزلت في فلان وفلان (٦)، آمنوا بالنبي عليه السلام أول الأمر (٧) وكفروا حيث عُرِضَتْ عليهم الولاية

(١) سورة الأنبياء: ٤٧.

(٢) ميزان كل شيء هو المعيار الذي يعرف قدر ذلك الشيء، فميزان يوم القيامة للناس ما يوزن به قدر كل إنسان وقيمه على حساب عقائده وأخلاقه وأعماله، ليجزي كل نفس بما كسبت، وليس ذلك إلا الأنبياء والأوصياء إذ بهم وباقتفاء آثارهم وترك ذلك والقرب من طريقتهم والتباعد عنها يُعرَف مقدار الناس وقدر حسناتهم وسيئاتهم، فميزان كل أمة هو نبي تلك الأمة ووصي نبيها والشرعة التي أتى بها ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾. (الوافي ٣: ٨٩١).

(٣) الكافي ١: ٤١٩ ح ٣٦ باب فيه نكت وتنفي من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ١٨٨: ٢٤ ح ٤ في أنهم عليهم السلام وولايتهم العدل والمعروف... ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٦-٣٨ باب فيه نكت وتنفي من التنزيل في الولاية.

(٤) سورة النساء: ١٣٧.

(٥) سورة آل عمران: ٩٠. وهذا تنبيه على أن مورد الذم في الآيتين واحد، وإن كل واحد منهما مفسر للأخرى، لأن قوله تعالى: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ وقع في موقع ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَتَغَفَّرَ لَهُمْ﴾ لإفادة مفاده.

(٦) الآية نزلت في قوم تكرر منهم الارتداد، ثم أصروا على الكفر وتمادوا في ذلك، وقيل: نزلت في اليهود آمنوا بموسى ثم كفروا لعبادة العجل ثم آمنوا بعد عوده إليهم ثم كفروا بعباسي ثم ازدادوا كفراً بمحمد عليه السلام. (شرح أصول الكافي ٧: ٧٧).

(٧) لعل المراد بالإيمان الإقرار باللسان.

حين قال النبي ﷺ: «من كنت مولاه فعلي مولاه»، ثم آمنوا بالبيعة^(١) لأمر المؤمنين ﷺ ثم كفروا حيث مضى رسول الله ﷺ فلم يقرّوا بالبيعة، ثم ازدوادوا كفراً بأخذهم من بايعه بالبيعة لهم، فهؤلاء لم يبق فيهم من الإيمان شيء^(٢).
أقول: الكنايات الثلاث للثلاثة المعلومين لعنهم الله، والظاهر أنّ المراد بإيمانهم ما أظهروه نفاقاً لحقن دمائهم وللظفر بمأربهم وإلا فهم لم يؤمنوا سرّاً طرفة عين كما ثبت بالدلائل القاطعة^(٣).

[١١/٣٢٨] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ في قوله تعالى: «سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ» بولاية عليّ «لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ»^(٤)، ثم قال: هكذا والله نزل بها جبرائيل ﷺ على محمد ﷺ^(٥).

[١٢/٣٢٩] عنه، عن الحسين [بن محمد]، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أرومة، عن عليّ بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله ﷺ في

(١) أي آمنوا باللسان.

(٢) الكافي ١: ٤٢٠ ح ٤٢ باب فيه نكت وتنف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٣: ٣٧٥ ح ٥٧ في تأويل المؤمنين والإيمان.

(٣) انظر على سبيل المثال: الحصال للشيخ الصدوق ٢: ٣٩٨ ح ١٠٦ باب الصناديق السبعة في النار، وعنه في بحار الأنوار ٣٠: ٤٠٩ ح ٥ باب في ذكر أهل التابوت، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٤٦-٤٨ باب فيه نكت وتنف من التنزيل في الولاية.

(٤) سورة المعارج: ١ و ٢، والسائل نضر بن الحارث أو أبو جهل، فإنه قال: إن كان هذا هو الحق من عندك فاسقط علينا كسفاً من السماء استهزاء برسول الله ﷺ.

(٥) الكافي ١: ٤٢٢ ح ٤٧ باب فيه نكت وتنف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ٢٣: ٣٧٨ ح ٦٢ في تأويل المؤمنين والإيمان، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٦٠-٦٢ باب فيه نكت وتنف من التنزيل في الولاية.

قوله تعالى: ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾^(١)، قال: ذاك حمزة وجعفر وعبيدة وسلمان وأبو ذر والمقداد بن الأسود وعمار، هدوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وقوله: ﴿حَبَبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ يعني أمير المؤمنين عليه السلام، ﴿وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾^(٢): الأول والثاني والثالث^(٣)^(٤).

أقول: إطلاق المصادر على الذوات كالإيمان على أمير المؤمنين عليه السلام، والكفر والفسوق والعصيان على الثلاثة جارٍ على طريق المبالغة المتعاطاة في كلام البلغاء، كقولهم: زيد عدل، وجعل الثلاثة للثلاثة على طريق اللف والنشر المرتب، ويحتمل كل من الثلاثة لكل من الثلاثة^(٥).

(١) سورة الحج: ٢٤.

(٢) سورة الحجرات: ٧.

(٣) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٩٦: ٧ وإنما نسب الأول إلى الكفر لأنه باني الكفر وبداية الخروج عن الدين منه، والثاني إلى الفسوق لأنه باني الفسوق كلها مع مراعاته لظاهر الشرع، والثالث إلى العصيان لأنه باني العصيان والخروج عن الحق بالطغيان، وقد بلغ طغيانه إلى حيث أجمعت الصحابة على قتله.

(٤) الكافي ٤٢٦: ١ ح ٧١ باب فيه نكت وننف من التنزيل في الولاية، عنه في بحار الأنوار ١٢٥: ٢٢ ح ٩٦ في ثلاث نسوة أتبن رسول الله صلى الله عليه وآله.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٥: ٨٧-٨٩ باب فيه نكت وننف من التنزيل في الولاية.

فصل فيما ورد من الأخبار في الولاية

[١/٣٣٠] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن سيف، عن العباس بن عامر، عن أحمد بن رزق الغمشاني، عن محمد بن عبد الرحمن، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ولايتنا ولاية الله التي لم يبعث نبياً^(١) قط إلا بها^(٢).

أقول: هذا يعم آدم عليه السلام فمن دونه من الأنبياء، وهو يؤيد ما قلناه في آدم عليه السلام وتركه للعزم، وسيأتي ما يتضمن نحوه أيضاً^(٣).

[٢/٣٣١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن محمد بن عبد الحميد، عن يونس بن يعقوب، عن عبد الأعلى، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما من نبي جاء قط إلا بمعرفة حقنا

(١) في المخطوط: (نبي) بدل من: (نبياً) والمثبت من المصدر وهو الصحيح.

(٢) الكافي ١: ٤٣٧ ح ٣ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية، بصائر الدرجات: ٩٥ ح ٧ باب آخر في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٦٤ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية.

وتفضيلنا على من سوانا^(١).

[٣/٣٣٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن محمد بن الفضيل، عن أبي الصباح الكناني، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: سمعته يقول: والله إن في السماء لسبعين صفًا من الملائكة لو اجتمع أهل الأرض كلهم يحصون عدد كل صف منهم ما أحصوهم، وأنهم ليدينون بولايتنا^(٢).

[٤/٣٣٣] عنه، عن محمد، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن محمد ابن الفضيل، عن أبي الحسن عليه السلام، قال: ولاية علي عليه السلام مكتوبة في جميع صحف الأنبياء، ولن^(٣) يبعث الله رسولاً إلا بنبوة محمد صلى الله عليه وآله ووصية علي عليه السلام^(٤). أقول: يتضح بذلك علو شأنهم عليهم السلام، وفضلهم على من سواهم حتى الأنبياء والملائكة، حيث أخذ الله عليهم التدين بولايتهم والإقرار بها والمعرفة بحقهم وتفضيلهم على من سواهم، والبراهين على ما ذكرنا كثيرة تنبوا عن الحصر^(٥).

(١) الكافي ١: ٤٣٧ ح ٤ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية، المحتضر لحسن بن سليمان الحلبي: ٢٧١ ح ٣٥٧ باب أنهم أفضل الخلق أجمعين في الدنيا والآخرة، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٦٤ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية.

(٢) الكافي ١: ٤٣٧ ح ٥ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية، بصائر الدرجات: ٨٧ ح ١ و ٣ باب ما خص به الأئمة من آل محمد عليهم السلام وولاية ملائكتهم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٦٤ - ١٦٥ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية.

(٣) في المخطوط: (وإن) بدل من: (ولن) والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٤٣٧ ح ٦ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية، بحار الأنوار ٢٦: ٢٨٠ ح ٢٤ في تفضيلهم عليهم السلام على الأنبياء وعلى جميع الخلق.

(٥) أي تأبى عن الحصر، وفي النهاية ٥: ٤ تنبوا أي تصحيح، والمعنى واضح، ولمزيد الإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٦٥ باب فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية.

فصل في معرفتهم عليه السلام أولياءهم

[١/٣٣٤] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن صالح بن سهل، عن أبي عبد الله عليه السلام، أن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو مع أصحابه، فسلم عليهم، ثم قال: أنا والله أحبك وأتوأك، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: كذبت.

قال: بلى والله إنني لأحبك وأتوأك [فكرّر ثلاثاً].

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: كذبت ما أنت كما قلت، إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام، ثم عرض علينا المحب لنا، فوالله ما رأيت روحك فيمن عرض، فأين كنت؟ فسكت الرجل عند ذلك ولم يراجعه.

وفي رواية أخرى: قال أبو عبد الله عليه السلام: كان في النار^(١).

أقول: بذلك يُعلم الوجه في أنهم عليهم السلام يعرفون المؤمن والمنافق إذا رآوه أو سمعوا صوته، كما ورد ذلك عنهم عليهم السلام^(٢).

(١) الكافي ١: ٤٣٨ ح ١ باب في معرفتهم أولياءهم والتفويض إليهم، مدينة المعاجز ٢: ١٩٢ ح ٤٩٧ باب تكذيبه عليه السلام الرجل الذي ادعى أنه يتوَلّاه.

(٢) انظر: الكافي ١: ٤٣٨ باب في معرفتهم أولياءهم والتفويض إليهم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٦٧ باب في معرفتهم أوليائهم والتفويض إليهم.

فصل

في تاريخ مولد النبي ﷺ ووفاته وبعض أحواله

ولد النبي ﷺ لاثنتي عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الأول من عام الفيل يوم الجمعة مع الزوال^(١)، وروي أيضاً عند طلوع الفجر قبل أن يبعث بأربعين سنة، وحملت به أمه في أيام التشريق^(٢) عند الجمرة الوسطى، وكانت في منزل عبد الله بن عبد المطلب، وولدت في شعب أبي طالب في دار محمد بن يوسف في الزاوية القصوى عن يسارك، وأنت داخل الدار.

وقد أخرجت الخيزران ذلك البيت فصيرته مسجداً، يصلّي الناس فيه، وبقي بمكة بعد مبعثه ثلاث عشرة سنة، ثم هاجر إلى المدينة، ومكث بها عشر سنين، ثم قبض ﷺ لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأول يوم الاثنين^(٣)، وهو ابن ثلاث وستين سنة.

(١) ذهب الشيخ الطوسي والشهيد الأول إلى أنه ولد يوم السابع عشر من ربيع الأول عند طلوع الفجر من يوم الجمعة.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ١٤١ أن المراد بأيام التشريق الأيام المعلومة من شهر جمادى الأول الذي وقع فيه حجّ المشركين في عام الفيل باعتبار النسئ، حيث كانوا يؤخّرون الحجّ عن ذي الحجة، فيحجّون سنتين في محرم وستين في صفر، وهكذا إلى أن يتم الدور ثم يستأنفونه، وعلى هذا كانت مدة حملها عشر أشهر بلا زيادة ولا نقصان.

(٣) في تهذيب الأحكام ٦: ٢ قبض مسموماً يوم الاثنين لليلتين بقيتا من صفر سنة عشرة من الهجرة.

وتوفي أبوه عبد الله بن عبد المطلب بالمدينة عند أخواله، وهو ابن شهرين. ومات أمه آمنة بنت وهب، بن عبد مناف، بن زهرة، بن كلاب، بن مرة، بن كعب، بن لؤي، بن غالب، وهو ﷺ ابن أربع سنين^(١). ومات عبد المطلب وللنبي ﷺ نحو من ثمان سنين.

وتزوج خديجة وهو ابن بضع وعشرين سنة، فولد له منها قبل مبعثه ﷺ القاسم ورقية وزينب وأم كلثوم، وولد له بعد المبعث الطيب والطاهر وفاطمة ﷺ. وروي أيضاً أنه لم يولد له بعد المبعث إلا فاطمة ﷺ، وأن الطيب والطاهر ولدا قبل مبعثه.

ومات خديجة ﷺ حين خرج رسول الله ﷺ من الشعب، وكان ذلك قبل الهجرة بسنة، ومات أبو طالب بعد موت خديجة بسنة، فلمّا فقدهما رسول الله ﷺ شأنا المُقام بمكة^(٢) ودخله حزن شديد، وشكا ذلك إلى جبرئيل ﷺ، فأوحى الله إليه: أخرج من القرية الظالم أهلها، فليس لك بمكة ناصر بعد أبي طالب، وأمره ﷺ بالهجرة^(٣).

أقول: هذا ما ذكره الكليني رحمه الله، وفيه أن ما ذكره من أن مولده ﷺ ثاني عشر ربيع الأول خلاف المشهور عند أصحابنا رحمهم الله تعالى، وموافق لقول العامة. وفي قوله «وحملت به أمه في أيام التشريق» إشكال ظاهر، وقد يتكلف

(١) في بعض نسخ الكافي: (ثلاث سنين).

(٢) أي: كره الإقامة فيها، والشأن مثل الشناعة: البغض، وقد شنته شئاً: أبغضته، فرسول الله ﷺ أبغض المقام بمكة لفقد ناصره ومعينه.

(٣) الكافي ١: ٤٣٩ - ٤٤٠ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، وانظر شرح أصول الكافي ٧: ١٣٧ - ١٤٥ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

لدفعه بحمله على أن أمه كانت حاملاً به في أيام التشريق، لا أن ابتداء الحمل في أيام التشريق، والله أعلم.

[١/٣٣٥] محمد بن يعقوب، عن الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن أبي الفضل عبد الله بن إدريس، عن محمد بن سنان، قال: كنت عند أبي جعفر الثاني عليه السلام فأجريت اختلاف الشيعة^(١)، فقال: يا محمد، إن الله تبارك وتعالى لم يزل متفرّداً بوحدايته، ثم خلق محمداً وعلياً وفاطمة، فمكثوا ألف دهر^(٢)، ثم خلق جميع الأشياء، فأشهدهم خلقها، وأجرى طاعتهم عليها، وفوّض أمورها إليهم؛ فهم يحلون ما يشاؤون ويحرّمون ما يشاؤون، ولن يشاؤوا إلا أن يشاء الله تبارك وتعالى.

ثم قال: يا محمد، هذه الديانة التي من تقدّمها^(٣) مرّق، ومن تخلف عنها محق، ومن لزمها لحق، خذها إليك يا محمد^(٤).

أقول: قد مرّ في صدر الكتاب الخبر المتضمّن أن أول ما خلق العقل، ويمكن

(١) لعل المراد اختلاف مذاهبهم.

(٢) الدهر: اسم للزمان الطويل ومدة حياة الدنيا، وقيل الدهر إذا عُرِف باللام يراد به الزمان الطويل، وإذا نكّر يراد به مدة الدنيا. (شرح أصول الكافي ٧: ١٤٧).

(٣) في المصدر: (تدنيها) بدل من: (تقدّمها)، ومرتق السهم عن الرمية مروقاً إذا خرج من الجانب الآخر، وفيه إشارة إلى أن الناس في حقهم على ثلاثة أصناف، الأول: من وصفهم فوق وصفهم وجاوز عن حدّهم وهم الغلاة، والثاني: من تخلف عنهم ولم يصفهم بوصفهم ولم يقرّ بحقهم وهم النواصب وأضرابهم، والثالث: من لزمهم قولاً وفعلاً وعقداً وتبعهم في جميع الأمور، وهم شيعتهم وأهل ديانتهم، والأولان في طرف الإفراط والتفريط، والأخير في الوسط المسمّى بالعدل. (شرح أصول الكافي ٧: ١٤٨).

(٤) الكافي ١: ٤٤١ ح ٥ باب مولد النبي صلى الله عليه وآله ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٥: ١٩ ح ٢٩ في بدء خلقه وما جرى له في الميثاق.

حمل العقل على أنوارهم ﷺ المخلوقة قبل خلق الأشياء، كما تضمنه هذا الخبر وغيره، وكما روي عنه ﷺ أنه قال: أول ما خلق الله نوري^(١).

[٢/٣٣٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن عبد الله بن محمد بن أخي حماد الكاتب، عن الحسين بن عبد الله، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: كان رسول الله ﷺ سيد ولد آدم؟

فقال: كان والله سيد من خلق، وما برأ الله بريّة خيراً من محمد ﷺ^(٢).

[٣/٣٣٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحجاج، عن حماد، عن أبي عبد الله عليه السلام، وذكر رسول الله ﷺ فقال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما برأ الله نسمةً خيراً من محمد ﷺ^(٣).

[٤/٣٣٨] عنه، عن علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن علي بن إبراهيم، عن علي بن حماد، عن المفضل، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: كيف كنتم حيث كنتم في الأظلة؟

(١) عوالي اللثالي ٤: ٩٦ ح ١٤٠ باب قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، بحار الأنوار ١: ٩٧ ح ٧ في حقيقة العقل وكيفيته وبدو خلقه، وج ١٥: ٢٤ ح ٤٤ باب بدء خلقه وما جرى له في الميثاق، ولزمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٩٠-١٩٢ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٢) الكافي ١: ٤٤٠ ح ١ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٦: ٣٦٨ ح ٧٦ في فضائله وخصائصه ﷺ، للاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٨٥-١٨٦ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٣) الكافي ١: ٤٤٠ ح ٢ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، وعنه في بحار الأنوار ١٦: ٣٦٨ ح ٧٧ في فضائله وخصائصه ﷺ.

فقال: يا مفضل، كنّا عند ربّنا ليس عنده أحد غيرنا في ظلّة خضراء^(١) نسبحه ونقدّسه ونهلّله ونمجّده، وما من ملك مقرب ولا ذي روح غيرنا حتّى بدّله في خلق الأشياء^(٢)، فخلق ما شاء كيف شاء من الملائكة وغيرهم، ثمّ أنهى علم ذلك إلينا^(٣).

[٥/٣٣٩] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الوليد، قال: سمعت يونس بن يعقوب، عن سنان بن طريف، عن أبي عبد الله عليه السلام، يقول: قال: إنّنا أوّل أهل بيت نوّه الله^(٤) بأسمائنا، إنّهُ لمّا خلق السماوات والأرض أمر منادياً ينادي: أشهد أن لا إله إلاّ الله - ثلاثاً - أشهد أن محمّداً رسول الله - ثلاثاً - أشهد أن عليّاً أمير المؤمنين حقّاً - ثلاثاً^(٥).

[٦/٣٤٠] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمّد الجوهري، عن عليّ بن أبي حمزة، قال: سألت أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام وأنا حاضر، فقال: جعلت فداك، كم عُرج برسول الله ﷺ؟ فقال: مرّتين، فأوقفه جبرائيل موقفاً فقال له: مكانك يا محمّد، فلقد وقفت

(١) أي في نور أخضر، والمراد تعلقهم بذلك العالم، لا كونهم في مكان.

(٢) أي حتّى حصل له إرادة في خلقها، وليس المراد البدء بظهور شيء بعد الخفاء لتعالیه عنه.

(٣) الكافي ١: ٤٤١ ح ٧ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٥: ٢٤ ح ٤٥ في بدء خلقه وما جرى له في الميثاق، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٩٣ -

١٩٤ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٤) أي: رفع الله ذكرنا بين المخلوقات.

(٥) الكافي ١: ٤٤١ ح ٨ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، الأمالي للشيخ الصدوق: ٧٠١ ح ٩٥٦ باب أبو طالب ينشد شعراً بحقّ النبي ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ١٩٤ - ١٩٥ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

موقفاً ما وقفه ملك قطّ ولا نبيّ، إنّ ربّك يصليّ.

فقال: يا جبرئيل، وكيف يصليّ؟ قال: يقول: سَبِّحْ قَدُوشَ، أنا ربّ الملائكة والروح، سبقت رحمتي غضبي. فقال: اللهم عفوك عفوك. قال: وكان كما قال الله ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾^(١).

فقال له أبو بصير: جُعلت فداك، ما قاب قوسين أو أدنى؟

قال: ما بين سبتها^(٢) إلى رأسها، فقال: كان بينهما حجاب يتلأأ يخفق^(٣)، ولا أعلمه إلّا وقد قال: زبرجد، فنظر مثل سمّ الأبرة^(٤) إلى ما شاء الله من نور العظمة، فقال الله تبارك وتعالى: يا محمد، قال: لبيك ربّي.

قال: من لأمتك من بعدك؟ قال: الله أعلم. قال: عليّ بن أبي طالب أمير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد الغر المحجلين^(٥).

ثمّ قال: قال أبو عبد الله ﷺ^(٦) لأبي بصير: يا أبا محمد، والله ما جاءت ولاية عليّ ﷺ من الأرض، ولكن جاءت من السماء مشافهة^(٧).

أقول: قوله ﷺ «كان بينهما حجاب» أي بين نور العظمة ومحمد ﷺ، كما يشهد به قوله صلوات الله عليه «فنظر مثل سمّ الإبرة إلى ما شاء الله من نور

(١) سورة النجم: ٩.

(٢) بكسر المهملة قبل المثناة التحتانية المخففة ما عطف من طرفها. (الوافي ٣: ٧١٦)

(٣) أي يتحرّك ويضطرب.

(٤) سمّ الإبرة: ثقبها.

(٥) الغزّة - بالضم - بياض في الجبهة، والتجحلّ بياض في قوائم الفرس. (الوافي ٣: ٧١٧).

(٦) في المصدر: (قال: ثمّ بدل من: (ثمّ قال).

(٧) الكافي ١: ٤٤٢ - ٤٤٣ ح ١٣ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٨: ٣٠٦ ح ١٣ في إثبات المعراج ومعناه وكيفيته وصفته.

العظمة» وعلى نحو ذلك يحمل ما هو من هذا القبيل، فلا تذهبن بك المذاهب إلى ما لا يليق بسمو مجده وعلو جلاله، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً^(١).

[٧/٣٤١] عنه، عن أحمد بن إدريس، عن الحسين بن عبيد الله^(٢)، عن أبي عبد الله الحسين الصغير، عن محمد بن إبراهيم الجعفري، عن أحمد بن علي ابن محمد بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن أبي عبد الله عليه السلام.

ومحمد بن يحيى، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن فضال، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: نزل جبرائيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: يا محمد، إن ربك يقرؤك السلام، ويقول: إنني قد حرمت النار على صلب أنزلك، وبطن حملك، وحجر كفلك؛ فالصلب صلب أبيك^(٣) عبد الله بن عبد المطلب، والبطن الذي حملك فأمته بنت وهب، وأما حجر كفلك فحجر أبي طالب.

وفي رواية ابن فضال: وفاطمة بنت أسد^(٤).

[٨/٣٤٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج، عن زرارة بن أعين، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال:

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٠٠-٢٠٨ باب مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته.

(٢) في المخطوط: (عبدالله) بدل من: (عبيدالله) والمثبت من المصدر.

(٣) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (أبيه) بدل من: (أبيك)، والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٤٤٦ ح ٢١ باب مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته، وانظر: الأمالى للشيخ الصدوق ٧٠٣ ح ٩٦٤ باب أبو طالب ينشد شعراً بحق النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٣٢-٢٣٦ باب مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته.

يحشر عبد المطلب يوم القيامة أمة وحده^(١)، عليه سيماء الأنبياء وهيبة الملوك^(٢).

[٩/٣٤٣] عنه، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حمران، عن أبان بن تغلب، قال: قال أبو عبد الله ﷺ: لَمَّا أُنْ وُجَّهَ صاحب الحبشة بالخيّل ومعهم الفيل، ليهدم البيت، مرّوا بإبل لعبد المطلب، فساقوها، فبلغ ذلك عبد المطلب، فأتى صاحب الحبشة فدخل الأذن، فقال: هذا عبد المطلب بن هاشم، قال: وما يشاء؟ قال الترجمان: جاء في إبل له ساقوها، يسألك ردّها.

فقال ملك الحبشة لأصحابه: هذا رئيس قوم وزعيمهم جئتُ إلى بيته الذي يعبد لأهدمه، وهو يسألني إطلاق إبله، أما لو سألتني الإمساك عن هدمه لفعلت، ردّوا عليه إبله.

فقال عبد المطلب لترجمانه: ما قال الملك؟ فأخبره، فقال عبد المطلب: أنا ربّ الإبل، ولهذا البيت ربّ يمنع، فُرِدَّتْ إليه^(٣) إبله، وانصرف عبد المطلب نحو منزله، فمرّ بالفيل في منصرفه، فقال للفيل: يا محمود، فحرّك الفيل رأسه فقال له: تدري لما جاؤوا؟

(١) في المصدر: (أمة واحدة) بدل من: (أمة وحده).

(٢) الكافي ١: ٤٤٦-٤٤٧ ح ٢٢ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٥: ١٥٧ ح ٨٤ في بدء خلقه وما جرى له في الميثاق، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥:

٢٣٦-٢٣٧ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٣) في المخطوط: (عليه) بدل من: (إليه) والمثبت من المصدر.

فقال الفيل برأسه: لا، فقال عبد المطلب: جاؤوا بك لتهدم بيت ربك، أفتراك فاعل ذلك؟ فقال برأسه: لا.

فانصرف عبد المطلب إلى منزله، فلما أصبحوا غدوا به لدخول الحرم، فأبى وامتنع عليهم، فقال عبد المطلب لبعض مواليه عند ذلك: اعل الجبل، فانظر ترى شيئاً؟

فقال: أرى سواداً من قِبَل البحر، فقال له: يصيبه بصرك أجمع؟ فقال له: لا ولأوشك أن يصيب، فلما أن قرب قال: هو طير كثير، ولا أعرفه، يحمل كل طير في متقاره حصاة مثل حصاة الخذف^(١) أو دون حصاة الخذف. فقال عبد المطلب: ورب عبد المطلب ما تريد إلا القوم، حتى لما صار فوق رؤوسهم أجمع ألقت الحصاة، فوقعت كل حصاة على هامة رجل، فخرجت من دبره فقتلته، فما انفلت منهم إلا رجل واحد يخبر الناس، فلما أن أخبرهم ألقت عليه حصاة فقتلته^(٢).

[١٠/٣٤٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن رفاعة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: كان عبد المطلب يفرش له بفناء الكعبة لا يفرش لأحد غيره، وكان له ولد يقومون على رأسه، فيمنعون من دنا منه، فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو طفل يدرج حتى جلس على فخذه، فأهوى

(١) الخذف بالحصا الرمي به، وكان المراد بحصاة الخذف الحصاة التي يتعارف خذفها بالأصابع.

(٢) الكافي ١: ٤٤٧-٤٤٨ ح ٢٥ باب مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته، عنه بحار الأنوار ١٥: ١٥٨-١٥٩ ح ٨٧ في بدء خلقه وما جرى له في الميثاق، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٢٣٩-٢٤٩ باب مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته.

بعضهم إليه لينحيه عنه، فقال له عبد المطلب: دع ابني، فإن الملك قد آتاه^(١).
[١١/٣٤٥] عنه، عن محمد بن يحيى، عن سعد بن عبد الله، عن إبراهيم بن محمد الثقفي، عن علي بن المعلّى، عن أخيه محمد، عن درست بن أبي منصور، عن علي بن أبي حمزة^(٢)، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: لما ولد النبي ﷺ مكث أياماً ليس له لبن^(٣) فألقاه أبو طالب على ثدي نفسه، فأنزل فيه لبناً فوضع منه أياماً حتى وقع أبو طالب على حليلة السعدية فدفعه إليها^(٤).

[١٢/٣٤٦] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إن مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف؛ أسروا الإيمان وأظهروا الشرك، فأتاهم الله أجراً مرتين^(٥).

[١٣/٣٤٧] عنه، عن الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن

(١) الكافي ١: ٤٤٨ ح ٢٦ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٥: ١٥٩ ح ٨٨ في بدء خلقه وما جرى له في الميثاق، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٤٩ - ٢٥٢ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٢) علي بن أبي حمزة البطاني، كذاب متهم ملعون، روى الكشي في ذمّه أخباراً كثيرة. انظر رجال الكشي ٢: ٧٥٥/٧٠٥.

(٣) أي ليس لأمه لبن.

(٤) الكافي ١: ٤٤٨ ح ٢٧ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ١٥: ٣٤٠ ح ١١ في منشأه ورضاعه وما ظهر من إعجازه... وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٥٢ - ٢٥٣ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٥) الكافي ١: ٤٤٨ ح ٢٨ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، وسائل الشيعة ١٦: ٢٢٥ ح ٢١٤٢٢ باب جواز التقيّة في إظهار كلمة الكفر، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر شرح أصول الكافي ٧:

إسحاق، عن بكر بن محمد الأزدي، عن إسحاق بن جعفر، عن أبيه، قال: قيل له: إنهم يزعمون أنَّ أبا طالب كان كافراً! فقال: كذبوا، كيف يكون كافراً وهو يقول:

ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً نبياً كموسى خُطَّ في أول الكتب
وفي حديث آخر: كيف يكون أبو طالب كافراً وهو يقول:

لقد علموا أنَّ إبننا لا مكذب لدينا ولا يُعْبَأُ بقليل الأباطل
وأبيض يُسْتَسْقَى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل^(١)

[١٤/٣٤٨] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: بينا النبي ﷺ في المسجد الحرام وعليه ثياب له جُدَّد، فألقى المشركون عليه سلا ناقة فملؤوا ثيابه بها، فدخله من ذلك ما شاء الله، فذهب إلى أبي طالب فقال له: يا عم، كيف ترى حسبي فيكم؟ فقال له: وما ذاك^(٢)؟ يابن أخي؟ فأخبره الخبر، فدعا أبو طالب حمزة وأخذ السيف، وقال لحمزة: خذ السلا ثم توجّه إلى القوم والنبي ﷺ معه، فأتى قريشاً وهم حول الكعبة، فلما رأوه عرفوا الشر في وجهه.

ثم قال لحمزة: أمر السلا على سبأهم^(٣) ففعل ذلك حتّى أتى على آخرهم،

(١) الكافي ١: ٤٤٨ - ٤٤٩ ح ٢٩ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ٣٥: ١٣٦ ح ٨١ في أنَّ أبا طالب وخديجة رضي الله عنهما ماتا قبل فرض الصلاة على الميت، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٥٣ - ٢٥٦ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٢) في المصدر: (وماذا) بدل من: (وما ذاك).

(٣) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (أسبلتهم) بدل من: (سبأهم)، والسلا، الجلدة التي يكون فيها الولد من الناس والمواشي. وسبال جمع سبلة وهي ما على الشارب من الشعر أو مجتمع الشاربين أو ما على الذقن إلى طرف اللحية كلّها.

ثم التفت أبو طالب إلى النبي ﷺ، فقال: يا بن أخي، هذا حسبك فينا^(١).

[١٥/٣٤٩] عنه، عن علي بن محمد بن عبد الله ومحمد بن يحيى، عن محمد ابن عبد الله رفعه، عن أبي عبد الله عليه السلام [قال: إن أبا طالب أسلم بحساب الجمل قال بكل لسان^(٢)].^(٣)

[١٦/٣٥٠] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى، عن أبيهما، عن عبد الله بن المغيرة، عن إسماعيل بن أبي زياد، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: أسلم أبو طالب بحساب الجمل، وعقد بيده ثلاثاً وستين^(٤).

أقول: الإمام عليه السلام أعلم بمراده بالعقد المذكور، ولا يخفى ما في الأحاديث التي أوردناها من الدلالة على إيمان عبد المطلب وأبي طالب وارتقاء شأنهما، وكذا عبد الله وأمنة وفاطمة بنت أسد رضوان الله عليهم أجمعين.

وفي رواية درست بن أبي منصور عن أبي الحسن الأول عليه السلام ما يدل على أن

(١) الكافي ١: ٤٤٩ ح ٣٠ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه بحار الأنوار ١٨: ٢٣٩ ح ٨٥ في المبعث واطهار الدعوة... وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٥٦ - ٢٥٧ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ١٨٤ لعل المراد بالحساب العدد والقدر، وبالجمل جمع الجملة وهي الطائفة، يعني أنه آمن بعدد كل طائفة وقدرهم، وقوله: (بكل لسان) تفسير لقوله: (بحساب الجمل).

(٣) الكافي ١: ٤٤٩ ح ٣٢ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ٣٥: ٧٨ ح ١٦ في أن أبا طالب عليه السلام آمن بحساب الجمل، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٥٧ - ٢٥٨ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٤) الكافي ١: ٤٤٩ ح ٣٣ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ٣٥: ٧٨ ح ١٧ في أن أبا طالب آمن بحساب الجمل.

أبا طالب كان مستودعاً للوصايا، فدفعتها إلى النبي ﷺ، وإنه أقر به وبما جاء به ودفعت إليه الوصايا، ومات من يومه^(١).

[١٧/٣٥١] عنه، عن محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن سيف، عن أبي المغراء، عن عقبة بن بشير، عن أبي جعفر ﷺ، قال: قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام: يا علي، ادفني في هذا المكان، وارفع قبري من الأرض أربع أصابع، ورش عليه من الماء^(٢).

[١٨/٣٥٢] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله ﷺ، قال: أتى العباس أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا علي، إن الناس قد اجتمعوا أن يدفنوا رسول الله ﷺ في بقيع المصلّى، وأن يؤمهم رجل منهم، فخرج أمير المؤمنين عليه السلام إلى الناس فقال: أيها الناس، إن رسول الله ﷺ إمام^(٣) حيّاً وميتاً، وقال: إني أدفن في البقعة التي أقبض فيها، ثم قام على الباب فصلى عليه، ثم أمر الناس عشرة عشرة يصلّون عليه ثم يخرجون^(٤).

(١) انظر: الكافي ١: ٤٤٥ ح ١٨ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، بحار الأنوار ١٧: ١٣٩ ح ٢٤ في علمه ﷺ وما دفع إليه من الكتب والوصايا... ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٥٨ - ٢٦٢ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٢) الكافي ١: ٤٥٠ - ٤٥١ ح ٣٦ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، وسائل الشيعة ٣: ١٩٢ ح ٣٣٧٧ باب استحباب تزيين القبر ورفع أربعة أصابع إلى شبر، وللاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٦٦ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(٣) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (إمامنا) بدل من: (إمام)، والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٤٥١ ح ٣٧ باب مولد النبي ﷺ ووفاته، عنه في بحار الأنوار ٢٢: ٥٣٩ - ٥٤٠ ح ٤٧ في

[١٩/٣٥٣] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن جعفر ابن المثنى الخطيب، قال: كنت بالمدينة وسقف المسجد الذي يشرف على القبر قد سقط، والفعلة يصعدون وينزلون، ونحن جماعة، فقلت لأصحابنا: مَنْ منكم له موعد يدخل على أبي عبد الله ﷺ الليلة؟

فقال مهران بن أبي نصر: أنا، وقال إسماعيل بن عمار الصيرفي: أنا. فقلنا لهما: سلاه لنا عن الصعود ليشرف على قبر النبي ﷺ. فلمّا كان من الغد لقيناهما، فاجتمعنا جميعاً^(١)، فقال إسماعيل: قد سأله لکم عمّا ذكرتُم. فقال: ما أحبّ لأحد منهم أن يعلو فوقه ولا آمنه أن يرى شيئاً يذهب منه بصره، أو يراه قائماً يصلي أو يراه مع بعض أزواجه ﷺ^(٢).

⇒ قول النبي ﷺ لفاطمة ؓ: إنك أول أهلي لحوقاً بي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٦٦ - ٢٦٧ باب مولد النبي ﷺ ووفاته.

(١) في المخطوط: (لقيناه جميعاً فاجتمعنا) بدل من: (لقيناهما، فاجتمعنا جميعاً) والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٤٥٢ ح ١ باب النهي عن الإشراف على قبر النبي ﷺ، عنه في بحار الأنوار ٢٢: ٥٥٣ ح ١ في غرائب أحواله بعد وفاته ﷺ، وهذا الحديث مجهول، وكأن في السند سقطاً أو إرسالاً، فإن جعفر بن المثنى من أصحاب الرضا ؑ ولم يدرك زمان الصادق ؑ. (مرآة العقول ٥: ٢٧٢)، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٧٢ - ٢٧٧ باب النهي على الإشراف على قبر النبي ﷺ.

فصل

في مولد أمير المؤمنين عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد أمير المؤمنين عليه السلام بعد عام الفيل بثلاثين سنة، وقُتل عليه السلام في شهر رمضان لتسع بقين منه ليلة الأحد سنة أربعين من الهجرة، وهو ابن ثلاث وستين سنة، بقي بعد قبض النبي صلى الله عليه وآله ثلاثين سنة، وأمّه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف، وهو أوّل هاشمي ولده هاشم مرتين^(١).

[١/٣٥٤] محمّد بن يعقوب، عن الحسين بن محمّد، عن محمّد بن يحيى الفارسي، عن أبي حنيفة محمّد بن يحيى، عن الوليد بن أبان، عن محمّد بن عبد الله بن مسكان، عن أبيه، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ فاطمة بنت أسد جاءت إلى أبي طالب لتبشّره بمولد النبي صلى الله عليه وآله، فقال أبو طالب: اصبري سبّاً أبشرك بمثله إلّا النبوة، وقال: السبت ثلاثون سنة، وكان بين رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام ثلاثون سنة^(٢).

أقول: دلّ الخبر على معرفة أبي طالب بالنبي صلى الله عليه وآله والتصديق بنبوّته من حين

(١) الكافي ١: ٤٥٢ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٥: ٢٧٥ - ٢٧٧ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام.

(٢) الكافي ١: ٤٥٢ - ٤٥٣ ح ١ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٣٥: ٦ ح ٥ في يوم ولادته وشهر ولادته ووفاته deh.

مولده، بل قبل ذلك، ومعرفته بوصيّة عليه السلام من قبل كونه وتصديقه بذلك، وقد تضمّنت رواية المفصل بن عمر عن الصادق عليه السلام أنّه حين بشرته به عليه السلام وبما فتح لأمنة من بياض فارس وقصور الشام، قال لها: وتعجبين من هذا؟ إنك تحلين وتلدين بوصيّة ووزيره^(١).

وهذا إقرار صريح وتصديق صحيح بوصيّة أمير المؤمنين عليه السلام وإمامته كإقراره وتصديقه بنبوة محمد صلى الله عليه وآله، ودلّ على أنّه كان مستودعاً لأسرار من العلم عليه السلام^(٢).

[٢/٣٥٥] عنه، عن عليّ بن محمد بن عبد الله، عن السياري، عن محمد بن جمهور، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إنّ فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين عليه السلام كانت أول امرأة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من مكّة إلى المدينة على قدميها، وكانت من أبرّ الناس برسول الله صلى الله عليه وآله، فسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يقول: إنّ الناس يُحشرون يوم القيامة عُراة كما وُلدوا، فقالت: واسوأنا!]

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله: فإنّي أسأل الله أن يبعثك كاسية.

وسمعتة يذكر ضغطة القبر، فقالت: واضعفاه! فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله: فإنّي أسأل الله أن يكفيك ذلك.

[و] قالت لرسول الله يوماً: إنّي أريد أن أعتق جاريّتي هذه، فقال لها: إن فعلت أعتق الله بكلّ عضو منها عضواً منك من النار.

(١) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ١: ٣١ فصل في منشته عليه السلام.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٧٧ - ٢٧٨ باب مولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه.

فلما مرضت أوصت إلى رسول الله ﷺ، وأمرت أن يعتق خادمها، واعتقل لسانها، فجعلت تومي إلى رسول الله ﷺ إيماء، فقبل رسول الله ﷺ وصيتها، فبينما هو ذات يوم قاعد، إذ أتاه أمير المؤمنين عليه السلام وهو يبكي، فقال له رسول الله ﷺ: ما يُبكيك؟

فقال: ماتت أُمِّي فاطمة.

فقال رسول الله ﷺ: [و] أُمِّي والله، وقام عليه السلام مسرعاً حتى دخل، فنظر إليها، وبكى، ثم أمر النساء أن يغسلنها، وقال عليه السلام: إذا فرغتن فلا تحدثن شيئاً حتى تُعلمنني، فلما فرغن أعلمنه بذلك، فأعطاهن أحد قميصين الذي يلي جسده وأمرهن أن يكفننها فيه.

وقال للمسلمين: إذا رأيتموني قد فعلت شيئاً لم أفعله قبل ذلك فاسألوني لما فعلته.

فلما فرغن من غسلها وكفننها دخل عليه السلام فحمل جنازتها على عاتقه، فلم يزل تحت جنازتها حتى أورها قبرها، ثم وضعها، ودخل القبر واضطجع فيه، ثم قام فأخذها على يديه حتى وضعها في القبر، ثم انكب عليها طويلاً يناجيها، ويقول لها: ابنك ابنك [ابنك] ثم خرج وسوى عليها، ثم انكب على قبرها، فسمعوه يقول: لا إله إلا الله، اللهم [إني] أستودعها إياك، ثم انصرف.

فقال له المسلمون: إننا رأيناك فعلت أشياء لم تفعلها قبل اليوم. فقال: اليوم فقدت برَّ أبي طالب^(١)، إن كانت ليكون عندها الشيء فتؤثرني به على نفسها وولدها، وإني ذكرت القيامة وأنَّ الناس يُحشرون عراة، فقالت: واسوأها!

(١) في المخطوط: (أبا طالب) بدل من: (برَّ أبي طالب) والمثبت من المصدر.

فضمنت لها أن يبعثها الله كاسية. وذكرتُ ضغطة القبر فقالت: وا ضعفاء! فضمنتُ لها أن يكفيها الله ذلك، فكفّتها بقميصي، واضطجعت في قبرها لذلك، وانكبت عليها فلقّنتها ما تُسأل عنه، فإنها سُئلت عن ربّها فقالت، وسُئلت عن رسولها فأجابت، وسُئلت عن وليّها وإمامها فارتجّ عليها، فقلت: ابنك ابنك [ابنك] ^(١).

أقول: دلّ الخبر على علوّ درجة فاطمة بنت أسد عند الله ورسوله صلى الله عليه وآله، وأنها معتقة من النار والترغيب في العتق والحثّ عليه، وعلى مزيتها في المحشر على غيرها بحشرها كاسية بضمانه لها ذلك، وتكفينه إياها بقميصه صلى الله عليه وآله، وعلى حقّة ضغطة القبر، وأنها مضمون لها منه صلى الله عليه وآله كفايتها بدعائه لها، واضطجاعه في قبرها، وعلى شدّة حبه إياها، وأنها أمّ له وبرّة به ومؤثرة له على نفسها وولدها لمعرفة به صلى الله عليه وآله، وعلى حقّة سؤال القبر عن الرّب والرسول والإمام عليه السلام حتّى في زمانه صلى الله عليه وآله، وعلى النصّ الصريح منه صلى الله عليه وآله على أمير المؤمنين عليه السلام بالولاية والإمامة، ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ^(٢).

[٣/٣٥٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطّاب، عن عبد الله بن محمد بن القاسم، عن عيسى شلقان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّ أمير المؤمنين عليه السلام له خؤولة في بني مخزوم، وإنّ شاباً منهم أتاه فقال: يا خالي، إنّ أخي مات، وقد حزنت عليه حزناً شديداً.

(١) الكافي ١: ٤٥٣ - ٤٥٤ ح ٢ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام، خصائص الأنمة للشرّيف الرضي: ٦٤ -

٦٦ باب في تلقين النبي صلى الله عليه وآله لفاطمة بنت أسد.

(٢) سورة النجم: ٣ و ٤، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٢٧٨ -

٢٨٢ باب مولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه.

قال: فقال لي: تشتهي أن تراه؟ قال: بلى. قال: فأرني قبره.

قال: فخرج ومعه بردة رسول الله ﷺ متزراً بها، فلما انتهى إلى القبر تلممت^(١) شفتاه ثم ركضه برجله، فخرج من قبره، وهو يقول بلسان الفرس. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: ألم تمت وأنت رجل من العرب؟ قال: بلى، ولكننا متنا على سنة فلان وفلان، فانقلبت ألسنتنا^(٢).

أقول: أفاد الخبر أن أوصياء محمد ﷺ قد أتوا جميع معجزات الأنبياء، فهذا إحياء الموتى الذي أوتيّه عيسى عليه السلام قد فعله أمير المؤمنين عليه السلام بإذنه تعالى مع ما له من المعجزات سوى ذلك، والكناية بفلان وفلان عن الرجلين اللذين من مات على سنتهما كان من أيسر ما يلقاه ما يغير لسانه، ويمسحه من لغته الفصيحة إلى لغة قبيحة، وهذا مع ما أعد له من عذاب النار والتخليد مع الكفار، كما نطق بذلك صحيح الأخبار عن النبي المختار وآله الأبرار صلوات الله عليهم أجمعين^(٣).

[٤/٣٥٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد جميعاً، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لما قبض أمير المؤمنين عليه السلام قام الحسن بن علي عليه السلام في مسجد الكوفة،

(١) في بعض نسخ الكافي: (تلممت) بدل من: (تلممت).

(٢) الكافي ١: ٤٥٧ ح ٧ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام، بحار الأنوار ٦: ٢٣٠ ح ٣٩ في أحوال البرزخ والقبر وعذابه وسؤاله، وسائر ما يتعلق بذلك.

(٣) انظر على سبيل المثال: الكافي ١: ٣٧٢ باب من ادعى الإمامة وليس لها بأهل، ومن جحد الأنفة أو بعضهم، وص ٣٧٤ باب فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جل جلاله، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٠٨ - ٣١٠ باب مولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه.

فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ، ثم قال: أيها الناس، إنه قبض في هذه الليلة رجل ما سبقه الأولون، ولا يدركه الآخرون، إنه كان لصاحب [راية] رسول الله ﷺ، عن يمينه جبرائيل، وعن يساره ميكائيل، لا يثنى^(١) حتى يفتح الله له، والله ما ترك بيضاء ولا حمراء إلا سبعمائة درهم، فضلت من عطائه، أراد أن يشتري بها خادماً لأهله، والله لقد قبض في الليلة التي قبض فيها وصي موسى يوشع بن نون^(٢)، واللييلة التي عرج فيها بعيسى بن مريم عليه السلام، واللييلة التي نزل فيها القرآن^(٣).

(١) لا يثنى: أي لا ينصرف من الشيء بمعنى الرجوع، يعني لا يرجع.

(٢) في المخطوط: (يوشع بن ذي النون) بدل من: (يوشع بن نون) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٤٥٧ ح ٨ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام، عنه في تفسير نور الثقلين للحويزي ١: ٥٧٠ ح ٦٥٧ في ﴿إِنِّي مَتَوَفِّكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٣١٠: ٥ باب مولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه.

فصلٌ

في مولد فاطمة عليها السلام ووفاتها وشيء من أحوالها

[١/٣٥٨] محمد بن يعقوب، عن عبد الله بن جعفر وسعد بن عبد الله جميعاً، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه علي بن مهزيار [عن الحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم]، عن حبيب السجستاني، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ولدت فاطمة بنت محمد عليه السلام بعد مبعث رسول الله ﷺ بخمس سنين، وتوفيت ولها ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعين يوماً^(١).

أقول: ذكر الكليني رحمته الله أنها عليها السلام بقيت بعد أبيها خمسة وسبعين يوماً^(٢)، وبه أخبار عنهم عليهم السلام^(٣).

(١) الكافي ١: ٤٥٧ ح ١٠ باب مولد أمير المؤمنين عليه السلام، وهذه الرواية موجودة في هذا الباب فيما رأيناها من نسخ الكافي، ومحلّها في الباب الآتي في مولد الزهراء عليها السلام، وفي بعض نسخ الكافي جعلت نسخة، والظاهر إنها كتبت في الطرف فكتبها النساخ هنا، عنه في بحار الأنوار ٩: ٤٣ ح ١٣ باب يوم ولادتها سلام الله عليها.

(٢) الكافي ١: ٤٥٨ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، وانظر مرآة العقول ٥: ٣١٢ - ٣١٤ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام.

(٣) انظر على سبيل المثال: الكافي ١: ٤٥٨ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، بحار الأنوار ٩: ٤٣ ح ١٩٥ في أنّ فاطمة عليها السلام عاشت بعد رسول الله ﷺ خمسة وسبعين يوماً، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣١١ باب مولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه.

[٢/٣٥٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي عبيدة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: [إِنَّ] فاطمة عليها السلام مكثت بعد رسول الله ﷺ خمسة وسبعين يوماً، وكان دخلها حزن شديد على أبيها، وكان يأتيها جبرائيل عليه السلام [فَيُحَسِّنُ عِزَّاءَهَا عَلَى أَبِيهَا، وَيُطَيِّبُ نَفْسَهَا] ويخبرها عن أبيها ومكانه، ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها، وكان علي عليه السلام يكتب ذلك^(١).

[٣/٣٦٠] عنه، عن محمد بن يحيى، عن العمركي بن علي، عن علي بن جعفر، عن أخيه أبي الحسن عليه السلام، قال: إِنَّ فاطمة عليها السلام صديقة شهيدة، وَإِنَّ بنات الأنبياء لا يطمئن^(٢).

أقول: فيه تأييد لما استفاض من أنها عليها السلام ماتت بالداء الذي تسبب لها من ضرب قنفذ مولى عمر لها بأمره^(٣).

[٤/٣٦١] عنه، عن أحمد بن مهران عليه السلام رفعه.

وأحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار الشيباني، قال: حَدَّثَنِي القاسم

(١) الكافي ١: ٤٥٨ ح ١ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، الخرائج والجرائح ٢: ٥٢٥ باب في ذكر أعلام فاطمة عليها السلام البنول عليها السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣١٤ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام.

(٢) الكافي ١: ٤٥٨ ح ٢ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، مسائل علي بن جعفر: ٣٢٦ ح ٨١١ باب الإمامة وفضل الأنمة عليها السلام.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣١٥ - ٣٢١ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، وكتاب الهجوم على بيت فاطمة عليها السلام لعبد الزهراء مهدي المعاصر.

ابن محمد الرازي، قال: حَدَّثَنِي ^(١) علي بن محمد الهرمزاني ^(٢)، عن أبي عبد الله الحسين بن علي عليه السلام، قال: لَمَّا قَبِضَتْ فَاطِمَةُ عليها السلام دَفَنَهَا أمير المؤمنين عليه السلام سرّاً، وَعَفَى عَلَى مَوْضِعِ قَبْرِهَا، ثُمَّ حَوَّلَ ^(٣) وَجْهَهُ إِلَى قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّي، وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ عَنْ ابْنَتِكَ وَزَائِرَتِكَ وَالبَائِثَةِ فِي الثَّرَى بِبِقَعَتِكَ ^(٤)، والمختار الله لها سرعة اللحاق بك.

قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ ^(٥) صبري، وعفى عن سيّدة نساء العالمين تجلّدي، إِلَّا أَن لِي فِي التَّأْسِي ^(٦) بَسَنَّتِكَ فِي فِرْقَتِكَ مَوْضِعَ تَعَزٍّ، فَلَقَدْ وَسَدَّتْكَ فِي مِلْحُودَةِ قَبْرِكَ، وَفَاضَتْ نَفْسُكَ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي، [بلى] وَفِي كِتَابِ اللَّهِ لِي نَعَمٌ ^(٧) الْقَبُولِ، إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، قَدْ اسْتَرْجَعْتَ الْوَدِيعَةَ وَأُخِذَتِ الرِّهْنَةُ وَأُخْلِسْتُ ^(٨) الزَّهْرَاءَ، فَمَا أَقْبَحَ الْخَضِرَاءَ وَالْغُبْرَاءَ ^(٩) يَا رَسُولَ اللَّهِ.

أَمَّا حَزَنِي فَسَرْمَدٌ ^(١٠)، وَأَمَّا لَيْلِي فَمَسْهَدٌ ^(١١)، وَهُمْ لَا يَبْرَحُ مِنْ قَلْبِي أَوْ يَخْتَارُ

(١) في المصدر: (حَدَّثَنَا) بدل من: (حَدَّثَنِي).

(٢) في بعض نسخ الكافي والمخطوط: (الهرمزي) بدل من: (الهرمزاني).

(٣) في المصدر: (فَحَوَّلَ) بدل من: (ثُمَّ حَوَّلَ).

(٤) قوله: (بِقَعَتِكَ) دَلَّ عَلَى أَنَّهَا عليها السلام دَفِنَتْ فِي بَيْتِهَا وَبَيْتِهَا قَرِيبَ مِنْ بَيْتِهِ ﷺ.

(٥) أَي عَنْ مَصِيبَةِ صَفِيَّتِكَ.

(٦) فِي الْمَخْطُوطِ: (فِي التَّأْسِي لِي) بدل من: (لِي فِي التَّأْسِي) والمثبت من المصدر.

(٧) فِي الْمَصْدَرِ: (لِي أَنْعَمَ) بدل من: (لِي نَعَمَ).

(٨) الْخَلْسَةُ بِالضَّمِّ مَا يُؤْخَذُ سَلْباً وَمَكَابِرَةً، وَالْغَرَضُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ إِمَّا الْإِخْبَارَ وَالتَّعَجُّبَ أَوْ التَّحْسِرَ مِنْ وَقُوعِ الظُّلْمِ عَلَيْهَا وَغَضَبِ حَقِّهَا عليها السلام.

(٩) الْخَضِرَاءُ: السَّمَاءُ، وَالْغُبْرَاءُ: الْأَرْضُ.

(١٠) فِي الْمَخْطُوطِ: (فَشَدِيدٌ) بدل من: (فَسَرْمَدٌ) والمثبت من المصدر.

(١١) الْمَسْهَدُ: اسْمُ مَكَانٍ مِنَ السَّهَادِ، وَهُوَ الْأَرَقُ وَالسَّهَرُ.

الله لي دارك التي أنت فيها مقيم، كمد مقيح^(١) وهم مهيج^(٢)، سرعان ما فرّق بيننا وإلى الله أشكو، وستنبؤك ابتك بتظافر أمتك على هضمها، فاحفها السؤال^(٣) واستخبرها الحال، فكم من غليل معتلج بصدرها^(٤) لم تجد إلى بشه سيلاً، وستقول ويحكم الله، وهو خير الحاكمين، سلام مودّع لا قال ولا سئم^(٥)، فإن أنصرف فلا عن ملالة، وإن أقم فلا عن سوء ظنّ بما وعد الله الصابرين.

واه واه، والصبر أيمن وأجمل، ولولا غلبة المستولين لجعلت المقام واللبث لزاماً معكوفاً، ولأعولت إعوالم الثكلى على جليل الرزية، فبعين الله تدفن ابتك سرّاً، وتُهضم حقّها، وتُمنع إرثها، ولم يتباعد العهد، ولم يخلق منك الذكر، وإلى الله يا رسول الله المشتكى، وفيك يا رسول الله أحسن العزاء، صلى الله عليك وعليها السلام والرضوان^(٦).

أقول: فيه إشعار بأنّها عليها السلام دُفنت في بيتها، فإنّه الموضع المُسمّى الآن بالروضة من المسجد، لا الموضع المعروف ببيتها الآن كما يشهد بذلك رواية البزنطي، قال: سألت الرضا عليه السلام عن قبر فاطمة عليها السلام، فقال: دفنت في بيتها، فلمّا

(١) الكمد بالضّم والفتح والتحريك: الحزن الشديد، والقبح: المرّة لا يخالطها دم.

(٢) في المخطوط: (يهيج) بدل من: (مهيج) والمثبت من المصدر.

(٣) الهضم: الظلم والغصب، وإحفاء السؤال: استقصاؤه.

(٤) الاعتلاج: الانطعام، وهو ضرب الوجه ونحوه بالكف، واعتلاج الغليل أي تلاطم الضعف والغيظ والحزن.

(٥) أي لا مبغض ولا متضجر.

(٦) الكافي ١: ٤٥٨ - ٤٥٩ ح ٣ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٣: ١٩٣ - ١٩٤ ح ٢١ فيما قاله علي عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وآله بعد دفن فاطمة عليها السلام.

زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد^(١)، وعلى هذا لا منافاة بين رواية دفنها في بيتها وروايه دفنها في الروضة. وأمّا رواية دفنها في البقيع فلم تثبت، بل في بعض أخبارهم عليه السلام إشعار بطلانها^(٢).

[٥/٣٦٢] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن صالح بن عقبة، عن عبد الله بن محمد الجعفي، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام، قالوا: إنّ فاطمة عليها السلام - لما كان من أمرهم ما كان - أخذت بتلابيب عمر فجذبتة إليها، ثمّ قالت: أما والله يابن الخطاب لولا أنّي أكره أن يصيب [البلاء] من لا ذنب له لعلمت أنّي سأقسم على الله ثمّ أجده سريع الإجابة^(٣).

أقول: والله إنّها لصادقة فيما تقول، وكيف لا، وهي التي يغضب الله سبحانه لغضبها ويرضى لرضاها^(٤)، فويل لمن آذاها^(٥) ومنعها إرثها وحقّها، واجترأ

(١) الكافي ١: ٤٦١ ح ٩ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، عيون أخبار الرضا للشيخ الصدوق ٢: ٢٧٨ ح ٧٦ باب في مسألة رجل قال عند موته: كلّ مملوك لي

(٢) انظر على سبيل المثال لا الحصر: وسائل الشيعة ١٤: ٣٦٧ باب استحباب زيارة فاطمة عليها السلام وموضع قبرها، بحار الأنوار ٤٣: ١٨٠ في قبرها عليها السلام ومكانه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٢١ - ٣٤٢ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام.

(٣) الكافي ١: ٤٦٠ ح ٥ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، عنه في بحار الأنوار ٢٨: ٢٥٠ ح ٣٠ الباب الرابع.

(٤) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ٣: ١٠٧ باب مناقب فاطمة الزهراء عليها السلام، بحار الأنوار ٢٧: ٦٢ ح ٢١ أبواب ولايتهم وحبّهم وبغضهم عليها السلام.

(٥) عوالي اللئالي لابن أبي جمهور ٤: ٩٣ ح ١٣١ باب من نازع عليّاً الخلافة بعدي فهو كافر، بحار الأنوار ٢٧: ٦٢ ح ٢١ أبواب ولايتهم وحبّهم وبغضهم ...

عليها وعلى بعلمها وبنيتها صلوات الله عليهم أجمعين، ﴿وَسَيَعْلَمَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾^(١).

[٦٣٦٣] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن علي، عن علي بن جعفر، قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: بينا رسول الله ﷺ جالس إذ دخل عليه ملك له أربعة وعشرون وجهاً، فقال له رسول الله ﷺ: حبيبي جبرائيل لم أرك في مثل هذه الصورة. قال الملك: لست بجبرائيل يا محمد، بعثني الله عز وجل أن أزوج النور من النور.

قال: مَنْ مَمَّن؟ قال: فاطمة من علي. قال: فلما ولي الملك إذا بين كتفيه: محمد رسول الله علي وصيه.

فقال رسول الله ﷺ: منذ كم كتب هذا بين كتفيك؟ فقال: من قبل أن يخلق الله آدم باثنين وعشرين ألف عام^(٢).

[٧٣٦٤] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن الخيري، عن يونس بن ظبيان، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: لولا أن الله تبارك وتعالى خلق أمير المؤمنين عليه السلام لفاطمة ما كان لها كفو على ظهر الأرض من آدم فمن دونه^(٣).

(١) سورة الشعراء: ٢٢٧، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٤٢ - ٣٤٣ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام.

(٢) الكافي ١: ٤٦٠ - ٤٦١ ح ٨ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، الأمالي للشيخ الصدوق: ٦٨٩ ح ٩٤٦ باب أبو طالب ينشد شعراً بحق النبي ﷺ.

(٣) الكافي ١: ٤٦١ ح ١٠ باب مولد الزهراء فاطمة عليها السلام، وانظر: بحار الأنوار ٤٣: ٩٧ ح ٦ في أن نساء النبي ﷺ هيأت فاطمة للزفاف، وج ١٠٠: ٣٧٥ ح ١٧ باب الكفاءة في النكاح.

أقول: كونها ﷺ بضعة من رسول الله ﷺ^(١)، ونور من نوره^(٢) الذي هو أول المخلوقات، وأشرفها وأفضلها، وأرفعها وأنبلها، وكونها سيّدة نساء العالمين^(٣)، والمطهرة من الرجس هو الذي اقتضى عدم وجود كفولها لولا أمير المؤمنين ﷺ الذي خلق من النور الذي خلق منه الرسول ﷺ كما قال ﷺ: خُلِقْتُ أنا وعليّ من نور واحد^(٤)، وقد سبق في الأخبار ما يتضمّن ذلك، فلم تك تصلح إلّا له، ولم يك يصلح إلّا لها، ولو رامها أحد غيره لزلزلت الأرض زلزالها^(٥).

(١) الأمايلي للشيخ الطوسي: ٢٤ ح ٣٠ باب فاطمة بضعة مني، وسائل الشيعة ٢٠: ٦٧ ح ٢٥٠٥٤ باب أن المؤمن كفو المؤمنة.

(٢) الأمايلي للشيخ الصدوق: ١٧٥ باب أخبار رسول الله ﷺ، بحار الأنوار ٢٨: ٣٨ في إخبار الله تعالى نبيه وإخبار النبي ﷺ أمته.

(٣) الأمايلي للشيخ الصدوق: ٣٧٤ ح ٤٧١ باب لا يعذب الله تعالى الموحد، بحار الأنوار ٨: ٢٢ ح ١٥ في صفة الحوض وساقية.

(٤) الأمايلي للشيخ الصدوق: ٣٠٧ ح ٣٥١ باب ولاية عليّ ﷺ حصني، بحار الأنوار ١٥: ١١ ح ١٢ في بدء خلقه وما جرى له في الميثاق وح ٣٥: ٣٣ ح ٣١ باب فيما رواه جابر في ولاية عليّ ﷺ وح ٣٨: ١٥٠ ح ١٢٠ باب فيما قال أربعة أنفار في عليّ ﷺ لرسول الله ﷺ.

(٥) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٤٩ - ٣٥٠ باب مولد الزهراء فاطمة ﷺ.

فصل

في مولد الحسن عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد الحسن بن علي عليه السلام في شهر رمضان في سنة بدر، سنة اثنين بعد الهجرة، وروي أنه ولد في سنة ثلاث، ومضى عليه السلام في شهر صفر في آخره من سنة تسع وأربعين، ومضى وهو ابن سبع وأربعين سنة وأشهر، سمّته جعدة بنت الأشعث^(١) ابن قيس الكندي، وسمّيت مولاة له، فأما مولاته فقأت السمّ، وأما هو فاستمسك السمّ في بطنه ثم انتفط^(٢) به فمات، وأمّه فاطمة بنت رسول الله ﷺ.

[١/٣٦٥] محمّد بن يعقوب، عن محمّد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن عبد الله ابن سنان، عمّن سمع أبا جعفر عليه السلام يقول: لما حضرت الحسن عليه السلام الوفاة بكى،

(١) جعدة بنت الأشعث سمت الإمام الحسن عليه السلام بباغواء معاوية ومروان بن الحكم طريد رسول الله ﷺ.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٢٢٧ معلقاً على قوله: (ثم انتفط به): أي تورم، والنَّفْط بالتحريك: شر يخرج باليد من القمّل ملأ من ماء، والنَّفْط بوزن الكلمة: الجدرى، وفي بعض نسخ الكافي: (ثم انتفض) أي انهدم وتشقق، وانظر لسان العرب ١٤: ٢٤.

(٣) الكافي ١: ٤٦١ باب مولد الحسن بن علي عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٥: ٣٥٠-٣٥٢ باب مولد الحسن بن علي عليه السلام.

فَقِيلَ لَهُ: يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ تَبْكِي وَمَكَانَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي أَنْتَ بِهِ،
وَقَدْ قَالَ فِيكَ مَا قَالَ، وَقَدْ حَجَّجْتَ عَشْرِينَ حَجَّةً مَاشِياً، وَقَدْ قَاسَمْتَ مَا لَكَ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَتَّى النُّعْلَ بِالنُّعْلِ؟

فَقَالَ: إِنَّمَا أَبْكِي لِخَصْلَتَيْنِ: لَهْوِ الْمَطْلَعِ وَفِرَاقِ الْأَحَبَّةِ^(١).

[٢/٣٦٦] عَنْهُ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ يَحْيَى وَأَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ الْحَسَنِ،
عَنِ الْقَاسِمِ النَّهْدِيِّ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مِهْرَانَ، عَنِ الْكَنَاسِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ،
قَالَ: خَرَجَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ﷺ فِي بَعْضِ عَمَرِهِ^(٢) وَمَعَهُ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِ الزَّيْبِرِيِّ كَانَ
يَقُولُ بِإِمَامَتِهِ، فَتَزَلُّوا فِي مَنَهْلٍ مِنْ تِلْكَ الْمَنَاهِلِ^(٣)، تَحْتَ نَخْلٍ يَابِسٍ، قَدْ يَبَسَ
مِنَ الْعَطَشِ، فَفَرَّشَ لِلْحَسَنِ ﷺ تَحْتَ نَخْلَةٍ، وَفَرَّشَ لِلزَّيْبِرِيِّ بِحِذَاهُ تَحْتَ نَخْلَةٍ
أُخْرَى. قَالَ: فَقَالَ الزَّيْبِرِيُّ وَرَفَعَ رَأْسَهُ: لَوْ كَانَ فِي هَذَا النَّخْلِ رَطْبٌ لَأَكَلْنَا مِنْهُ.
فَقَالَ لَهُ الْحَسَنُ ﷺ: وَإِنَّكَ لَتَشْتَهِي الرُّطْبَ؟

فَقَالَ الزَّيْبِرِيُّ: نَعَمْ. قَالَ: فَارْفَعْ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَدَعَا بِكَلَامٍ لَمْ أَفْهَمْهُ،
فَاخْضَرَّتِ النَّخْلَةُ، ثُمَّ صَارَتْ إِلَى حَالِهَا، فَأَوْرَقَتْ وَحَمَلَتْ رُطْباً.
فَقَالَ الْجَمَّالُ الَّذِي اكْتَرَوْا مِنْهُ: سَحَرَهُ اللَّهُ.

قَالَ: فَقَالَ الْحَسَنُ ﷺ: وَيْلَكَ! لَيْسَ بِسَحَرٍ، وَلَكِنْ دَعَا ابْنُ نَبِيِّ مُسْتَجَابَةً.

(١) الكافي ١: ٤٦١ ح ١ باب مولد الحسن بن عليٍّ ﷺ، عيون أخبار الرضا ﷺ ٢: ٢٧١ ح ٦٢ باب
في فضائل عليٍّ ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٥٢ -
٣٥٤ باب مولد الحسن بن عليٍّ صلوات الله عليهما.

(٢) بضم العين وفتح الميم: جمع عمرة.

(٣) المنهل من المياه ما كان على الطريق.

قال: فصعدوا إلى النخلة فصرموا ما كان فيها^(١) فكفاهم^(٢).

(١) في المصدر: (فيه) بدل من: (فيها).

(٢) الكافي ١: ٤٦٢ ح ٤ باب مولد الحسن بن علي عليه السلام، مدينة المعاجز ٣: ٤٦٠ ح ٩٧٧ باب النخلة اليابسة أخرج منها الرطب، وقد نقل هذه القضية للإمام الحسين عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر امرأة العقول ٥: ٣٥٥-٣٥٧ باب مولد الحسن بن علي صلوات الله عليهما.

فصلٌ

في مولد الحسين عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام سنة ثلاث من الهجرة، وقُبِضَ عليه السلام في يوم عاشوراء من سنة إحدى وستين [وله] سبع وخمسون سنة وأشهر، ومقتله يوم الاثنين لعشر خلون من المحرم في كربلاء، قتله عبيد الله بن زياد لعنه الله، وهو على الكوفة، وكان على الخيل التي حاربته وقتلته وقتلت أصحابه وأهل بيته وسبت نساءه عمر بن سعد لعنه الله، وأمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ ^(١).

وقصة مصيبتة الفادحة مشهورة معلومة للخواص والعوام من جميع فرق الإسلام، مذكورة في الأقطار والبلدان على مرّ الدهور والأزمان، فلعن الله قاتله ومن شايعه وبايعه وتابعه على قتله، ومن أسس هذه الجرأة على أهل البيت عليهم السلام، ومن رضي بفعلهم إلى يوم القيامة، وأبرأ إلى الله من كل عدوٍّ لآل محمد ﷺ.

[١/٣٦٧] محمد بن يعقوب، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الرحمن العزمي، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: كان بين

(١) الكافي ١: ٤٦٣ باب مولد الحسين بن علي عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٥: ٣٦٠-٣٦٢ باب مولد الحسين بن علي صلوات الله عليهما.

الحسن والحسين عليهما السلام طُهرَ، وكان بينهما في الميلاد ستة أشهر وعشرًا^(١).
أقول: هذا لا ينافي ما سبق من إنها لا تطمئ، لأن قوله عليه السلام «طهر» لا يقتضي رؤية نفاس كما لا يخفى^(٢).

[٢/٣٦٨] عنه، عن محمد بن يحيى، عن علي بن إسماعيل، عن محمد بن عمر الزيات، عن رجل من أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: إن جبرائيل عليه السلام نزل على محمد عليه السلام فقال له: يا محمد، إن الله يبشرك بمولود يولد من فاطمة تقتله أمتك من بعدك.

فقال: يا جبرائيل، وعلى ربي السلام، لا حاجة لي في مولود [يولد] من فاطمة تقتله أمتي من بعدي. فخرج ثم هبط عليه السلام فقال له مثل ذلك.
فقال: يا جبرائيل، وعلى ربي السلام، لا حاجة لي في مولود تقتله أمتي من بعدي. فخرج جبرائيل عليه السلام إلى السماء ثم هبط فقال: يا محمد، إن ربك يقروك السلام ويبشرك بأنه جاعل في ذريته الإمامة والولاية والوصية، فقال: إني قد رضيت.

ثم أرسل إلى فاطمة أن ربي يبشرك بمولود يولد لك تقتله أمتي من بعدي، فأرسلت إليه: لا حاجة لي في مولود [مني] تقتله أمتك من بعدك. فأرسل إليها أن الله قد جعل في ذريته الإمامة والولاية والوصية، فأرسلت إليه: إني^(٣)

(١) الكافي ١: ٤٦٣ - ٤٦٤ ح ٢ باب مولد الحسين بن علي عليهما السلام، وسائل الشيعة ٢١: ٣٨١ ح ٢٧٣٥٥ باب أقل الحمل وأكثره.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٦٢ باب مولد الحسين بن علي صلوات الله عليهما.

(٣) في المصدر: (أن) بدل من: (إني).

قد رَضِيتَ فِي حَمَلَتِهِ أُمَّهُ كُرْهًا وَوَضَعْتَهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ﴿١﴾ فُلُو أَنَّهُ قَالَ: أَصْلِحْ لِي ذُرِّيَّتِي لَكَانَتْ ذُرِّيَّتُهُ كُلُّهُمْ أُنْمَةً.

ولم يرضع الحسين (عليه السلام) من فاطمة ولا من أنثى، كان يُؤتى به النبي (صلى الله عليه وآله) فيضع إبهامه في فيه، فيمضّ منها ما يكفيه اليومين والثلاث، فنبت لحم الحسين (عليه السلام) (٢) من لحم رسول الله (صلى الله عليه وآله) ودمه، ولم يولد لسنة أشهر إلا عيسى بن مريم (عليه السلام) والحسين بن علي (عليه السلام).

وفي رواية أخرى عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) أَنَّ النبي (صلى الله عليه وآله) كان يُؤتى بالحسين (عليه السلام) فيُلْقِمُهُ لِسَانَهُ، فَيَمَضُّهُ، فَيَجْتَرِي بِهِ، وَلَمْ يَرْضِعْ (٣) مِنْ أَنْثَى (٤).

أقول: ذكره (عليه السلام) لآية «حملته كُرْهًا» تفرّيعاً على ما حكاه عن فاطمة صريح في أَنَّ الآية جارية في الحسين (عليه السلام)، كما ورد في بعض الأخبار أيضاً (٥)، وأما كونها نزلت فيه بمعنى أَنَّهُ السبب في نزولها فلا دلالة فيها عليه، مع أَنَّهُ قد يمنع من الحمل على نزولها فيه تقدّم نزولها على وجوده وتكوينه لأنها من سورة الأحقاف، وهي مكّية.

(١) سورة الأحقاف: ١٥.

(٢) في المخطوط: (لحمًا للحسين (عليه السلام) بدل من: (لحم الحسين (عليه السلام) والمثبت من المصدر.

(٣) في المصدر: (يرضع) بدل من: (يرضع).

(٤) الكافي ١: ٤٦٤ - ٤٦٥ ح ٤ باب مولد الحسين بن علي (عليه السلام)، بحار الأنوار ٤٤: ٢٣٢ ح ١٧ في أَنَّ جبرائيل (عليه السلام) نزل على رسول الله (صلى الله عليه وآله) وقال: ...

(٥) انظر: كامل الزيارات لجعفر بن محمد بن قولويه: ١٢١ باب ١٦ ما نزل به جبرائيل (عليه السلام) في الحسين أَنَّهُ سيقتل، بحار الأنوار ٢٥: ٢٤٩ في أَنَّ الأئمة من ذرية الحسين (عليه السلام).

وأما قول الصادق عليه السلام في رواية أبي خديجة: «وفيه نزلت هذه الآية»^(١) فيمكن حمله على أنها جرت فيه لا في غيره، كما في بعض الأخبار، وبما ذكرنا يظهر بطلان دعوى المخالفين إن الآية نزلت في أبي بكر، معللين له بأنه لم يكن أحد أسلم هو وأبواه من المهاجرين والأنصار غيره^(٢)، مع اعترافهم بأن السورة مكّية، وبأن أبا قحافة لم يسلم إلا بعد الفتح، كما هو المتفق عليه، ومع نقلهم أن في الصحابة من أسلم هو وأبواه قبل الهجرة كعمّار^(٣).

[٣/٣٦٩] عنه، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن علي بن أسباط، عن سيف بن عميرة، عن محمد بن حرمان، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لَمَّا كَانَ مِنْ أَمْرِ الْحُسَيْنِ مَا كَانَ ضَجَّتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى اللَّهِ بِالْبُكَاءِ وقالت: يفعل [هذا] بالحسين صفيك وابن نبيك؟

قال: فأقام الله لهم ظلّ القائم عليه السلام وقال: بهذا أنتقم لهذا^(٤).

[٤/٣٧٠] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عبد الملك بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لَمَّا نَزَلَ النُّصْرَ عَلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام حَتَّى كَانَ بَيْنَ السَّمَاءِ

(١) الكافي ١: ٤٦٤ ح ٢ باب مولد الحسين بن علي عليه السلام.

(٢) انظر: تفسير البغوي ٤: ١٦٧، تفسير الرازي ٢٨: ٢١، تفسير القرطبي ١٦: ١٩٤.... وغيرها.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٦٤-٣٦٦ باب مولد الحسين بن علي صلوات الله عليهما.

(٤) الكافي ١: ٤٦٥ ح ٦ باب مولد الحسين بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٤٥: ٢٢١ ح ٣ في قول الصادق عليه السلام: إن أربعة آلاف ملك هبطوا يريدون القتال مع الحسين عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٦٧ باب مولد الحسين بن علي صلوات الله عليهما.

والأرض ثم خُيِّرَ النصر أو لقاء الله، فاختار لقاء الله^(١).

(١) الكافي ١: ٤٦٥ ح ٨ باب مولد الحسين بن علي عليه السلام، روضة المتقين في شرح من لا يحضره الفقيه ٥: ٣٨٤، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٥: ٣٦٨-٣٧٢ باب مولد الحسين بن علي صلوات الله عليهما.

فصل

في مولد عليّ بن الحسين عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام في سنة ثمان وثلاثين، وقُبِضَ في سنة خمس وتسعين، وله سبع وخمسون سنة، عاش بعد الحسين عليه السلام خمساً وثلاثين سنة، وأمّه سلامة^(١) بنت يزيدجرد بن شهريار بن شيرويه بن كسرى أبرويز^(٢)، وكان يزيدجرد آخر ملوك الفرس^(٣).

[١/٣٧١] محمد بن يعقوب، عن الحسين بن الحسن الحُسَيني عليه السلام وعليّ بن محمد بن عبد الله جميعاً، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن عبد الرحمن بن عبد الله الخزاعي، عن نصر بن مزاحم، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: لما أقدمت بنت يزيدجرد على عمر، أشرف لها عذارى المدينة وأشرق المسجد بضوئها لما دخلته، فلما نظر إليها عمر غطّت وجهها^(٤) وقالت:

(١) في بعض نسخ الكافي: (شهربانو) بدل من: (سلامة).

(٢) في المخطوط: (أبرويز) بدل من: (أبرويز) والمثبت من المصدر.

(٣) الكافي ١: ٤٦٦ باب مولد عليّ بن الحسين عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ١ - ٣ باب مولد عليّ بن

الحسين عليه السلام.

(٤) في المخطوط: (رأسها) بدل من: (وجهها) والمثبت من المصدر.

أف بيروج بادا هرمز^(١).

فقال عمر: أتشتمني^(٢) هذه، وهمّ بها، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: ليس ذلك لك، خيرها رجلاً من المسلمين واحسبها بغيته، فخيرها، فجاءت حتى وضعت يدها على رأس الحسين عليه السلام، فقال لها أمير المؤمنين عليه السلام: ما اسمك؟ فقالت: جهان شاه.

فقال لها أمير المؤمنين عليه السلام: بل شهربانويه، ثم قال للحسين عليه السلام: يا أبا عبد الله، لتلدن لك منها خير أهل الأرض، فولدت علي بن الحسين عليه السلام، وكان يقال لعلي بن الحسين عليه السلام: ابن الخيرتين؛ فخيرة الله من العرب هاشم، ومن العجم فارس.

وروي أن أبا الأسود الدؤلي قال فيه:

وإن غلاماً بين كسرى وهاشم لأكرم من نيطت عليه التمام^(٣)^(٤)

[٢/٣٧٢] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كان لعلي بن الحسين عليه السلام ناقة حجّ عليها اثنتان وعشرين حجة، ما قرعها قرعة قط، قال:

(١) في المخطوط: (أفيروج ياداهر) بدل من: (أف بيروج بادا هرمز) والمثبت من المصدر. وهو كلام فارسيّ مشتمل على تأفيف ودعاء على أبيها هرمز، تعني لاكان لهرمز يوم، فإن ابنته أسرت بصغر، ونظر إليها الرجال. (الوافي ٣: ٧٦٣).

(٢) في المخطوط: (تشتمني) بدل من: (أتشتمني) والمثبت من المصدر.

(٣) نيطت: علقت، التمام: جمع التيممة وهي العوذة تعلّق في يد الطفل. (الوافي ٣: ٧٦٣).

(٤) الكافي ١: ٤٦٦ - ٤٦٧ ح ١ باب مولد علي بن الحسين عليه السلام، مدينة المعاجز ٢: ٢٢٥ ح ٥٢١ باب إخباره عليه السلام بولده علي بن الحسين عليه السلام، ولعمري الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٣ - ٨ باب مولد علي بن الحسين عليه السلام.

فجاءت بعد موته، وما شعرنا بها إلا وقد جاءني بعض خدمنا أو بعض الموالي^(١)، قال: إن الناقة قد خرجت، فأنت قبر علي بن الحسين فابتكرت^(٢) عليه، فدلكت بجرانها^(٣) القبر، وهي ترغو^(٤).

فقلت: أدركوها، أدركوها، وجيئوني بها قبل أن يعلموا بها أو يروها. قال: وما كانت رأيت القبر قط^(٥).

[٣/٣٧٣] عنه، عن ابن بابويه الحسين بن محمد بن عامر^(٦)، عن أحمد بن إسحاق بن سعد، عن سعدان بن مسلم، عن أبي عمارة، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: لما كان في الليلة التي وعد فيها علي بن الحسين عليه السلام، قال لمحمد عليه السلام: يا بُني، أبغني وضوءاً. قال: فقممت فجئته بوضوء.

(١) قوله: (أو بعض الموالي) التردد من الراوي.

(٢) في المصدر: (فابتكرت) بدل من: (فابتكرت).

(٣) الجران بكسر الجيم وتخفيف الراء مقدّم عنق البعير، من مذبحه أي منحره والجمع جُرُن. (العين ٦: ١٠٤).

(٤) الرغاء صوت ذوات الخف، رغاء البعير والنعام والضبي رغاء بالضم صوت فضجت.

(٥) الكافي ١: ٤٦٧ ح ٢ باب مولد علي بن الحسين عليه السلام، بحار الأنوار ٢٧: ٢٧١ ح ٢٢ فيما يحبهم عليه السلام من الدواب والطيور، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٨: ٦ باب مولد علي بن الحسين عليه السلام.

(٦) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٢٣٩ معلقاً على قوله: (ابن بابويه الحسين بن محمد) أي هذا الحديث في كتاب ابن بابويه، ولعل المراد به علي بن الحسين بن موسى بن بابويه لا ابنه محمد بن علي لتأخره عن المصنف، أقول: المعلوم أن كتاب الكافي كان ذا نسخ متعددة بيد العلماء ومن جعلتها النسخة التي كانت عند الشيخ الصدوق بن بابويه، وبعد المقابلة بين النسخ المختلفة أثبت الطلاب أن هذا الخبر جاء من كتاب الكافي الموجود نسخته عند الصدوق.

قال: لا أبغي هذا، فإن فيه شيئاً ميتاً، فخرجت فجئت بالمصباح، فإذا فيه فأرة ميتة، فجثته بوضوء غيره، فقال: يا بُنَيَّ، هذه الليلة التي وَعِدْتُهَا، فأوصى بناقته أن يُحْضَرَ لها حضار، وأن يقام لها علف فجعلت فيه.

قال: فلم تلبث أن خرجت حتّى أتت القبر، فضربت بجرانها ورغت وهملت عيناها، فأتى محمد بن عليّ عليه السلام فقيل له: إنّ الناقة قد خرجت، فأتاها فقال: صه الآن قومي، بارك الله فيك، فلم تفعل، فقال: وإن كان ليخرج عليها إلى مكة، فيعلق السوط على الرجل، فما يقرعها حتّى يدخل المدينة.

قال: وكان عليّ بن الحسين عليه السلام يخرج في الليلة الظلماء، فيحمل ^(١) الجراب فيه الصُّرَر من الدنانير والدراهم حتّى يأتي باباً باباً، فيقرعه ثمّ يُنبِل من يخرج إليه، فلمّا مات عليّ بن الحسين عليه السلام فقدوا ذاك، فعلموا أنّ عليّاً عليه السلام كان يفعل ^(٢).

(١) في المخطوط: (فيحمله) بدل من: (فيحمل)، والمثبت من المصدر.

(٢) الكافي ١: ٤٦٨ ح ٤ باب مولد عليّ بن الحسين عليه السلام، وانظر مدينة المعاجز ٤: ٢٧٥ ح ١٣٠٩ في بكاء الناقة وإتيان قبره عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٠ -

١١ باب مولد عليّ بن الحسين عليه السلام.

فصل

في مولد الباقر عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام سنة سبع وخمسين، وقُبِضَ عليه السلام سنة أربع عشرة ومائة، وله سبع وخمسون سنة، ودُفِنَ في البقيع في القبر الذي دُفِنَ فيه أبوه علي بن الحسين والحسن بن علي عليه السلام، وكانت أمه أم عبد الله بنت الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام وعلى ذريتهم الهادية^(١).

[١/٣٧٤] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن عبد الله بن أحمد، عن صالح بن مزيد، عن عبد الله بن المغيرة، عن أبي الصباح، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: كانت أُمِّي قاعدة عند جدار فتصدع الجدار وسمعنا هدة^(٢) شديدة، فقالت بيدها^(٣): لا وحق المصطفى ما أذن الله لك في السقوط، فبقي معلقاً في الجوّ حتّى جازته، فتصدّق عنها أبي بمائة دينار. قال أبو الصباح: وذكر أبو عبد الله عليه السلام جدّه أمّ أبيه يوماً فقال: كانت صدّيقة لم تدرك في آل الحسن امرأة مثلها^(٤).

(١) الكافي ١: ٤٦٩ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ١٣-١٥ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام.

(٢) الهدية: الصوت الذي يقع من السماء.

(٣) أي أشارت بيدها.

(٤) الكافي ١: ٤٦٩ ح ١ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٦: ٣٦٦ ح ٧ في أزواجه وأولاده صلوات الله عليه وبعض أحوالهم وأحوال أمّه رضي الله عنها.

أقول: يستفاد منه رجحان الصدقة عند عروض مثل ذلك للإنسان ثم يسلم منه كما هو متعارف بين الناس^(١).

[٢/٣٧٥] عنه، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مثنى الحنّاط، عن أبي بصير، قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت له: أنتم ورثة رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. قلت: رسول الله ﷺ وارث الأنبياء علم كلّموا علموا؟

قال [لي]: نعم. قلت: فأنتم تقدرون على أن تحيوا الموتى وتبرؤوا الأكمه والأبرص؟

قال لي: نعم بإذن الله. ثم قال لي: أدن منّي يا أبا محمد، فدنوت منه فمسح على وجهي وعلى عيني فأبصرت الشمس والسماء والأرض والبيوت وكل شيء في البلد^(٢)، ثم قال لي: أتحب أن تكون هكذا، ولك ما للناس عليك ما عليهم يوم القيامة أو تعود كما كنت ولك الجنة خالصاً؟

قلت: أعود كما كنت. فمسح على عيني فعُدت كما كنت.

[قال:] فحدّث ابن أبي عمير بهذا فقال: أشهد أنّ هذا حقّ، كما أنّ النهار حقّ^(٣).

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥ - ١٦ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (في الدار) بدل من: (في البلد).

(٣) الكافي ١: ٤٧٠ ح ٣ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٧٨: ٢٠١ ح ٥٩ في أنّ المؤمن يتلّى بكلّ بليّة ويموت بكلّ ميتة إلّا أنّه لا يقتل نفسه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩ - ٢٠ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام.

[٣/٣٧٦] عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن علي، عن عاصم بن حميد، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: كنت عنده يوماً إذ وقع زوج ورشان^(١) على الحائط وهدلا هديلهما^(٢)، فردّ أبو جعفر عليهما كلامهما ساعة ثم نهضا، فلما طارا على الحائط هدل الذكر على الأنثى ساعة ثم نهضا.

فقلت: جعلت فداك، [ما] هذا الطير؟ قال: يابن مسلم، كلّ شيء خلقه الله من طير أو بهيمة أو شيء فيه روح فهو أسمع لنا وأطوع من ابن آدم، إنّ هذا الورشان ظنّ بامراته فحلفت له ما فعلت، فقالت: ترضى بمحمد بن علي، فرضيا بي، فأخبرته أنّه لها ظالم، فصدّقها^(٣).

(١) الورشان بفتح الواو وسكون الراء ويفتحها أيضاً طائر من الحمام.

(٢) الهديل: صوت الحمام أو خاصّ بوحشيتها. (مرآة العقول ٦: ٢١).

(٣) الكافي ١: ٤٧٠ - ٤٧١ ح ٤ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام، مناقب آل أبي طالب ٣: ٣٢٤

باب إمامة أبي جعفر الباقر عليه السلام، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٠ -

٢١ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام.

فصل

في مولد الصادق عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام سنة ثلاث وثمانين، ومضى عليه السلام في شوال من سنة ثمان وأربعين ومائة، وله خمس وستون سنة، ودُفِنَ بالبقيع في القبر الذي دفن فيه أبوه وجدّه والحسن بن علي عليه السلام، وأُمّه أُمّ فروة بنت القاسم بن محمّد بن أبي بكر، وأُمّها أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر^(١)، وعاش بعد أبيه عليه السلام أربعاً وثلاثين سنة. [١/٣٧٧] محمّد بن يعقوب، عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن محمّد، عن عبد الله بن أحمد، عن إبراهيم بن الحسن، قال: حدّثني وهب بن حفص، عن إسحاق بن جرير، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كان سعيد بن المسيّب والقاسم بن محمّد بن أبي بكر وأبو خالد الكابلي من ثقات عليّ بن الحسين عليه السلام.

ثمّ قال: وكانت أُمّي ممّن آمنّت واتّقت وأحسنّت والله يحبّ المحسنين. قال: وقالت أُمّي: قال أبي: يا أُمّ فروة، إنّي لأدعو الله لمذنبني شيعةً في اليوم والليّلة ألف مرّة، لأنّا نحن فيما ينوبنا من الرزايا نصبر على ما نعلم من الثواب،

(١) الكافي ١: ٤٧٢ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمّد عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ٢٥-٢٦ باب

مولد أبي عبد الله جعفر بن محمّد عليه السلام.

وهم يصبرون على ما لا يعلمون^(١).

[٢/٣٧٨] عنه، عن بعض أصحابنا، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن سليمان بن سماعة، عن عبد الله بن القاسم، عن المفضل^(٢) بن عمر، قال: وجّه أبو جعفر [المنصور] إلى الحسن بن زيد^(٣)، وهو واليه على الحرمين أن أحرق على جعفر بن محمد داره، فألقى النار في دار أبي عبد الله عليه السلام، فأخذت النار في الباب والدلهيز، فخرج أبو عبد الله عليه السلام يتخطى النار ويمشي فيها ويقول: أنا ابن أعراق الثرى، أنا ابن إبراهيم خليل الله عليه السلام^{(٤)(٥)}.

[٣/٣٧٩] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن الخيري، عن يونس بن ظبيان ومفضل بن عمر وأبو سلمة

(١) الكافي ١: ٤٧٢ ح ١ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام، عنه في الوافي ٣: ٧٨٩ ح ١٤٠١ باب ما جاء في أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٧ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام.

(٢) في المخطوط: (مفضل) بدل من: (المفضل)، والمثبت من المصدر.

(٣) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٢٤٦ هو الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام، ثم تغير عليه المنصور وخاف منه فحبسه، ثم أخرجه المهدي ابن المنصور بعد وفاة أبيه من الحبس وقربه.

(٤) الأعراق: جمع عرق، وهو الأصل، والثرى: الأرض، يعني أنا ابن أصول الأرض أو أصول أهلها على حذف المضاف، والمراد بالأصول الأنبياء، منهم خاتم الأنبياء وإبراهيم وإسماعيل عليه السلام، فقد شبه الأرض وأهلها بالأشجار، والأنبياء بالأصول في أن بقاءها وثباتها بهم كما أن بقاء الأشجار وثباتها بالأصول، ثم خص إبراهيم عليه السلام بالذكر لأن وقوعه في النار وعدم تأثيرها فيه مشهور وفي القرآن مذكور. (شرح أصول الكافي ٧: ٢٤٦).

(٥) الكافي ١: ٤٧٣ ح ٢ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام، مناقب آل أبي طالب ٣: ٣٦٢ باب إمامة أبي عبد الله جعفر الصادق، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٨ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام.

السراج والحسين بن ثوير بن أبي فاختة، قالوا^(١): كنّا عند أبي عبد الله عليه السلام فقال: عندنا خزان الأرض ومفاتيحها، ولو شئت أن أقول بإحدى رجلي^(٢) أخرجني ما فيك من الذهب لأخرجت. قال: ثم قال بإحدى رجله فخطها في الأرض خطأً [فانفجرت الأرض] ثم قال بيده^(٣) فأخرج سبيكة ذهب قدر شبر، ثم قال: انظروا، فظنرنا، فإذا سبائك كثيرة بعضها على بعض يتلأأ.

فقال له بعضنا: جعلت فداك، أعطيتم ما أعطيتم، وشيعتكم محتاجون؟ قال: فقال: إنّ الله سيجمع لنا ولشيعتنا الدنيا والآخرة ويدخلهم جنّات النعيم ويدخل عدونا الجحيم^(٤).

[٤/٣٨٠] عنه، عن الحسين بن محمد، عن المعلّى بن محمد، عن بعض أصحابه، عن أبي بصير، قال: كان لي جار يتّبع السلطان، فأصاب مالاً فأعدّ قياناً^(٥)، فكان يجمع الجميع إليه ويشرب المُسكر ويؤذيني، فشكوته إلى نفسه غير مرّة فلم ينته، فلمّا أن ألححت عليه قال لي: يا هذا، أنا رجل مبتلى وأنت رجل معافى، فلو عرضتني لصاحبك رجوت أن ينقذني الله بك.

فوقع ذلك له في قلبي، فلمّا صرت إلى أبي عبد الله عليه السلام ذكرت له حاله، فقال لي: إذا رجعت إلى الكوفة سيأتيك فقل له: يقول لك جعفر بن محمد دَع ما أنت

(١) في المخطوط: (قال) بدل من: (قالوا)، والمثبت من المصدر.

(٢) أي ولو شئت أن أوميء أو أضرب بإحدى رجلي إلى الأرض.

(٣) أي أخذ بها.

(٤) الكافي ١: ٤٧٤ ح ٤ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام، مدينة المعاجز ٥: ٢٩٨ ح ١٦٣١

باب سبائك الذهب التي أخرجها من الأرض، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة

العقول ٦: ٣١-٣٢ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام.

(٥) القيان: جمع القينة وهي الأمة مغنية كانت أو غير مغنية، وكثيراً ما يطلق على المغنية.

عليه، وأضمن لك على الله الجنة. فلما رجعت إلى الكوفة أتاني فيمن أتى، فاحتبسته حتى خلا منزلي، ثم قلت له: يا هذا، إنني ذكرت لك لأبي عبد الله جعفر بن محمد [الصادق] عليه السلام فقال لي: إذا رجعت إلى الكوفة سيأتيك فقل له: يقول لك جعفر بن محمد عليه السلام: دع ما أنت فيه وأضمن لك على الله الجنة.

قال: فبكى، ثم قال لي: الله^(١) لقد قال لك أبو عبد الله هذا؟ [قال:] فحلفت له أنه قال لي ما قلت له.

فقال لي: حسبك ومضى. فلما كان بعد ثلاثة أيام [بعث إلي] فدعاني، وإذا هو خلف داره عريان، فقال لي: يا أبا بصير، لا والله ما بقي في منزلي شيء إلا وقد أخرجته، وأنا كما ترى. قال: فمضيت إلى إخواننا فجمعت له ما كسوته به، ثم لم يأت عليه أيام يسيرة حتى بعث إلي أنني عليل فأتني، فجعلت أختلف إليه وأعالجه حتى نزل به الموت، فكنت عنده جالسا، وهو يجود بنفسه، فغشي عليه غشية ثم أفاق، فقال لي: يا أبا بصير، قد وفي صاحبك لنا، ثم قبض رحمة الله عليه.

فلما حججت أتيت أبا عبد الله عليه السلام فاستأذنت عليه، فلما دخلت قال لي ابتداءً من داخل البيت واحدي رجلي في الصحن والأخرى في دهليز داره: يا أبا بصير، قد وفينا لصاحبك^(٢).

أقول: فيه دلالة على أن الميت يعاين ويشاهد ما هو صائر إليه من خير أو شر

(١) قد يفهم من مجيء كلمة «الله» بهذه الصورة التحليف، أي الله عليك لقد قال ... بقرينة قوله: (فحلفت).

(٢) الكافي ١: ٤٧٤ - ٤٧٥ ح ٥ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام، بحار الأنوار ٤٧: ١٤٥ - ١٤٦ ح ١٩٩ في رجل كان من كتاب بني أمية فتاب.

عند الموت، كما هو الثابت في أخبارهم عليهم السلام^(١)، وفيه معجزة للإمام عليه السلام^(٢).
 [٥/٣٨١] عنه، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان
 ابن يحيى، عن جعفر بن محمد بن الأشعث، قال: قال: أتدري^(٣) ما سبب
 دخولنا في هذا الأمر ومعرفتنا به، وما كان عندنا منه ذكر ولا معرفة شيء مما عند
 الناس؟ قال: فقلت له: ما ذاك؟

قال: إن أبا جعفر - يعني أبا الدوانيق - قال لأبي محمد بن الأشعث: [يا
 محمد] إبلغ لي رجلاً له عقل يؤدي عني، فقال له: إني قد أصبته لك هذا فلان
 ابن مهاجر خالي.

قال: فأتني به، فأتيته بخالي، فقال له أبو جعفر: يابن مهاجر، خذ هذا المال
 واثت المدينة، واثت عبد الله بن الحسن، وعدة من أهل بيته فيهم جعفر بن
 محمد فقل لهم: إني رجل غريب من أهل خراسان وبها شيعة من شيعتكم
 وجئوا إليكم بهذا المال، وادفع إلى كل واحد منهم على شرط كذا وكذا، فإذا
 قبضوا المال فقل: إني رسول وأحب أن تكون معي خطوطكم بقبضكم ما
 قبضتم.

فأخذ المال وأتى المدينة، فرجع إلى أبي الدوانيق ومحمد بن الأشعث
 عنده، فقال له أبا الدوانيق: ما وراءك؟

قال: أتيت القوم وهذه خطوطهم بقبضهم المال، خلا جعفر بن محمد، فإني

(١) انظر: الكافي ٣: ١٢٨ - ١٣٠ باب: ما يعاين المؤمن والكافر.

(٢) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٣٢ - ٣٣ باب مولد أبي عبد الله
 جعفر بن محمد عليه السلام.

(٣) في المخطوط: (تدري) بدل من: (أتدري) والمثبت من المصدر.

أُتِيَتْهُ وَهُوَ يَصَلِّي فِي مَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ، فَجَلَسَتْ خَلْفَهُ وَقُلْتُ [حَتَّى] يَنْصَرِفُوا فَأَذْكُرْ لَهُ مَا ذَكَرْتَ لِأَصْحَابِهِ، فَعَجَّلَ وَانْصَرَفَ ثُمَّ التَفْتُ إِلَيْهِ وَقَالَ: يَا هَذَا، اتَّقِ اللَّهَ، وَلَا تَغْرُ أَهْلَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ^(١)، فَإِنَّهُمْ قَرِيبُ الْعَهْدِ بِدَوْلَةِ^(٢) بَنِي مُرْوَانَ وَكُلُّهُمْ مُحْتَاجٌ. فَقُلْتُ: وَمَا ذَاكَ أَصْلَحَكَ اللَّهُ؟ فَأَدْنَى رَأْسَهُ مِنِّي وَأَخْبَرَنِي بِجَمِيعِ مَا جَرَى بَيْنِي وَبَيْنَكَ حَتَّى كَانَهُ كَانَ ثَالِثَنَا.

قال: فقال له أبو جعفر: يا بن مهاجر، اعلم أنه ليس من أهل بيت نبوة إلا وفيه محدث، وإن جعفر بن محمد محدثنا اليوم، فكانت هذه الدلالة سبب قولنا بهذه المقالة^(٣).

(١) قوله: (ولا تغر أهل بيت محمد) أي لا تدخل إليهم الهم على غفلة منهم عن حالك وقصدك ومآل أمرهم ولا تطلب منهم ذلك.

(٢) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (من دولة) بدل من: (بدولة).

(٣) الكافي ١: ٤٧٥ ح ٦ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام، بصائر الدرجات: ٢٦٥-٢٦٦ ح ٧ باب في الأنمة يخبرون شيعتهم بأفعالهم وسرهم وأفعال غيبهم وهم غيب عنهم، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٣٣-٣٥ باب مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام.

فصل

في مولد الكاظم عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام بالأبواء^(١) سنة ثمان، وقيل: تسع وعشرين ومائة، وقبض عليه لست خلون من رجب من سنة ثلاث وثمانين ومائة، وهو ابن أربع أو خمس وخمسين سنة، وقُبِضَ ببغداد في حبس السندي بن شاهك، وكان هارون حمله من المدينة لعشر ليال بقين من شوال سنة تسع وسبعين ومائة، وقد قدم هارون المدينة منصرفه من عمرة شهر رمضان، ثم شخّص هارون إلى الحج وحمله معه، ثم انصرف على طريق البصرة، فحبسه عند عيسى بن جعفر^(٢)، ثم أشخصه إلى بغداد، فحبسه عند السندي بن شاهك، فتوفي عليه السلام في حبسه^(٣)، ودفن ببغداد في مقبرة قريش. وأمّه أُم ولد يقال لها: حميدة، وعاش بعد أبيه عليه السلام

(١) الأبواء: بفتح الهمزة وسكون الباء والمدّ جبل بين مكّة والمدينة، وعنده بلد ينسب إليه.

(٢) هو عيسى بن جعفر بن المنصور الدوانيقي ابن عمّ هارون وواليه في البصرة، وكان عليه السلام في حبسه سنة، فبعث هارون إليه يأمره بقتله عليه السلام فأبى واستعفى عن ذلك، فأشخصه هارون إلى بغداد وحبسه عند الفضل بن الربيع، وبقي في حبسه مدة وأمره أيضاً بقتله فأبى عنه، ثم حبسه عند الفضل بن يحيى بن خالد البرمكي فضيق عليه، ولما رأى صلاته وصيامه أكرمه واحترمه ووسّع عليه، فنقل إلى سجن السندي بن شاهك، واستشهد هناك.

(٣) بسبب سمّ دسّه إليه السندي بن شاهك صاحب الحرس، وقيل: يحيى بن خالد البرمكي بأمر هارون، وبقي هارون بعده عليه السلام عشر سنين.

خمساً وثلاثين سنة^(١).

[١/٣٨٢] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن عبد الله بن أحمد، عن علي بن الحسين، عن ابن سنان، عن سابق بن الوليد، عن المعلّى بن خنيس؛ أن أبا عبد الله عليه السلام، قال: حميدة مصفأة من الأدناس كسيكة الذهب، ما زالت الأملاك تحرسها حتى أدت إلي كرامة من الله لي والحجة من بعدي^(٢).

[٢/٣٨٣] عنه، عن عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن المغيرة، قال: مرّ العبد الصالح بامرأة بمنى، وهي تبكي وصبيانها حولها يبكون، وقد ماتت لها بقرة، فدنا منها، ثم قال لها: ما يبكيك يا أمة الله؟ قالت: يا عبد الله، إن لنا صبياناً يتامى، فكانت لي بقرة، معيشتي ومعيشة صبياني كان منها، وقد ماتت، وبقيت منقطعاً بي وبولدي، لا حيلة لنا. فقال: يا أمة الله، هل لك أن أحياها لك؟ فألهمت أن قالت: نعم يا عبد الله، فتنحى وصلى ركعتين، ثم رفع يده هنيئة وحرك شفّتيه، ثم قام فصوت بالبقرة، فنخسها نخسة^(٣) أو ضربها برجله، فاستوت على الأرض قائمة، فلما نظرت المرأة إلى البقرة صاحت^(٤) وقالت: عيسى بن مريم ورب الكعبة. فخالط الناس

(١) الكافي ١: ٤٧٦ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ٣٦-٣٨.

(٢) الكافي ١: ٤٧٧ ح ٢ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٨: ٦ ح ٧ في قصة حميدة بربرة المصفأة ابنة صاعد البربري، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٤٠-٤١ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام.

(٣) نخس الدابة غرز جنبها أو مؤخرها بعود ونحوه فهاجت.

(٤) في بعض نسخ الكافي: (صرخت) بدل من: (صاحت).

وصار بينهم ومضى عليه السلام ^(١).

[٣/٣٨٤] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن موسى بن القاسم البجلي، عن علي بن جعفر، قال: جاءني محمد بن إسماعيل ^(٢)، وقد اعتمرنا عمرة رجب، ونحن يومئذ بمكة، فقال لي: يا عم، [إنني] أريد بغداد وقد أحببت أن أودع [عمي] أبا الحسن - يعني موسى بن جعفر عليه السلام - وأحببت أن تذهب معي إليه.

فخرجت معه نحو أخي، وهو في داره التي بالحوبة ^(٣)، وذلك بعد المغرب بقليل، فضربت الباب، فأجابني أخي، فقال: من هذا؟ فقلت علي، فقال: هو ذا أخرج - وكان بطيء الوضوء - فقلت: العجل. قال: وأعجل، فخرج وعليه إزار ممشق ^(٤) قد عقده في عنقه حتى قعد تحت عتبة الباب.

فقال علي بن جعفر: فانكبت عليه، فقبلت رأسه، وقلت: قد جئتكم في أمر إن تره صواباً فالله وفق له، وإن يكن غير ذلك فما أكثر ما نخطئ.

قال: وما هو؟ قلت: هذا ابن أخيك يريد أن يودعك، ويخرج إلى بغداد. فقال لي: ادعه ^(٥)، فدعوته وكان متنحياً، فدنا منه فقبل رأسه [و] قال: جعلت فداك، أوصني.

(١) الكافي ١: ٤٨٤ ح ٦ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام، بصائر الدرجات: ٢٩٢ - ٢٩٣ ح ٢ باب في أن الأنمة عليهم السلام أحيوا الموتى بإذن الله، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٦٦ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام.

(٢) هو ابن إسماعيل بن أبي عبد الله الصادق عليه السلام.

(٣) كذا في المخطوط، ولعلها: (الحوبة) وهي الرحبة.

(٤) ممشق: مصبوغ بالمشق، وهو الطين الأحمر.

(٥) في المخطوط: (له: ادنه) بدل من: (لي: ادعه) والمثبت من المصدر.

فقال: أوصيك أن تتقي الله في دمي. فقال مجيباً له: من أراك بسوء فعَلَّ الله به وجعل يدعو على من يريده بسوء، ثم عاد فقبل رأسه، ثم قال: يا عم، أوصني.

قال: أوصيك أن تتقي الله في دمي، [فقال: مَنْ أراك بسوء فعَلَّ الله به وفعل، ثم عاد فقبل رأسه ثم قال: يا عم، أوصني.

فقال: أوصيك أن تتقي الله في دمي] فدعا على من أراه بسوء ثم تنحى عنه ومضيت معه، فقال لي أخي: يا علي، مكانك، فقامت مكاني، فدخل منزله، ثم دعاني فدخلت إليه، فتناول صرة فيها مائة دينار فأعطانيها، وقال: قل لابن أخيك يستعين بها على سفره^(١).

قال علي: فأخذتها فأدرجتها في حاشية ردائي، ثم ناولني مائة أخرى، وقال: أعطه أيضاً، ثم ناولني صرة أخرى، فقال: أعطه أيضاً، فقلت: جعلت فداك، إذا كنت تخاف منه مثل الذي ذكرت فلم تُعينه على نفسك؟!

فقال: إذا وصلته وقطعني قطع الله أجله، ثم تناول مخدة آدم^(٢) فيها ثلاثة آلاف درهم وضع^(٣)، فقال: أعطه هذه أيضاً.

قال: فخرجت إليه، فأعطيته المائة الأولى، وفرح بها فرحاً شديداً ودعا لعمه، ثم أعطيته الثانية والثالثة، وفرح حتى ظننت أنه سيرجع ولا يخرج، ثم أعطيته الثلاثة آلاف [درهم] فمضى على وجهه حتى دخل على هارون، فسلم عليه

(١) في المصدر: (سرة) بدل من: (سفرة).

(٢) الأدم بفتحيتين اسم لجمع أديم، وهو الجلد المدبوغ.

(٣) الوضع: الدرهم الصحيح.

بالخلافة وقال: ما ظننت أن في الأرض خليفتين حتى رأيت عمي موسى بن جعفر يُسلم عليه بالخلافة!! فأرسل إليه هارون، بمائة ألف درهم فرماه الله بالذبحه^(١)، فما نظر [منها] إلى درهم ولا مسه^(٢).

أقول: قول علي بن جعفر يعني أخاه عليه السلام «بطيء الوضوء» محمول على اعتناؤه عليه السلام بشأن الوضوء وإيقاعه له على الوجه الأكمل بفعل جميع ما يستحب له من الأفعال والأقوال التي يستدعي الإتيان بها على وجهها صرف زمان أكثر مما هو معتاد بين الناس، فلا تتوهم أن الموجب لإبطائه عليه السلام غير ذلك من وسوسة ونحوها، فإنهم عليه السلام منزّهون عن ذلك معصومون، ليس للشيطان عليهم سبيل، قد أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، ولا يتوهم فيهم ما لا يليق بشأنهم إلا من جهل حالهم، وعميت عين بصيرته عن مشاهدة أنوارهم، وضلّ ضلالاً بعيداً.

ثم الظاهر أن محمد بن إسماعيل المذكور هو ابن إسماعيل بن الصادق، وفعل موسى عليه السلام معه ذلك ووصله إياه بما وصله به مع علمه بسوء طويته له وسعيه في سفك دمه عند أعداء الله ورسوله وأهل بيت رسوله المتغلبين على الأمر للغاية العظمى^(٣) من صلة الرحم، فليعلم بذلك عظمة شأن صلة الرحم للمعادي والموالي^(٤).

(١) الذبحة كهزمة وعنبه: وجع في الحلق أو دم يخنق فيقتل.

(٢) الكافي ١: ٤٨٥ - ٤٨٦ ح ٨ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام، تفسير نور الثقلين ٤:

٣٥٧ - ٣٥٨ ح ٥٧ قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبُخْرَانِ...﴾.

(٣) قوله: (للا غاية العظمى) جواب قوله: (وفعل موسى عليه السلام).

(٤) وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٦٨ - ٧٠ باب مولد أبي الحسن

موسى بن جعفر عليه السلام.

[٤/٣٨٥] عنه، عن أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن سيف بن عميرة، عن إسحاق بن عمار، قال: سمعت العبد الصالح ينعي إلى رجل نفسه، فقلت في نفسي: وإنه ليعلم متى يموت الرجل من شيعة! فالتفت إليّ شبه المغضب فقال: يا إسحاق، قد كان رُشيد الهجري^(١) يعلم علم المنايا والبلايا والإمام أولى بعلم ذلك.

ثم قال: يا إسحاق، اصنع ما أنت صانع، فإنّ عمرك قد فني، وإنك تموت إلى ستين، وإنّ إخوتك وأهل بيتك لا يلبثون بعدك إلّا يسيراً حتّى تتفرّق كلمتهم، ويخون بعضهم بعضاً حتّى يشمت بهم عدوّهم، فكان هذا في نفسك.

فقلت: فإنّي أستغفر الله ممّا عرض^(٢) في صدري، فلم يلبث إسحاق بعد هذا المجلس إلّا يسيراً حتّى مات، فما أتى عليهم إلّا قليل حتّى قام بنو عمار بأموال الناس فأفلسوا^(٣).

(١) رُشيد الهجري من أصحاب أمير المؤمنين والحسن والحسين عليه السلام، وكان أمير المؤمنين عليه السلام يسميه رشيد البلايا (اختيار معرفة الرجال ١: ٢٩١ ح ١٣١).

(٢) في المصدر: (بما عرض) بدل من: (ممّا عرض).

(٣) الكافي ١: ٤٨٤ ح ٧ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٤٨: ٦٩ ح ٩١ في ترجمة عبد الله الأفطح، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٦٦-٦٨ باب مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام.

فصل

في مولد الرضا عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام سنة ثمان وأربعين ومائة، وقُبِضَ عليه السلام في صفر من سنة ثلاث ومائتين، وهو ابن خمس وخمسين سنة. قال الكليني: وقد اختلف في تاريخه^(١) إلا أن هذا التاريخ [هو] أقصد^(٢) إن شاء الله تعالى. وتوفي عليه السلام في طوس في قرية يقال لها: سناباد من نوقان^(٣) على دعوة^(٤)، ودفن عليه السلام بها، وكان المأمون أشخصه من المدينة إلى مرو على طريق البصرة وفارس، فلما خرج المأمون وشخص إلى بغداد أشخصه معه، فتوفي في هذه القرية مسموماً، وأمه أم ولد يقال لها: أم البنين^(٥).

[١/٣٨٦] محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن ابن محبوب، عن هشام بن أحمد^(٦)، قال: قال [لي] أبو الحسن الأول: هل علمت أحداً من أهل المغرب قدم؟ قلت: لا.

(١) أي اختلف في تاريخ ولادته وشهادته.

(٢) أي أعدل وأكثر قبولاً.

(٣) في المخطوط: (موقان) بدل من: (نوغان) والمثبت من المصدر.

(٤) على دعوة: أي بُعِدَ سناباد من نوقان على قدر سماع صوت الأذان أو مطلقاً، يقال: هو مني على دعوة الرجل أي البُعْدَ بيني وبينه على قدر سماع الصوت. (شرح أصول الكافي ٧: ٢٧٤).

(٥) الكافي ١: ٤٨٦ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ٧٠-٧٣.

(٦) في المصدر: (هشام بن أحمد) بدل من: (هشام بن أحمد).

قال: بلى [قد] قدم رجل، فانطلق بنا إليه، فركب وركبت معه حتى انتهينا إلى الرجل، فإذا [هو] رجل من أهل المدينة معه رقيق، فقلت له: اعرض علينا، فعرض علينا سبع جوارٍ، كل ذلك يقول أبو الحسن: لا حاجة لي فيها، ثم قال: أعرض علينا، فقال: ما عندي إلا جارية مريضة.

فقال له: ما^(١) عليك أن تعرضها، فأبى عليه، فانصرف ثم أرسلني من الغد، فقال: قل له: كم كان غايك فيها، فإذا قال كذا وكذا فقل قد أخذتها.

فأتيته فقال: ما كنت أريد أن أنقصها من كذا وكذا، فقلت: قد أخذتها، فقال: هي لك، ولكن أخبرني من الرجل الذي كان معك بالأمس؟ قلت: رجل من بني هاشم. قال: من أي بني هاشم؟

فقلت: ما عندي أكثر من هذا. فقال: أخبرك عن هذه الوصيفة^(٢) أني اشتريتها^(٣) من أقصى المغرب، فلقيتني امرأة من أهل الكتاب، فقالت: ما هذه الوصيفة معك؟ قلت: اشتريتها لنفسي.

فقالت: ما يكون ينبغي أن تكون هذه عند مثلك، إن [هذه] الجارية ينبغي أن تكون عند خير أهل الأرض، فلا تلبث [عنده] إلا قليلاً حتى تلد منه غلاماً ما يولد بشرق الأرض ولا غربها مثله.

قال: فأتيته بها فلم تلبث عنده إلا قليلاً حتى ولدت الرضا عليه السلام^(٤).

(١) «ما» تحتمل النفي والاستفهام.

(٢) الوصيف العبد، والأمة وصيفة، وجمعها وصفاء ووصائف. (النهاية ٥: ١٩١).

(٣) في المخطوط: (التي) بدل من: (أنني) والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٤٨٦-٤٨٧ ح ١ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، الإرشاد للشيخ المفيد ٢: ٢٥٤-٢٥٥

[٢/٣٨٧] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن مَنْ ذكره، عن صفوان بن يحيى، قال: لما مضى أبو إبراهيم عليه السلام وتكلم أبو الحسن عليه السلام خفنا عليه من ذلك، فقليل له: إِنَّكَ قد أظهرت أمراً عظيماً، وإنما نخاف^(١) عليك هذا الطاغية. قال: فقال: ليجهد جهده، فلا سبيل له عليّ^(٢).

[٣/٣٨٨] عنه، عن علي بن محمد، عن ابن جمهور، عن إبراهيم بن عبد الله، عن أحمد بن عبد الله، عن الغفاري، قال: كان لرجل من آل أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وآله يقال له طيس عليّ حق فتقاضاني، وألح عليّ، وأعانته الناس، فلمّا رأيت ذلك صليت الصبح في مسجد الرسول صلى الله عليه وآله ثمّ توجّهت نحو الرضا عليه السلام، وهو يومئذٍ بالعريض.

فلما قربت من بابه إذا هو قد طلع على حمار، وعليه قميص ورداء، فلمّا نظرت إليه استحييت منه، فلمّا لحقني وقف فنظر إليّ فسلمت عليه - وكان شهر رمضان - فقلت: جعلني الله فداك، إن لمولاك طيس عليّ حقاً، وقد والله شهري، وأنا أظنّ في نفسي أنّه يأمره بالكفّ عني، ووالله ما قلت له: كم له عليّ ولا سميت له شيئاً، فأمرني بالجلوس إلى رجوعه، فلم أزل حتّى صليت المغرب، وأنا صائم، فضاق صدري، وأردت أن أنصرف، فإذا هو قد طلع عليّ

⇒ باب دلائل وأخبار الإمام الرضا عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٧٣ - ٧٤ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(١) في المصدر: (وإنّا) بدل من: (وإنما).

(٢) الكافي ١: ٤٨٧ ح ٢ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، بحار الأنوار ٤٩: ١١٣ ح ٢ في أنّ هارون حلف أن يقتل بعد الكاظم عليه السلام من يدعي الإمامة، ولمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٧٤ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

والناس حوله، وقد قعد له السُّؤال، وهو يتصدَّق عليهم، فمضى ودخل بيته ثم خرج ودعاني، فقممت إليه ودخلت معه فجلس وجلس، فجعلت أُحدِّثه عن ابن المسيَّب^(١)، وكان أمير المدينة، وكان كثيراً ما أُحدِّث عنه.

فلما فرغت قال: لا أَظنَّكَ أفطرت بعد؟ فقلت: لا، فدعا لي بطعام، فوضع بين يديَّ وأمر الغلام أن يأكل معي، فأصبت والغلام من الطعام، فلما فرغنا قال لي: ارفع الوسادة وخذ ما تحتها، فرفعتها، فإذا دنائير، فأخذتها ووضعتها في كُمِّي وأمر أربعة من عبيده أن يكونوا معي حتَّى يبلغوني منزلي.

فقلت: جعلت فداك، إنَّ طائف ابن المسيَّب^(٢) يدور وأكره أن يلقاني ومعني عبيدك.

فقال [لي]: أصبت أصاب الله بك الرشاد، وأمرهم أن ينصرفوا إذا رددتهم، فلما قربت من منزلي وآنستُ رددتهم، فصرتُ إلى منزلي ودعوتُ بالسراج ونظرتُ إلى الدنانير وإذا هي ثمانية وأربعون ديناراً، وكان حقَّ الرجل عليَّ ثمانية وعشرين ديناراً، وكان فيها دينار يلوج^(٣)، فأعجبني حسنه، فأخذته وقربتُه من السراج، فإذا عليه نقش واضح: حقَّ الرجل ثمانية وعشرون ديناراً وما بقي فهو لك، فلا والله ما عرَفْتُ ما له عليَّ، والحمد لله الذي أعزَّ ولَّيْهِ^(٤).

(١) هو هارون بن المسيَّب والي المدينة.

(٢) الطائف: العسس كما في القاموس ٣: ١٧٠ أي الجاسوس المنسوب إلى ابن المسيَّب.

(٣) أي يتلأأ.

(٤) الكافي ١: ٤٨٧-٤٨٨ ح ٤ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، بحار الأنوار ٤٩: ٩٧-٩٨ ح ١٢ في سيرته وصلاته وصومه عليه السلام، وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٧٥-

٧٦ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

[٤/٣٨٩] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، أنه خرج من المدينة في السنة التي حج فيها هارون يريد الحج، فانتهى إلى جبل عن يسار الطريق - وأنت ذاهب إلى مكة - يقال له فارغ، فنظر إليه أبو الحسن عليه السلام ثم قال: باني قارع وهادمه ^(١) يقطع إرباً إرباً، فلم ندر ما معنى ذلك.

فلما ولّى [وافى] هارون ^(٢) [و] نزل بذلك الموضع، وصعد جعفر بن يحيى ذلك الجبل وأمر أن يبنى له ثمّ مجلس، فلما رجع من مكة صعد إليه فأمر بهدمه، فلما انصرف إلى العراق قطع إرباً إرباً ^{(٣)(٤)}.

[٥/٣٩٠] عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن عيسى، عن محمد بن حمزة بن القاسم، عن إبراهيم بن موسى، قال: ألححتُ على أبي الحسن الرضا عليه السلام في شيء أطلبه منه فكان يعدني، فخرج ذات يوم ليستقبل والي المدينة، وكنت معه ف جاء إلى قرب قصر فلان، فنزل تحت

(١) أي باني البناء في فارغ.

(٢) أي فلما ولّى أبو الحسن عليه السلام وارتحل من ذلك الموضع أتاه هارون ونزل بذلك الموضع.

(٣) وكان سبب قتل جعفر البرمكي أن أخت هارون العباسي كانت في غاية الذكاء والحسن والجمال، وكذلك كان جعفر، وكان لهارون شغف وسرور في حضورهما وصحبتهما، فأوقع العقد بينهما ليجمعهما في مجلس واحد، بشرط أن لا يقاربا ولا يجالسا في غير مجلسه، فراودته حتى جامعها فولدت ذكراً، فأرسلته إلى مكة لكي لا يعلم به هارون، فأخبر به فنهض إلى مكة، وظهرت له القضية، فانتظر رجوعه إلى العراق فقتله وأحرقه. (شرح أصول الكافي للمازندراني ٧: ٢٧٧).

(٤) الكافي ١: ٤٨٨ ح ٥ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، بحار الأنوار ٤٩: ٥٦ ح ٧٠ في علمه بحاجة الرجل، وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٧٦ - ٨٢ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

شجرات ونزلت معه أنا، وليس معنا ثالث، فقلت: جُعلت فداك، هذا العيد قد أظننا، ولا والله ما أملك درهماً فما سواه، فحكّ بسوطه الأرض حكاً شديداً ثم ضرب بيده فتناول^(١) سبيكة ذهب، ثم قال: انتفع بها، واكتم ما رأيت^(٢).

[٦٣٩١] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن ياسر الخادم والريان بن الصلت جميعاً، قال: لما انقضى أمر المخلوع^(٣) واستوى الأمر للمأمون كتب إلى الرضا عليه السلام يستقدمه إلى خراسان، فاعتلّ عليه^(٤) أبو الحسن عليه السلام بعزل فلم يزل المأمون يكتبه في ذلك حتى علم أنه لا محيص له، وأنه لا يكف عنه، فخرج عليه ولأبي جعفر عليه السلام سبع سنين، فكتب إليه المأمون: لا تأخذ على طريق الجبل^(٥) وقم، وخذ على طريق البصرة والأهواز وفارس حتى وافى مرو، فعرض عليه المأمون أن يتقلد الأمر والخلافة، فأبى أبو الحسن عليه السلام، قال: فولاية العهد.

قال: على شروط أسألكها، قال المأمون: سل ما شئت، فكتب الرضا عليه السلام: إني

(١) في المصدر: (فتناول منه) بدل من: (فتناوله).

(٢) الكافي ١: ٤٨٨ ح ٦ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، بصائر الدرجات: ٣٩٤-٣٩٥ ح ٢ باب في الأئمة عليهم السلام أنهم أعطوا خزائن الأرض، وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٨٢ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(٣) أريد بالمخلوع: أخو المأمون، محمد الأمين بن زبيدة بنت جعفر بن المنصور الدوانيقي، سمي مخلوعاً، لأنه خلع نفسه عن الخلافة عند إحاطة عساكر المأمون بعد توجه العجز والانكسار إليه، وطلب الأمان من هرثمة بن أعين، فخرج من السور ليلحق به فقتله قبل الوصول إليه الطاهر ذو اليمينين.

(٤) أي اعتذر إليه بوجوه من الاعتذار.

(٥) المراد بالجبل همدان ونهانود وطبرستان، لكثرة شيعته في ذلك الطريق.

داخل في ولاية العهد على أني^(١) لا أمر ولا أنهي، ولا أفتي ولا أقضي، ولا أولي ولا أعزل، ولا أغير شيئاً مما هو قائم، ويعينني من ذلك كله. فأجابه المأمون إلى ذلك كله.

قال: فحدثني ياسر، قال: فلما حضر العيد بعث المأمون إلى الرضا عليه السلام يسأله أن يركب ويحضر العيد ويصلي ويخطب، فبعث إليه الرضا عليه السلام: قد علمت ما كان بيني وبينك من الشروط في دخول هذا الأمر، فبعث إليه المأمون: إنما أريد بذلك أن تطمئن قلوب الناس، ويعرفوا فضلك، فلم يزل عليه السلام يرآده الكلام في ذلك، فألح عليه فقال: يا أمير المؤمنين، إن [أ] عفيتني من ذلك فهو أحب إلي، وإن لم تعفني خرجت كما خرج رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين عليه السلام.

فقال المأمون: أخرج كيف شئت. وأمر المأمون القواد والناس أن يبكروا^(٢) إلى باب أبي الحسن عليه السلام.

قال: فحدثني ياسر الخادم أنه قعد الناس لأبي الحسن في الطرقات والسطوح، الرجال والنساء والصبيان، واجتمع القواد والجند على باب أبي الحسن عليه السلام، فلما طلعت الشمس قام عليه السلام فاغتسل وتعمم بعمامة بيضاء من قطن، ألقى طرفاً منها على صدره، وطرفاً بين كتفيه، وتشمر، ثم قال لجميع مواليه: افعلوا مثل ما فعلت، ثم أخذ بيده عكازاً^(٣)، ثم خرج ونحن بين يديه، وهو حافٍ قد شمر سراويله إلى نصف الساق، وعليه ثياب مشمرة.

(١) في المصدر: (أن) بدل من: (أنّي).

(٢) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (أن يركبوا) بدل من: (أن يبكروا).

(٣) العكاز: عصا ذات حديدة في أسفلها.

فلما مشى ومشينا بين يديه رفع رأسه إلى السماء وكبر أربع تكبيرات، فحُيِّلَ إلينا أن السماء والحيطان تجاوبه، والقواد والناس على الباب قد تهيَّئوا ولبسوا السلاح وتزيَّنوا بأحسن الزينة، فلما اطلَّعنا عليهم بهذه الصورة طلع الرضا عليه السلام ووقف على الباب وقفةً، ثم قال: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، [الله أكبر] على ما هدا، الله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام، والحمد لله على ما أبلانا - نرفع بها أصواتنا -.

قال ياسر: فتزعزعت مرو بالبكاء والضجيج والصياح لما نظروا إلى أبي الحسن، وسقط القواد عن دوابهم، ورموا بخفافهم لما رأوا أبا الحسن حافياً، وكان يمشي ويقف في كل عشر خطوات، ويكبر ثلاث مرَّات.

قال ياسر: فتخيَّلَ إلينا أن السماء والأرض والجبال تجاوبه، وصارت مرو ضجةً واحدة من البكاء، وبلغ المأمون ذلك، فقال له الفضل بن سهل ذو الرياستين: يا أمير المؤمنين، إن بلغ الرضا المصلَّى على هذا السبيل افتتن به الناس، والرأي أن تسأله أن يرجع. فبعث إليه المأمون، فسأله الرجوع، فدعا أبو الحسن عليه السلام بخفِّه، فلبسه [وركب] ورجع^(١).

أقول: لا يخفى أن امتناعه عليه السلام عن قبول الخلافة لعلمه بعدم إتمام الأمر له عليه السلام، وإن عرض المأمون ذلك عليه ليختبره هل له مطمع فيها أو لا؟ وهذا هو العلة في قبوله عليه السلام لولاية العهد بالشروط المذكورة بعد الامتناع، والمدافعة الشديدة، والتوعّد والتهديد من المأمون له، كما يشهد بذلك سؤال المأمون

(١) الكافي ١: ٤٨٨ - ٤٩٠ ح ٧ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، وسائل الشيعة ٧: ٤٥٣ - ٤٥٤ ح ١ باب كيفية الخروج إلى صلاة العيد وآدابه.

له ﷺ الرجوع عن صلاة العيد، ومع هذا لم يزل المأمون متهماً له في الطمع في الخلافة، ولم يصف قلبه عليه حتى اجترأ على قتله آخر الأمر، فقتله بالسّم وحكايته مشهورة، وفي الأخبار مذكورة، فلعنة الله وملائكته وأنبيائه والناس أجمعين على قاتله ومن رضي بقتله إلى يوم الدين^(١).

[٧/٣٩٢] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن مسافر.

وعن الوشاء، عن مسافر، قال: لما أراد هارون بن المسيّب [أن] يواقع^(٢) محمد بن جعفر^(٣)، قال لي أبو الحسن الرضا ﷺ: اذهب إليه وقل له: لا تخرج غداً، فإنك إن خرجت غداً هربت وقُتِل أصحابك، فإن سألك: من أين علمت هذا؟ فقل: رأيت في النوم^(٤).

قال: قال: فأتيته فقلت له: جعلت فداك، لا تخرج غداً، فإنك إن خرجت هربت وقُتِل أصحابك.

فقال لي: من أين علمت هذا؟ فقلت: رأيت في المنام^(٥). فقال: نام العبد ولم يغسل استه، ثم خرج فانهزم وقُتِل أصحابه.

قال: وحدثني مسافر، قال: كنت مع أبي الحسن الرضا ﷺ بمنى، فمرّ يحيى بن خالد، فغطّى رأسه من الغبار، فقال: مساكين لا يدرون ما يحلّ بهم في هذه

(١) وللإطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٨٣-٨٧ باب مولد أبي الحسن الرضا ﷺ.

(٢) أي يحارب.

(٣) وهو محمد بن جعفر الصادق الملقّب بالديباج، وكان شجاعاً كريماً سخياً (شرح أصول الكافي ٢: ٢٨٨).

(٤) في المصدر: (المنام) بدل من: (النوم).

(٥) في المخطوط: (النوم) بدل من: (المنام) والمثبت من المصدر.

السنة. ثم قال: وأعجب من هذا هارون وأنا كهاتين - وضمّ إصبعيه - قال مسافر: فوالله ما عرفت معنى حديثه حتّى دفناه معه^(١).

أقول: قوله عليه السلام لمسافر: «قل رأيت في النوم» ليس تلقيناً للكذب، لأنّه لم يذكر المرئي أي شيء هو، ومن أن كلّ أحد لا ينفك أن يرى في النوم رؤيا ما، فإذا قال رأيت في النوم فلا ريب في صدقه فيما أخبر به^(٢).

[٨/٣٩٣] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن محمّد القاشاني^(٣)، قال: أخبرني بعض أصحابنا أنّه حمل إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام ما له خطر، فلم أره سرّ به، قال: فاغتممت لذلك، وقلت في نفسي: قد حملت هذا المال ولم يسرّ به.

فقال [يا غلام،] الطشت^(٤) والماء، فقعّد على كرسيّ، وقال بيده، وقال للغلام: صُبْ عَلَيَّ الماء، قال: فجعل يسيل من بين أصابعه في الطشت ذهب، ثمّ التفت إليّ فقال لي: من كان هكذا [لا] يبالي بالذي حملته إليه^(٥).

(١) الكافي ١: ٤٩١ ح ٩ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، مدينة المعاجز ٧: ١٩ - ٢٠ ح ٢١١٤ باب علمه عليه السلام.

(٢) وللاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٨٩ - ٩٣ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(٣) في المصدر: (القاشاني) بدل من: (القاشاني).

(٤) في المصدر: (الطست) بدل من: (الطشت)، وكذا في الموضع الآتي.

(٥) الكافي ١: ٤٩١ ح ١٠ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام، مناقب آل أبي طالب ٣: ٤٥٩ باب إمامة علي بن موسى الرضا عليه السلام، وللمزيد الاطلاع على شرح الحديث وتفسيره ينظر مرآة العقول ٦: ٩٣ باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام.

فصل

في مولد الجواد عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام في شهر رمضان من سنة خمس وتسعين ومائه، وقبض عليه سنة عشرين ومأتين في آخر ذي القعدة، وهو ابن خمس وعشرين سنة وشهرين وثمانية عشر يوماً، ودفن ببغداد في مقابر قريش عند قبر جدّه موسى عليه السلام، وقد كان المعتصم أشخصه إلى بغداد في أوّل هذه السنة التي توفي فيها عليه السلام، وأمّه أمّ ولد يقال لها سبيكة نويّه، وقيل أيضاً: إنّ اسمها كان خيزران، وروي أنّها كانت من أهل بيت مارية أمّ إبراهيم ابن رسول الله ﷺ^(١).

[١/٣٩٤] وروى محمد بن سنان، قال: قبض محمد بن علي عليه السلام، وهو ابن خمس وعشرين سنة وثلاثة أشهر واثني عشر يوماً، توفي يوم الثلاثاء لستّ خلون من ذي الحجة سنة عشرين ومأتين، عاش بعد أبيه تسع عشرة سنة إلاّ خمساً وعشرين يوماً^(٢).

[٢/٣٩٥] محمد بن يعقوب، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن حسان،

(١) الكافي ١: ٤٩٢ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ٩٤-٩٦.

(٢) الكافي ١: ٤٩٧ ح ١٢ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ١٣ ح ١٣

في تحقيق في ولادته وشهادته عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة

العقول ٦: ١٠٨-١٠٩ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام.

عن علي بن خالد - قال محمد. وكان زيدياً^(١) - قال: كنت بالعسكر^(٢)، فبلغني أن هناك رجلاً محبوساً أتى به من ناحية الشام مكبولاً^(٣) وقالوا: إنه تنبأ^(٤). قال علي بن خالد: فأتيت الباب وداريت البوابين والحجة حتى وصلت إليه، فإذا رجل له فهم، فقلت: يا هذا، ما قصتك، وما أمرك؟

قال: إني كنت رجلاً بالشام أعبد الله في الموضع الذي يقال له موضع رأس الحسين، فبينما أنا في عبادتي إذ أتاني شخص فقال لي: قم بنا، فقممت معه. فبينما أنا معه إذا أنا في مسجد الكوفة، فقال لي: تعرف هذا المسجد؟ فقلت: نعم هذا مسجد الكوفة، قال: فصلّى وصليت معه.

فبينما أنا معه إذ أنا في مسجد الرسول ﷺ بالمدينة، فسلم على رسول الله ﷺ وسلمت وصلى وصليت معه، وصلى على رسول الله ﷺ. فبينما أنا معه إذا أنا بمكة، فلم أزل معه حتى قضى مناسكه، وقضيت مناسكي معه.

فبينما أنا معه إذا أنا في الموضع الذي كنت أعبد الله فيه بالشام، ومضى الرجل. فلما كان العام القابل إذا أنا به ففعل^(٥) مثل فعلته الأولى، فلما فرغنا من مناسكنا

(١) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٢٨٥ قوله: (قال محمد - وكان زيدياً -) أي قال محمد بن حسان: كان علي بن خالد زيدياً، وقال ذلك أيضاً أصحاب الرجال، والعجب منه بقاؤه على مذهبه بعد سماع هذا الحديث، وحكي عن المفيد أنه قال بالإمامية بعد سماع هذه المعجزة.

(٢) العسكر: أي سامراء.

(٣) مكبولاً: أي مقيداً.

(٤) تنبأ: أي ادعى النبوة.

(٥) في الكافي: (فعل) بدل من: (ففعل).

وردني^(١) إلى الشام، وهم بمفارقتي.

قلت: سألتك بالحق الذي أقدرك على ما رأيت إلا أخبرتني من أنت؟

فقال: أنا محمد بن علي بن موسى.

قال: فترافق الخبر^(٢) حتى انتهى إلى محمد بن عبد الملك الزيات، فبعث إلي

وأخذني وكبلني في الحديد، وحملني إلى العراق.

قال: فقلت له: فارفع القصه إلى محمد بن عبد الملك، ففعل وذكر في قصته

ما كان، فوقع في قصته: قل للذي أخرجك من الشام في ليلة إلى الكوفة، ومن

الكوفة إلى المدينة، ومن المدينة إلى مكة، وردك من مكة إلى الشام، أن

يُخرجك من حبسك هذا.

قال علي بن خالد: فغممني ذلك من أمره، ورققت له وأمرته بالعزاء والصبر.

قال: ثم بكرت عليه، فإذا الجند وصاحب الحرس وصاحب السجن وخلق

الله^(٣)، فقلت: ما هذا؟ فقالوا^(٤): المحمول من الشام الذي تنبأ افتقد البارحة،

فلا يدرى أخسفت به الأرض أو اختطفته الطير^(٥).

(١) في المخطوط: (ورني) بدل من: (وردني)، والمثبت من المصدر، وهو الصحيح.

(٢) أي تصاعد الخبر وارتفع حتى وصل إلى محمد بن عبد الملك الزيات، وهو وزير المعتصم،

وبعده وزير ابنه الواثق، وكان أبوه يبيع دهن الزيت في بغداد.

(٣) الخبر هنا محذوف، وتقديره: (حاضرون، متأسفون، متكلمون في أمره).

(٤) في المخطوط: (فقال) بدل من: (فقالوا) والمثبت من المصدر.

(٥) الكافي ١: ٤٩٢ - ٤٩٣ ح ١ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام، بصائر الدرجات:

٤٢٣ ح ١ باب في الأنمة أنهم يسرون في الأرض من شأوا من أصحابهم بالقدرة التي أعطاهم

الله، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٩٦ - ٩٨ باب مولد أبي

محمد بن علي الثاني عليه السلام.

[٣/٣٩٦] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، قال: خرج عليه السلام فنظرت إلى رأسه ورجليه لأصف قامته لأصحابنا بمصر، فبينما أنا كذلك حتى قعد وقال: يا علي، إن الله احتج في الإمامة بمثل ما احتج به في النبوة، فقال: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(١)، قال: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾^(٢)، ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾^(٣) فقد يجوز أن يؤتى الحكم^(٤) صبيًّا، ويجوز أن يُعطاه، وهو ابن أربعين سنة^(٥).

[٤/٣٩٧] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن علي، عن محمد بن حمزة الهاشمي، عن علي بن محمد أو محمد بن علي الهاشمي، قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام صبيحة عرسه حيث بنى بابنة المأمون^(٦)، وكنت تناولت من الليل دواء، فأول من دخل في صبيحته أنا، وقد أصابني العطش، وكرهت أن أدعو بالماء^(٧)، فنظر أبو جعفر عليه السلام في وجهي، وقال: أظنك عطشان؟ فقلت: أجل.

فقال: يا غلام - أو يا جارية - اسقنا ماءً، فقلت في نفسي: الساعة يأتونه بماء

(١) سورة مريم: ١٢.

(٢) سورة يوسف: ٢٢.

(٣) سورة الأحقاف: ١٥.

(٤) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (الحكمة) بدل من: (الحكم).

(٥) الكافي ١: ٤٩٤ ح ٣ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام، مدينة المعاجز ٧: ٣٠١

ح ٢٣٣٧ باب علمه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٠٠

باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام.

(٦) البناء بالمرأة الدخول بها.

(٧) وجه كراهة طلب الماء الاحتشام أو الخوف من السم.

يسمونه به^(١)، فاعتممت لذلك، فأقبل الغلام، ومعه الماء فتبسّم في وجهي ثم قال: يا غلام، ناولني الماء، فتناول الماء فشرب، ثم ناولني فشربت، ثم عطشت أيضاً، وكرهت أن أدعو بالماء ففعل ما فعل في الأولى، فلما جاء الغلام ومعه القدر قلت في نفسي مثل ما قلت في الأولى، فتناول القدر، ثم شرب فناولني وتبسّم. قال محمد بن حمزة: فقال لي هذا الهاشمي: وأنا أظنه كما يقولون^(٢). أقول: لعله أراد بقوله: «وأنا أظنه كما يقولون» أي ما يقولون فيه من الإمامة وكونه محدثاً أو نحو ذلك^(٣).

[٥/٣٩٨] عنه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، قال: استأذن عليّ أبي جعفر عليه السلام قوم من أهل النواحي من الشيعة، فأذن لهم، فدخلوا فسألوه في مجلس واحد عن ثلاثين ألف مسألة، فأجاب عليه السلام^(٤) وله عشر سنين^(٥).

[٦/٣٩٩] عنه، عن عليّ بن محمد، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن الحكم،

(١) يسمونه به: أي يجعلون فيه السّم.

(٢) الكافي ١: ٤٩٥-٤٩٦ ح ٦ باب مولد أبي جعفر محمد بن عليّ الثاني عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٥٠: ٥٤ ح ٢٨ في معجزاته عليه السلام الأخرى.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٠٣ باب مولد أبي جعفر محمد بن عليّ الثاني عليه السلام.

(٤) قيل: كأنه محمول على المبالغة في كثرة الأسئلة والأجوبة، وقيل: يمكن أن يكون في خواطر القوم أسئلة كثيرة متّفة، فلما أجاب عليه السلام عن واحد أجاب عن الجميع، وقيل: إشارة إلى كثرة ما يستنبط من كلماته الموجزة المشتملة على الأحكام الكثيرة، والعلم عند الله، انظر بحار الأنوار ٩٣: ٩٤-٩٣: ٥٠.

(٥) الكافي ١: ٤٩٦ ح ٧ باب مولد أبي جعفر محمد بن عليّ الثاني عليه السلام، بحار الأنوار ٩٣: ٥٠ في ملاقاته عليه السلام مع المأمون في الطريق، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٠٤-١٠٥ باب مولد أبي جعفر محمد بن عليّ الثاني عليه السلام.

عن دعبيل بن علي ، أنه دخل على أبي الحسن الرضا عليه السلام وأمر له بشيء ، فأخذه ولم يحمد الله ، قال : فقال : لِمَ لم تحمد الله ؟
 قال : ثم دخلت بعدُ على أبي جعفر عليه السلام وأمرني بشيء فقلت : الحمد لله ، فقال لي : تأدّبت ^(١).

(١) الكافي ١: ٤٩٦ ح ٨ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام ، بحار الأنوار ٥٠: ٩٣ في ملاقاته عليه السلام مع المأمون في الطريق ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٠٥ باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام.

فصلٌ

في مولد الهادي عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام للنصف من ذي الحجة سنة اثنتي عشرة ومأتين، وروي أنه ولد في رجب سنة أربع عشرة ومأتين، ومضى لأربع بقين من جمادى الآخر سنة أربع وخمسين ومأتين، وروي أنه قبض عليه في رجب سنة أربع وخمسين ومأتين، وله إحدى وأربعون سنة وستة أشهر، أو أربعون سنة على المولد الآخر المروي، وكان المتوكل أشخصه مع يحيى بن هرثمة بن أعين من المدينة إلى سُرّ من رأى، فتوفي بها عليه السلام ودفن في داره، وأمّه أُمّ ولد، يقال لها: سمانة^(١).

[١/٤٠٠] محمد بن يعقوب، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن خيران الأسباطي^(٢)، قال: قدمت على أبي الحسن عليه السلام المدينة، فقال لي: ما خبر الواثق^(٣) عندك؟ قلت: جعلت فداك، خلّفته في عافية، أنا من أقرب الناس عهداً به، عهدي به عشرة أيام.

قال: فقال لي: إنّ أهل المدينة يقولون: إنّّه مات، فلمّا أن قال لي الناس

(١) الكافي ١: ٤٩٧ باب مولد أبي الحسن عليّ بن محمد عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ١٠٩ - ١١١.

(٢) هو خيران الخادم الثقة، من أصحاب الإمام أبي الحسن الثالث عليه السلام، ومولى الإمام الرضا عليه السلام.

(٣) هو الواثق بالله هارون بن المعتصم بن هارون العباسي.

علمت أنه هو^(١).

ثم قال لي: ما فعل جعفر^(٢)؟ قلت: تركته أسوأ الناس حالاً في السجن، قال: فقال: أما إنه صاحب الأمر، ما فعل ابن الزيات^(٣)؟

قلت: جعلت فداك، الناس معه والأمر أمره. قال: فقال: أما إنه شؤم عليه^(٤). قال: ثم سكت، وقال لي: لا بد أن تجري مقادير الله [تعالى] وأحكامه، يا خيران، مات الواثق، وقد قعد المتوكل [جعفر] وقد قتل ابن الزيات. فقلت: متى جعلت فداك؟ قال: بعد خروجك بسنة أيام^(٥).

[٢/٤٠١] عنه، عن الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن محمد بن يحيى، عن صالح بن سعيد، قال: دخلت على أبي الحسن عليه السلام فقلت له: جعلت فداك، في كل الأمور أرادوا إطفاء نورك والنقص بك^(٦) حتى أنزلوك هذا الخان الأشنع، خان الصعاليك؟

(١) يعني لما نسب ذلك القول إلى أهل المدينة علمت أن القاتل هو نفسه عليه السلام. (الوافي ٣: ٨٣٤).

(٢) هو جعفر بن المعتمد أخو الواثق العباسي، فإن الناس جعلوه خليفة بعد الواثق، ولقبوه بالمتوكل على الله.

(٣) هو محمد بن عبد الملك الزيات وزير الواثق وأبيه المعتمد، وصاحب تدبير في ملكهما. (٤) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٢٩٨ معلقاً: (قوله أما أنه شؤم عليه) ضمير أنه راجع إلى جعفر، وضمير عليه راجع إلى ابن الزيات، ووجه ذلك أنه قتله، ولا شؤم أعظم من ذلك، ولقتله أسباب، منها: أن ابن الزيات أراد أن يجعل محمد بن الواثق بعد أبيه خليفة، ولم يوافقهم سائر الأمراء، ورضوا بخلافة جعفر، فانتقم منه جعفر بعد الاستقلال.

(٥) الكافي ١: ٤٩٨ ح ١ باب مولد أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ١٥٨ ح ٤٨ في علمه عليه السلام بموت الواثق وعود المتوكل مكانه، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١١١ - ١١٤ باب مولد أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام.

(٦) في المصدر: (والتقصير بك) بدل من: (والنقص بك).

فقال: هاهنا أنت يا بن سعيد^(١)؟ ثم أوماً بيده، وقال: انظر، فنظرت فإذا أنا بروضات آنقات وروضات باسرات^(٢) فيهنّ خيرات عطرات وولدان كأنهنّ اللؤلؤ المكنون، وأطيّار وظباء وأنهار تغور، فحار بصري وحسرت عيني، فقال: حيث^(٣) كنّا فهذا لنا عتيد، لسنا في خان الصعاليك^(٤).

[٣/٤٠٢] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن إبراهيم بن محمّد الطاطري، قال: مرض المتوكّل من خراج^(٥) خرج به، وأشرف منه على الهلاك، فلم يجسر أحد أن يمسه بحديدة، فنذرت أمّه إن عوفي أن تحمل إلى أبي الحسن عليّ بن محمّد مالاّ جليلاً من مالها، وقال له الفتح بن خاقان: لو بعثت إلى هذا الرجل فسألته، فإنّه لا يخلو أن يكون عنده صفة يفرّج بها عنك، فبعث إليه ووصف له علته، فردّ إليه الرسول بأن يؤخذ كسب الشاة فيداف^(٦) بماء ورد فيوضع عليه. فلمّا رجع [الرسول] فأخبرهم أقبلوا يهزؤون من قوله، فقال له الفتح: هو

(١) يعني: أنت في هذا المقام من معرفتنا فتظنّ أنّ هذه الأمور تنقص من قدرنا. (مرآة العقول ٦: ١١٤).

(٢) الأنق: الفرح والسرور (الصحيح ٤: ١٤٤٧)، والبسر بضمّ الموحدة: الغصّ من كلّ شيء والماء الطري القريب العهد بالمطر، والبسرة من النبات أوّلها (القاموس المحيط ١: ٣٧٢)، وفي بعض نسخ الكافي بالياء المثناة بمعنى الحسن والجمال.

(٣) في المصدر: (حيث) بدل من: (فحيث).

(٤) الكافي ١: ٤٩٨ ح ٢ باب مولد أبي الحسن عليّ بن محمّد عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ١٣٢-١٣٣ ح ١٥ في إخراجهم من الروضات بخان الصعاليك، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١١٤-١١٧ باب مولد أبي الحسن عليّ بن محمّد عليه السلام.

(٥) الخراج بالضمّ: البشر، الواحد خُرَاجَة وبُثرة، وقيل: هو كلّ ما يخرج على الجسد من القروح والدمل وغيرها.

(٦) الكسب بالضمّ: عصارة الدهن، والدوف: البَلّ والخلط. (الوافي ٣: ٨٣٧)

والله أعلم بما قال، وأحضر الكسب وعمل كما قال، ووضع عليه، فغلبه النوم وسكن ثم انفتح وخرج منه ما كان فيه، وبُشِّرَتْ أُمُّه بعافيته، فحملت إليه عشرة آلاف دينار تحت خاتمها، ثم استقلَّ من علته فسعى به إليه البطحائي^(١) العلوي بأن أموالاً تحمل إليه وسلاحاً.

فقال لسعيد الحاجب: اهجم عليه بالليل وخُذ ما تجده عنده من الأموال والسلاح، واحمله إليّ.

قال إبراهيم بن محمد: فقال لي سعيد الحاجب: صرْتُ إلى داره بالليل، ومعِي سُلْمٌ، فصعدت السطح، فلَمَّا نزلت على بعض الدرج في الظلمة لم أدر كيف أصل إلى الدار، فناداني: يا سعيد، مكانك حتَّى يأتوك بشمعة، فلم ألبث أن أتوا لي بشمعة، فنزلت فوجدته عليه جبة صوف وقلنسوة منها وسجادة على حصير بين يديه، فلم أشكَّ إنَّه كان يصليّ.

فقال لي: دونك البيوت، فدخلتها وفتشتها، فلم أجد فيها شيئاً، ووجدت البدره في بيته مختومة بخاتم أم المتوكل، وكيساً مختوماً، وقال لي: دونك المصلّى، فرفعته فوجدت سيفاً في جفن غير ملبس، فأخذت ذلك وصرت إليه، فلَمَّا نظر إلى خاتم أمه على البدره بعث إليها، فخرجت إليه، فأخبرني بعض خدام الخاصّة أنّها^(٢) قالت له: كنت قد نذرت في علتك لَمَّا آيست منك إن عوفيت حملت إليه من مالي عشرة آلاف دينار، فحملتها إليه، وهذا خاتمي

(١) في المخطوط: (البطحاء) بدل من: (البطحائي)، وهو أبو عبدالله محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

(٢) في المخطوط: (أنَّه) بدل من: (أنَّها) والمثبت من المصدر، وهو ما يلائم سياق الكلام.

على الكيس، وفتح الكيس الآخر، فإذا فيه أربعمئة دينار، فضمّ إلى البدره بدره أخرى وأمرني بحمل ذلك إليه، فحملته ورددت السيف والكيسين، وقلت له: سيدي، عزّ عليّ، فقال لي: ﴿سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾^(١).^(٢)

(١) سورة الشعراء: ٢٢٧.

(٢) الكافي ١: ٤٩٩ - ٥٠٠ ح ٤ باب مولد أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ١٩٨ - ٢٠٠ ح ١١ في دعائيه عليه السلام على المتوكل، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١١٨ - ١٢١ باب مولد أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام.

فصلٌ

في مولد العسكري عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

ولد عليه السلام في شهر [رمضان وفي نسخة أخرى في شهر^(١)] ربيع الآخر سنة اثنتين وثلاثين ومأتين، وقبض عليه السلام يوم الجمعة لثمان خلون من شهر ربيع الأول سنة ستين ومأتين، وهو ابن ثمان وعشرين سنة، ودفن في داره في البيت الذي دفن فيه أبوه بسر من رأى، وأمّه أم ولد يقال لها: حديث [وقيل: سوسن]^(٢).

[١/٤٠٣] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن محمد بن إبراهيم المعروف بابن الكردي، عن محمد بن علي بن إبراهيم بن موسى بن جعفر، قال: ضاق بنا الأمر، فقال لي أبي: امض بنا حتى نصير إلى هذا الرجل - يعني أبا محمد - فإنه قد وصف عنه سماحة.

فقلت: تعرفه؟ فقال: ما أعرفه ولا رأيته قط.

قال: فقصدناه، فقال لي [أبي] وهو في طريقه: ما أحوجنا إلى أن يأمر لنا بخمسمائة درهم؛ مائتا درهم للكسوة، ومائتا درهم للدقيق^(٣)، ومائة للنفقة.

(١) ما بين المعقوفتين من الكافي.

(٢) الكافي ١: ٥٠٣ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، ونظر مرآة العقول ٦: ١٣١-١٣٨.

(٣) في المصدر: (للدين) بدل من: (للدقيق).

فقلت في نفسي: ليته أمر لي بثلاثمائة^(١) درهم؛ مائة اشتري بها حماراً، ومائة للنفقة، ومائة للكسوة، وأخرج إلى الجبل^(٢).

قال: فلمّا وافينا الباب خرج إلينا غلامه، فقال: يدخل عليّ بن إبراهيم ومحمّد ابنه، فلمّا دخلنا عليه وسلّمنا، قال لأبي: يا علي، ما خلّفك عنّا إلى هذا الوقت؟ فقال: يا سيّدي، استحييت أن ألقاك على هذه الحال. فلمّا خرجنا من عنده جاءنا غلامه، فنال أبي صرّة، فقال: هذه خمسمائة درهم؛ مائتان للكسوة، ومائتان للدين^(٣)، ومائة للنفقة، وأعطاني صرّة، فقال: هذه ثلاثمائة درهم؛ اجعل مائة في ثمن حمار، ومائة للكسوة، ومائة للنفقة، ولا تخرج إلى الجبل، وصر إلى سورا^(٤)، فصار إلى سورا، وتزوّج بامرأة، فدخله اليوم ألف دينار، ومع هذا يقول بالوقف.

فقال محمّد بن إبراهيم: فقلت له: ويحك! أتريد أمراً هو أبين من هذا؟ قال، فقال: هذا أمر قد جرينا عليه^(٥).

أقول: انظر إلى عمى البصيرة، كيف يوقع صاحبه في ظلمات الخذلان، فيصير منقاداً للشيطان إلى مهاوي الضلال والعصيان، ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ

(١) في المخطوط: ثلاثمائة بدل من: (بثلاثمائة) والمثبت من المصدر.

(٢) هي مدن بين أذربيجان وعراق العرب وخوزستان وفارس وبلاد الديلم.

(٣) في المخطوط: (لكذا) بدل من: (للدين) والمثبت من المصدر.

(٤) سورا: هي قرية من قرى بغداد تلي شط الفرات، وقيل: هي الحلة.

(٥) الكافي ١: ٥٠٦ - ٥٠٧ ح ٣ باب مولد أبي محمّد الحسن بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ٢٧٨ -

٢٧٩ ح ٥٢ في قصده عليه السلام.

وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ^(١)، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ﴾^{(٢)(٣)}.

[٢/٤٠٤] عنه، عن علي بن محمد، عن أبي علي محمد بن علي بن إبراهيم، قال: حدثني أحمد بن الحارث القزويني، قال: كنت مع أبي بسر من رأى، وكان أبي يتعاطى البيطرة في مربط أبي محمد، قال: فكان عند المستعين^(٤) بغل، لم يُر مثله حسناً وكبراً، وكان يمنع ظهره واللجام والسرج، وقد كان جمع عليه الرضاة^(٥)، فلم يمكن لهم حيلة في ركوبه. قال: فقال له بعض ندمائه: يا أمير المؤمنين، ألا تبعث إلى الحسن بن الرضا [حتى] يجيء فإمّا أن يركبه، وإمّا أن يقتله، فتستريح منه.

قال: فبعث إلى أبي محمد، ومضى معه أبي، فقال أبي: لمّا دخل أبو محمد الدار كنت معه، فنظر أبو محمد إلى البغل واقفاً في صحن الدار، فعدل إليه فوضع يده^(٦) على كفله، قال: فنظرت إلى البغل وقد عرق حتى سال العرق، ثم صار إلى المستعين، فسلم عليه فرحب به وقرب، وقال: يا أبا محمد، ألجم هذا البغل. فقال أبو محمد لأبي: ألجمه يا غلام. فقال المستعين: ألجمه أنت. فوضع طيلسانه، ثم قام فألجمه، ثم رجع إلى مجلسه وقعد.

(١) سورة الحج: ٤٦.

(٢) سورة النور: ٤٠.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٤٩ - ١٥٠ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

(٤) هو أحمد بن المعتصم بن هارون، وقد خرج عليه ابن أخيه المعتز بن المتوكل بن المعتصم وقتله سنة ١٥٢ هجرية، وقد عاش ٣٥ سنة، ومدة حكمته ٩ سنين و٩ أشهر.

(٥) الرضاة: جمع راض، وهو الذي يتولّى تربية المواشي، وفي بعض نسخ الكافي: (الرواض).

(٦) في المصدر: (فوضع يده) بدل من: (فوضع يده).

فقال له: يا أبا محمد أسرجه، فقال لأبي: يا غلام أسرجه، فقال: أسرجه أنت، فقام ثانية فأسرجه ورجع.

فقال له: ترى أن تركبه؟

فقال: نعم، فركبه من غير أن يمتنع عليه، ثم ركّضه في الدار، ثم حمّله على الهملجة^(١)، فمشى أحسن مشي يكون ثم رجع فنزل.

فقال له المستعين: يا أبا محمد، كيف رأيته؟ فقال: يا أمير المؤمنين، ما رأيته مثله حسناً وفراهة^(٢)، وما يصلح أن يكون مثله إلاّ لأمر المؤمنين. قال: [فقال:] يا أبا محمد، فإنّ أمير المؤمنين قد حملك عليه.

فقال أبو محمد لأبي: يا غلام، خُذه، فأخذه أبي فقاده^(٣).

[٣/٤٠٥] عنه، عن عليّ، عن أبي أحمد بن راشد، عن أبي هاشم الجعفري، قال: شكوت إلى أبي محمد الحاجة، فحكّ بسوطه الأرض، قال: وأحسبه غطاءً بمنديل وأخرج خمسمائة دينار، فقال: يا أبا هاشم، خذ، وأعذرنا^(٤) (٥).

(١) الهملجة: ضرب من المشي، فارسيّ معرّب. (الوافي ٣: ٨٥٠).

(٢) أي ونشاطاً وقوة.

(٣) الكافي ١: ٥٠٧ ح ٤ باب مولد أبي محمد الحسن بن عليّ عليه السلام، الإرشاد للشيخ المفيد ٢: ٣٢٧ - ٣٢٨ باب أخبار ومناقب الإمام الحسن العسكري عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٠ - ١٥٢ باب مولد أبي محمد الحسن بن عليّ عليه السلام.

(٤) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٣٢١ قوله: (وأعذرنا) - على صيغة الماضي - عطفاً على «قال»، من الأعذار، يقال: أعذر الرجل إذا بالغ في العذر وبلغ أقصى الغاية منه، ويحتمل أن يكون أمراً من العذر، أي أجعلني موضع العذر، يقال: عذره إذا جعله موضع العذر.

(٥) الكافي ١: ٥٠٧ ح ٥ باب مولد أبي محمد الحسن بن عليّ عليه السلام، مدينة المعاجز ٧: ٥٤٣ - ٥٤٤ ح ٢٥٢٣ باب إخراجهم من الأرض، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٢ باب مولد أبي محمد الحسن بن عليّ عليه السلام.

[٤/٤٠٦] عنه، عن علي بن محمد، عن محمد بن إسماعيل العلوي، قال: حبس أبو محمد عليه السلام عند علي بن نارمش، وهو أنصب الناس وأشدّهم على آل أبي طالب عليه السلام، وقيل له: افعل به وافعل^(١)، فما أقام [عنده] إلا يوماً حتّى وضع خديّه له، وكان لا يرفع بصره إليه إجلالاً وإعظاماً، فخرج من عنده، وهو أحسن الناس بصيرة وأحسنهم فيه قولاً^(٢).

[٥/٤٠٧] عنه، عن علي بن محمد ومحمد بن أبي عبد الله، عن إسحاق بن محمد الخثعمي^(٣)، قال: حدّثني سفيان بن محمد الضبيعي، قال: كتبت إلى أبي محمد أسأله عن الوليعة، وهو قول الله تعالى: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾^(٤)، قلت في نفسي - لا في الكتاب -: من ترى المؤمنين هاهنا^(٥)؟

فرجع الجواب: الوليعة الذي يُقام دون ولي الأمر، وحدّثك نفسك عن المؤمنين من هم في هذا الموضع؟ فهم الأئمة الذين يؤمنون على الله فيجيز أمانهم^(٦).

(١) يعني من السوء والأذى.

(٢) الكافي ١: ٥٠٨ ح ٨ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، الإرشاد ٢: ٣٢٩ باب أخبار ومناقب الإمام الحسن العسكري عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٣ - ١٥٤ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

(٣) في المصدر: (النخعي) بدل من: (الخثعمي).

(٤) سورة التوبة: ١٦.

(٥) أي: ما هو المقصود بالمؤمنين في هذه الآية؟

(٦) الكافي ١: ٥٠٨ ح ٩ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٢٤: ٢٤٥ ح ٢ فيما نزل في النهي عن اتّخاذ كلّ بطانة ووليعة وولي من دون الله وحججه عليهم.

أقول: قوله: «لا في الكتاب» عطف بلا على نفسي، وقوله: «من ترى» خطاب لنفسه من باب التجريد^(١).

[٦/٤٠٨] عنه، عن إسحاق، قال: حدّثني أبو هاشم الجعفري، قال: شكوت إلى أبي محمد صلوات الله عليه ضيق الحبس وقلب القيد^(٢)، فكتب إليّ: أنت تصلّ^(٣) اليوم الظهر في منزلك، فأخرجت في وقت الظهر، فصلّيت في منزلي، كما قال ﷺ، وكنت مضيقاً، فأردت أن أطلب منه دنائير في الكتاب، فاستحييت، فلمّا صرت إلى منزلي وجّه إليّ بمائة دينار، وكتب إليّ: إذا كانت لك حاجة فلا تستح ولا تحتشم واطلبها فإنك ترى ما تحبّ إن شاء الله^(٤).

[٧/٤٠٩] عنه، عن إسحاق، عن أحمد بن محمد بن الأقرع، قال: حدّثني أبو حمزة نصير الخادم^(٥)، قال: سمعت أبا محمد غير مرّة يكلم غلمانهم بلغاتهم ترك وروم وصقالبة^(٦)، فتعجّبت من ذلك، وقلت: هذا ولد بالمدينة، ولم يظهر لأحد حتّى مضى أبو الحسن، ولا رآه أحد، فكيف هذا؟ أحدّث نفسي بذلك.

(١) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٣ - ١٥٤ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ﷺ.

(٢) وهو مسماره الذي يشدّ به كما في الوافي ٣: ٨٥٢، وفي الكافي: (كتل القيد) بدل من: (كلب القيد).

(٣) في المخطوط: (مصلّ) بدل من: (تصلّ) والمثبت من المصدر.

(٤) الكافي ١: ٥٠٨ ح ١٠ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ﷺ، الإرشاد ٢: ٣٣٠ باب أخبار ومناقب الإمام الحسن العسكري ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٤ - ١٥٦ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ﷺ.

(٥) في بعض نسخ الكافي: (نصر الخادم) بدل من: (نصير الخادم).

(٦) الصقلاب: الرجل الأحمر، والصقالبة: جيل حمر الألوان، صهب الشعور، يتاخمون بلاد الخزر في أعالي جبال الروم كما في معجم البلدان ٣: ٤١٦.

فأقبل عليّ فقال: إن الله تبارك وتعالى بيّن حجّته من سائر خلقه بكلّ شيء، ويُعطيه اللغات ومعرفة الأنساب والآجال والحوادث، ولولا ذلك لم يكن بين الحجة والمحجوج فرق^(١).

[٨/٤١٠] عنه، عن إسحاق، عن الأقرع^(٢)، قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله عن الإمام هل يحتلم؟ وقلت في نفسي بعد ما فصل^(٣) الكتاب^(٤): الاحتمال شيطنة، وقد أعاذ الله تبارك وتعالى أوليائه من ذلك.

فورد الجواب: حال الأئمة في المنام حالهم في اليقظة، لا يغيّر النوم منهم شيئاً، وقد أعاذ الله أوليائه من لمة^(٥) الشيطان، كما حدّثك نفسك^(٦).

[٩/٤١١] عنه، عن إسحاق، قال: حدّثني الحسن بن ظريف، قال: اختلج في صدري مسألتان، أردت الكتاب فيهما إلى أبي محمد عليه السلام، فكتبت أسأله عن القائم عليه السلام إذا قام بما يقضي، وأين مجلسه الذي يقضي فيه بين الناس؟

(١) الكافي ١: ٥٠٩ ح ١١ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، مناقب آل أبي طالب ٣: ٥٢٩ باب إمامة الحسن بن علي العسكري عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٦ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

(٢) أقول: أنت ترى في سند الحديث قبله (عن إسحاق، عن أحمد بن محمد بن الأقرع) فقد يراد بالأقرع هنا هو أحمد بن محمد بن الأقرع على التسامح في الألقاب، وقد يكون بحذف الواسطة.

(٣) في المخطوط: (انفصل) بدل من: (فصل) والمثبت من المصدر.

(٤) أي بعد ما خرج الكتاب من يدي وسرح إليه عليه السلام.

(٥) اللمة: المسّ والهمة والخطرة تقع في نفس الرجل من قرب المَلَك أو الشيطان منه، فما كان من خطرات الخير فهو من المَلَك، وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان.

(٦) الكافي ١: ٥٠٩ ح ١٢ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، مدينة المعاجز ٧: ٥٤٩ ح ٢٥٣٣ باب علمه عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٦ - ١٥٧ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

وأردت أن أسأله عن شيء لحمى الربيع^(١) [فأغفلت خبر الحمى].

فجاء الجواب: سألت عن القائم، فإذا قام قضى بين الناس بعلمه كقضاء داود عليه السلام لا يسأل البيّنة، وكنت أردت [أن تسأل] لحمى الربيع فأنسيت، فاكذب في ورقة وعلّقه على المحموم، فإنه يبرئ بإذن الله إن شاء الله: ﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٢)، فعلّقنا عليه ما ذكر أبو محمد عليه السلام فأفاق^(٣).

[١٠/٤١٢] عنه، عن إسحاق، قال: حدّثني محمد بن الحسن بن شَمُون، قال: حدّثني أحمد بن محمد، قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام حين أخذ المهدي^(٤) في قتل الموالي: يا سيدي، الحمد لله الذي شغله عنا، فقد بلغني أنّه يتهدّدك، ويقول: والله لأجلينّهم عن جديد الأرض^(٥).

فوقع أبو محمد صلوات الله عليه بخطّه: ذاك أقصر لعمره، عدّ من يومك هذا

(١) حمى الربيع: هي أن تأخذ يوماً، وتترك يومين فتكون الدورة الثانية في اليوم الرابع.

(٢) سورة الأنبياء: ٦٩.

(٣) الكافي ١: ٥٠٩ ح ١٣ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٩٢: ٣١ في عقد الخيط، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٥٧-١٥٨ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

(٤) المهدي: هو محمد بن الوائلي بن المعتصم بن هارون العبّاسي «عليهم لعائن الله»، بويج في آخر رجب أو في شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، وشرع في قتل مواليه من الترك، فخرجوا عليه في رجب سنة ست وخمسين ومائتين وقتلوا صالح بن وصيف، وكان أعظم أمرائه ومحلّ اعتماده في مهمّاته، وعلّقوا رأسه في باب المهدي لهوانه واستخفافه، وتغافل فقتلوه بعد ذلك أقبح قتل.

(٥) جديد الأرض: وجهها، والجلاء والإجلاء: الإخراج من البلد، يقال: جلّوته وأجلّيته إذا أخرجته من البلد.

خمسة أيام، ويُقتل في اليوم السادس بعد هوان واستخفاف يمرّ به، فكان كما قال^(١).

[١١/٤١٣] عنه، عن إسحاق، قال: حدّثني محمد بن الحسن بن شَمُون، قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله أن يدعو الله لي من وجع عيني، وكانت إحدى عينيّ ذاهبة، والأخرى على شرف ذهاب.

فكتب إليّ: حبس الله عليك عينك، فأفاقت الصحيحة، ووقع في آخر الكتاب: أجرك الله وأحسن^(٢) ثوابك، فاغتممتُ لذلك، ولم أعرف في أهلي أحداً مات، فلمّا كان بعد أيام جاءني وفاة ابني طيّب، فعلمت أنّ التعزية له^(٣).

[١٢/٤١٤] عنه، عن إسحاق، قال: أخبرني محمد بن ربيع^(٤) النسائي^(٥) قال: ناظرت رجلاً من الثنوية^(٦) بالأهواز، ثمّ قدمت سرّاً من رأى، وقد علق بقلبي شيء من مقالته، فإني لجالس على باب أحمد بن الخضيب، إذ أقبل أبو

(١) الكافي ١: ٥١٠ ح ١٦ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ٣٠٨ ح ٥ في مكارم أخلاقه عليه السلام، ولعمريّ الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٦٠ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

(٢) في المصدر: (وَحَسَنَ) بدل من: (وَأَحْسَنَ).

(٣) الكافي ١: ٥١٠ ح ١٧ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، بحار الأنوار ٥٠: ٢٨٥ في قصده عليه السلام، ولعمريّ الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٦٠ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام.

(٤) في المصدر: (محمد بن الربيع) بدل من: (محمد بن ربيع).

(٥) في بعض نسخ الكافي: (السائي)، وفي بعضها: (الشيبياني)، وفي بعضها: (النشائي)، وفي بعضها: (الناشي)، وفي بعضها: (السامي) كما في شرح أصول الكافي ٧: ٣٢٩.

(٦) الثنوية: هم الذين يقولون بأنّ للعالم إلهين، أحدهما: النور، وتُنسب إليه كلّ الخيرات، والثاني: الظلمة، وتُنسب إليه كلّ الشرور.

محمد ﷺ من دار العامة^(١) يوم الموكب، فنظر إليّ وأشار بسباحته^(٢) أحد، أحد، فرد^(٣)، فسقطت مغشياً عليّ^(٤).

[١٣/٤١٥] عنه، عن إسحاق، عن أبي هاشم الجعفري، قال: دخلت على أبي محمد يوماً، وأنا أريد أن أسأله ما أصوغ به خاتماً أتبرك به، فجلست وأنسيت ما جئت له، فلما ودعته ونهضت رمى إليّ بالخاتم، فقال: أردت فضة، فأعطيناك خاتماً، ربحت الفضة والكر^(٥)، هنالك الله يا أبا هاشم.

فقلت: يا سيدي، أشهد أنك ولي الله وإمامي الذي أدين الله بطاعته.
فقال: غفر الله لك يا أبا هاشم^(٦).

[١٤/٤١٦] عنه، عن إسحاق، قال: حدثني محمد بن القاسم أبو العيناء الهاشمي، مولى عبد الصمد بن علي عتاقة^(٧)، قال: كنت أدخل على أبي محمد ﷺ فأعطش وأنا عنده، فأجله أن ادعوا بالماء، فيقول: يا غلام اسقه،

(١) أي دار الخلافة.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (بسباحته). والسباحة: الإصبع التي تلي الإبهام.

(٣) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (أحدًا، أحدًا، فردًا) بدل من: (أحد، أحد، فرد).

(٤) الكافي ١: ٥١١ ح ٢٠ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ع، مدينة المعارج ٧: ٥٥٧

ح ٢٥٤٢ باب علمه ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٦٢ -

١٦٣ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ع.

(٥) أي ربحت الفضة وأجرة صنعه، وفيه ربح أعظم، وهو التبرك بخاتمه ﷺ.

(٦) الكافي ١: ٥١٢ ح ٢١ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ع، بحار الأنوار ٥٠: ٢٥٤ ح ٨ في

هدى الدواب وسكونها، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٦٣ -

١٦٤ باب مولد أبي محمد الحسن بن علي ع.

(٧) كأنه تمييز، أي كان ولايته من جهة العتق.

وربّما حدّثت نفسي بالنهوض [فأفكر في ذلك]، فيقول: يا غلام دأبته^(١).^(٢)
 [١٥/٤١٧] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن بعض أصحابنا، قال: سلّم أبو محمّد
 إلى تحرير^(٣)، فكان يضيّق عليه ويؤذيه، قال: فقالت له امرأته: ويلك! اتق الله،
 لا تدري من هذا في منزلك، وعرفتّه صلاحه، وقالت: إنّي أخاف عليك منه.
 فقال: لأرميته بين السباع، ثمّ فعل ذلك، فرؤي عليه السلام قائماً يصليّ، وهنّ
 حوله^(٤).

(١) أي أحضر يا غلام دأبته.

(٢) الكافي ١: ٥١٢ ح ٢٢ باب مولد أبي محمّد الحسن بن عليّ عليه السلام بحار الأنوار ٥٠: ٢٧٢ ح ٤١ في قصده عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٦٤ - ١٦٥ باب مولد أبي محمّد الحسن بن عليّ عليه السلام.

(٣) هو خادم من خدم الحاكم العباسي، وكان راع سباع الحاكم العباسي وكلابه.

(٤) الكافي ١: ٥١٣ ح ٢٦ باب مولد أبي محمّد الحسن بن عليّ عليه السلام، مدينة المعاجز ٧: ٥٦٢ ح ٢٥٤٩ باب عدم إيذاء السباع له عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٦٨ باب مولد أبي محمّد الحسن بن عليّ عليه السلام.

فصلٌ

في مولد الصاحب عليه السلام وبعض أحواله

ولد عليه السلام للنصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين^(١)، وفي رواية سنة ست وخمسين ومائتين^(٢).

[١/٤١٨] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد، عن محمد بن حمويه السويداوي، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار، قال: شككت عند مضي أبي محمد عليه السلام، واجتمع عند أبي مال جليل فحملة وركب السفينة، وخرجت معه مشيعاً، فوعك^(٣) وعكاً شديداً، فقال: يا بُني، رُدني فهو الموت، وقال لي: اتق الله في هذا المال، وأوصي إلي، فمات.

فقلت في نفسي^(٤): لم يكن أبي ليوصي بشيءٍ غير صحيح، أحمل هذا المال إلى العراق وأكثرني داراً على الشطّ، ولا أخبر أحداً [بشيء] وإن وضح لي شيء كوضوحه [في] أيام أبي محمد عليه السلام أنفذته^(٥) وإلا قصفت به^(٦).

(١) الكافي ١: ٥١٤ باب مولد الصاحب عليه السلام، وانظر مرآة العقول ٦: ١٧٠ - ١٧١.

(٢) جلاء العيون للعلامة المجلسي: ٥٧٩، عنه في منتهى الآمال للشيخ عباس القمي ٢: ٦٩٣.

(٣) الروع: أذى الحمى ووجعها.

(٤) في المخطوط: (في نفسه) بدل من: (في نفسي)، والمثبت من المصدر.

(٥) في المخطوط: (نفذته) بدل من: (أنفذته) والمثبت من المصدر.

(٦) القصورف: الإقامة على الأكل والشرب.

فقدمت العراق، واكرت داراً على الشط، وبقيت أياماً، فإذا أنا برقعة مع رسول فيها: يا محمد، معك كذا وكذا، في جوف كذا وكذا، حتى قص [علي] جميع ما معي مما [لم] أحط به علماً، فسلمته إلى الرسول وبقيت أياماً لا يرفع لي رأس واغتممت، فخرج إلي: قد أقمنك مكان^(١) أبيك، فاحمد الله^(٢).

[٢/٤١٩] عنه، عن علي بن محمد، عن الفضل الخزاز المدائني مولى خديجة بنت محمد أبي جعفر، قال: إن قوماً من أهل المدينة من الطالبين كانوا يقولون بالحق، فكانت الوظائف ترد عليهم^(٣) في وقت^(٤) معلوم، فلما مضى أبو محمد عليه السلام رجع قوم منهم عن القول بالولد^(٥)، فوردت الوظائف على من ثبت منهم على القول بالولد، وقطع عن الباقيين، فلا يذكرون [في الذاكرين] والحمد لله رب العالمين^(٦).

[٣/٤٢٠] عنه، عن علي بن محمد، قال: أوصل رجل من أهل السواد مالا فرد عليه، وقيل له: أخرج حق ولد عمك منه، وهو أربعمائة درهم [وكان الرجل في

(١) في بعض نسخ الكافي: (مقام) بدل من: (مكان). وهو إبراهيم بن مهزيار، الذي كان وكيله عليه السلام على جميع أمواله في الأهواز.

(٢) الكافي ١: ٥١٨ ح ٥ باب مولد الصاحب عليه السلام، الغيبة للشيخ الطوسي: ٢٨١ ح ٢٣٩ فصل: بعض معجزات الحجة عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٨٠ - ١٨١ باب مولد الصاحب عليه السلام.

(٣) يعني من أبي محمد عليه السلام.

(٤) في المخطوط: (يوم) بدل من: (وقت) والمثبت من المصدر.

(٥) يعني القول بأن له عليه السلام ولداً يخلفه بعده.

(٦) الكافي ١: ٥١٨ - ٥١٩ ح ٧ باب مولد الصاحب عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٥١: ٣٠٩ ح ٢٦ في قصة محمد بن علي العلوي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٨١ باب مولد الصاحب عليه السلام.

يده ضيعة لولد عمّه، فيها شركة، قد حبسها عليهم، فنظر فإذا الذي لولد عمّه من ذلك المال أربعمئة درهم، فأخرجها وأنفذ الباقي فقبِل^(١).

[٤/٤٢١] عنه، عن القاسم بن العلاء، قال: ولد لي عدّة بنين [فكنت] أكتب وأسأل الدعاء، فلا يكتب إليّ لهم بشيء، فماتوا كلّهم، فلمّا ولد لي الحسن ابني كتبت^(٢) أسأل الدعاء.

فأجبت: يبقّى، والحمد لله^(٣).

[٥/٤٢٢] عنه، عن عليّ، عن نصر بن الصباح^(٤) البجلي، عن محمّد بن يوسف الشاشي^(٥)، قال: خرج بي ناصور^(٦) على مقعدتي، فأريته الأطباء، وأنفقت عليه مالاً، فقالوا: لا نعرف له دواءً، فكتبت رقعة أسأل الدعاء.

فوقع ﷺ إليّ: ألبسك الله العافية، وجعلك معنا في الدنيا والآخرة. قال: فما أتت عليّ جمعة حتّى عوفيت [وصار مثل راحتي] فدعوت طبيباً من أصحابنا،

(١) الكافي ١: ٥١٩ ح ٨ باب مولد الصاحب ﷺ، الإرشاد للمفيد ٢: ٣٥٦-٣٥٧ باب دلّائل وآيات الإمام الحجة المنتظر ﷺ، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٨١ باب مولد الصاحب ﷺ.

(٢) في بعض نسخ الكافي: (كنت) بدل من: (كتبت).

(٣) الكافي ١: ٥١٩ ح ٩ باب مولد الصاحب ﷺ، عنه في بحار الأنوار ٥١: ٣٠٩ ح ٢٧ في قصّة محمّد بن عليّ العلوي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٨٢ باب مولد الصاحب ﷺ.

(٤) في المصدر: (عن النضر بن صباح) بدل من: (عن نصر بن الصباح).

(٥) في بعض نسخ الكافي: (الشامي)، وفي بعضها: (الشاشي). (و: شاش): قرية في بلاد تركستان، قريبة من فارياب، وقيل: قرية من ماء النهروان (شرح أصول الكافي ٧: ٣٣٤).

(٦) الناصور: قرحة غائرة، قلّمّا تندمل، وقيل: قد يحدث فيها دود، فيقتل صاحبها.

وأريته إيّاه، فقال: ما عرفنا لهذا دواء^(١).

[٦/٤٢٣] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن الحسن بن عبد الحميد، قال: شككت في أمر حاجز^(٢)، فجمعت شيئاً ثمّ صرت إلى العسكر، فخرج إليّ: ليس فينا شكّ، ولا فيمن يقوم مقامنا من أمرنا^(٣)، رُدّ ما معك إلى حاجز بن يزيد^(٤).

[٧/٤٢٤] عنه، عن عليّ، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن الحسن والعلاء ابن رزق الله، عن بدر غلام [أحمد] بن الحسن، قال: وردت الجبل^(٥)، وأنا لا أقول بالإمامة، أحبّهم جملة إلى أن مات يزيد بن عبد الله، فأوصى في علّته أن يدفع الشهري السمندي^(٦) وسيفه ومنطقته إلى مولاه، فخفت إن أنا لم أرفع الشهري إلى إذكو تكين^(٧) نالني منه استخفاف، فقومت الدابة والسيف والمنطقة بسبعمئة دينار في نفسي، ولم أطلع عليه أحداً.

فإذا الكتاب قد ورد عليّ من العراق: وجّه السبعمئة دينار التي لنا قبلك من

(١) الكافي ١: ٥١٩ ح ١٠ باب مولد الصاحب عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٥١: ٢٩٧ ح ١٤ في نشأته

عجل الله تعالى فرجه الشريف، وفيه إضافة: «... وما جاءك العافية إلّا من قبل الله بغير حساب».

ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٨٢ باب مولد الصاحب عليه السلام.

(٢) يعني في وكالته للصاحب أو ديانته (الوافي ٣: ٨٧٤).

(٣) في المصدر: (بأمرنا) بدل من: (من أمرنا).

(٤) الكافي ١: ٥٢١ ح ١٤ باب مولد الصاحب عليه السلام، مدينة المعاجز ٨: ٨٦ ح ٢٦٩٧ باب علمه عليه السلام،

ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٨٩ باب مولد الصاحب عليه السلام.

(٥) الجبل بالتحريك: كورة بين بغداد وأذربيجان.

(٦) الشهري: ضرب من البرذون، والسمندي: فرس له لون معروف.

(٧) إذكو تكين: كان من أمراء الترك من أتباع بني العبّاس، وهو في التواريخ وبعض كتب الحديث

وبعض نسخ الكافي بالذال، وفي أكثرها بالزاي.

ثمن الشهري والسيف والمنطقة^(١).

[٨/٤٢٥] عنه، عن عليّ، عمّن حدّثه، قال: ولد لي ولد، فكتبت أستاذن في طهره يوم السابع، فورد: لا تفعل، فمات يوم السابع أو الثامن، فكتبت^(٢) بموته، فورد: ستخلف غيره وغيره، تسمّيه أحمد، ومن بعد أحمد جعفر، فجاء كما قال.

قال: وتهيّأت للحجّ، وودّعت الناس، وكنتّ على الخروج، فورد: نحن لذلك كارهون والأمر إليك. قال: فضاقت صدري واغتممت وكتبت: أنا مقيم على السمع والطاعة، غير أنّي مغتمّ بتخلّفي عن الحجّ. فوقع: لا يضيّقنّ صدرك، فإنّك ستحجّ [من] قابل إن شاء الله. قال: فلمّا كان من قابل كتبت أستاذن، فورد الإذن، فكتبت: إنّني عادت لمحمّد بن العباس، وأنا واثق بديانته وصيانته، فورد: الأسدي نعم العديل^(٣)، فإن قدم فلا تختار عليه، فقدم الأسدي وعادلته^(٤).

(١) الكافي ١: ٥٢٢ ح ١٦ باب مولد الصاحب عليه السلام، الغيبة للشيخ الطوسي: ٢٨٣ ح ٢٤١ باب بعض

معجزات الحجّة (عج)، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩١

باب مولد الصاحب عليه السلام.

(٢) في المصدر: (ثم كتبت) بدل من: (فكتبت).

(٣) وهو محمّد بن جعفر بن محمّد بن عون الأسدي الكوفي، ساكن الري، يقال له: محمّد بن أبي

عبدالله، كان ثقة صحيح الحديث (مرآة العقول ٦: ١٩٢).

(٤) الكافي ١: ٥٢٢-٥٢٣ ح ١٧ باب مولد الصاحب عليه السلام، بحار الأنوار ٥١: ٣٠٨ ح ٢٤ في قصة

محمّد بن عليّ العلوي، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩٢

باب مولد الصاحب عليه السلام.

[٩/٤٢٦] عنه، عن الحسن^(١) بن عليّ العلوي، قال: أودع المجروح^(٢) مرداس ابن عليّ^(٣) مالاً للناحية، وكان عند مرداس مال لتميم^(٤) بن حنظلة، فورد على مرداس: أنفذ مال تميم مع ما أودعك الشيرازي^(٥).

[١٠/٤٢٧] عنه، عن عليّ بن محمد، عن الحسن بن عيسى العريضي أبي محمد، قال: لما مضى أبو محمد عليه السلام ورد رجل من أهل مصر بمال إلى مكة للناحية، فاختلف عليه، فقال بعض الناس: إن أبا محمد عليه السلام مضى من غير خلف والخلف جعفر^(٦).

وقال بعضهم: مضى أبو محمد عن خلف، فبعث رجلاً يكتني بأبي طالب، فورد العسكر، ومعه كتاب، فصار إلى جعفر وسأله عن برهان. فقال: لا يتهياً في هذا الوقت، فصار إلى الباب، وأنفذ الكتاب إلى أصحابنا. فخرج إليه: أجرك الله في صاحبك، فقد مات وأوصى بالمال الذي كان معه إلى ثقة، ليعمل [فيه] بما يحب، وأُجيب عن كتابه^(٧).

(١) في المخطوط: (الحسين) بدل من: (الحسن) والمثبت من المصدر.

(٢) المجروح: هو الشيرازي تميم بن حنظلة، وهو ممن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام، ورآه من غير الوكلاء.

(٣) هو مرداس بن عليّ القزويني، وهو ممن وقف على معجزات صاحب الزمان عليه السلام، ورآه.

(٤) في المخطوط: (تميم) بدل من: (لتميم) والمثبت من المصدر.

(٥) الكافي ١: ٥٢٣ ح ١٨ باب مولد الصاحب عليه السلام، مدينة المعاجز ٨: ٨٩ ح ٢٧٠١ باب علمه عليه السلام، وللمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩٢ - ١٩٣ باب مولد الصاحب عليه السلام.

(٦) هو جعفر الكذاب أخو أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام.

(٧) الكافي ١: ٥٢٣ ح ١٩ باب مولد الصاحب عليه السلام، بحار الأنوار ٥١: ٢٩٩ ح ١٦ في نشأه عجل الله

[١١/٤٢٨] عنه، عن علي بن محمد، عن أحمد أبي علي بن غياث^(١)، عن أحمد بن الحسن، قال: أوصى يزيد بن عبد الله بدابة سيف ومال، وأنفذ ثمن الدابة، وغير ذلك، ولم يبعث السيف.

فورد: كان مع ما بعثتم سيف، فلم يصل - أو كما قال^(٢) -.

[١٢/٤٢٩] عنه، عن الحسين بن الحسن العلوي، [قال: كان رجل من ندماء روز^(٣) حسني وآخر معه، فقال له: هو ذا يجبي الأموال، وله وكلاء، وسموا جميع الوكلاء في النواحي، وأنهى ذلك إلى عبيد الله بن سليمان الوزير، فهم الوزير بالقبض عليهم، فقال السلطان: اطلبوا أين هذا الرجل، فإن هذا أمر غليظ.

فقال عبيد الله بن سليمان: نقبض على الوكلاء؟

فقال السلطان: لا ولكن دسوا لهم قوماً لا يعرفون بالأموال، فمن قبض منهم شيئاً قبض عليه.

⇒ فرجه الشريف، وللإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩٣ باب مولد صاحب^(٤).

(١) في المخطوط: (عيان) بدل من: (غياث) والمثبت من المصدر.

(٢) قال المازندراني في شرح أصول الكافي ٧: ٣٥٣ قوله: (أو كما قال) ردد الراوي لعدم علمه قطعاً بأن المكتوب هو العبارة المذكورة، وجوز أن يكون عبارة أخرى تؤذي مؤداها.

(٣) الكافي ١: ٥٢٣ ح ٢٢ باب مولد صاحب^(٤)، مدينة المعاجز ٨: ٩١ ح ٢٧٠٥ باب علمه^(٥)، ولمزيد الإطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩٤ - ١٩٧ باب مولد صاحب^(٤).

(٤) كأنه كان والياً بالعسكر، وفي بعض نسخ الكافي: (بدر) بدل من: (روز).

قال: فخرج بأن يتقدّم إلى جميع الوكلاء أن لا يأخذوا من أحد شيئاً، وأن يمتنعوا من ذلك، وأن يتجاهلوا الأمر، فاندسّ لمحمّد بن أحمد رجل لا يعرفه وخلا به، وقال: معي مال أريد أن أوصله.

فقال له محمّد: غلظت أنا لا أعرف من هذا شيئاً، فلم يزل يتلفّفه ومحمّد يتجاهل عليه، وبثوا الجواسيس، وامتنع الوكلاء كلّهم لما كان تقدّم إليهم^(١).

[١٣/٤٣٠] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن محمّد بن عليّ بن شاذان النيسابوري، قال: اجتمع عندي خمسمائة درهم تنقص عشرين درهماً، فأنفقت^(٢) أن أبعث بخمسمائة تنقص عشرين، فوزنت من عندي عشرين درهماً وبعثتها إلى الأسدّي، ولم أكتب مالي فيها.

فورد: وصلت خمسمائة درهم لك منها عشرون درهماً^(٣).

[١٤/٤٣١] عنه، عن عليّ بن محمّد، عن محمّد بن هارون بن عمران الهمداني، قال: كان للناحية عليّ خمسمائة دينار فضيّقتُ بها ذرعاً، ثمّ قلت في نفسي: لي حوانيت اشتريتها بخمسمائة وثلاثين ديناراً قد جعلتها للناحية بخمسمائة دينار، ولم أنطق بها.

(١) الكافي ١: ٥٢٥ ح ٣٠ باب مولد الصاحب عليه السلام، عنه في بحار الأنوار ٥١: ٣١٠ ح ٣٠ في قصة محمّد بن عليّ العلوي، وللمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٠٠ - ٢٠١ باب مولد الصاحب عليه السلام.

(٢) الأئمة: الاستنكاف.

(٣) الكافي ١: ٥٢٣ - ٥٢٤ ح ٢٣ باب مولد الصاحب عليه السلام، كمال الدين وتعام النعمة للشيخ الصدوق: ٤٨٦ ح ٥ باب ذكر التوقيعات، وللمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩٧ باب مولد الصاحب عليه السلام.

فكتب إلى محمد بن جعفر: اقبط الحوانيت من محمد بن هارون
بالخمسمائة [دينار] التي لنا عليه^(١).

(١) الكافي ١: ٥٢٤ ح ٢٨ باب مولد الصاحب عليه السلام، بحار الأنوار ٥١: ٢٩٤ ح ٤ في نشأته عجل الله
فرجه الشريف، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ١٩٩ - ٢٠٠
باب مولد الصاحب عليه السلام.

فصل

فيما جاء في الاثني عشر عليه السلام

[١/٤٣٢] محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس. [ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة.]

وعلي بن محمد، عن أحمد بن هلال، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس، [قال: سمعت عبد الله بن جعفر الطيار يقول: كنّا عند معاوية [أنا] والحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعمر ابن أمّ أسلم^(١) وأسامه بن زيد، فجرى بيني وبين معاوية كلام.

فقلت لمعاوية: سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، ثمّ أخي علي بن أبي طالب أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فإذا استشهد [علي عليه السلام] فالحسن بن علي أولى بالمؤمنين من أنفسهم، ثمّ ابني الحسين أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فإذا استشهد عليه السلام فابنه علي بن الحسين أولى بالمؤمنين من أنفسهم،

(١) في المصدر: (وعمر بن أمّ سلمة) بدل من: (وعمر بن أمّ أسلم).

وستدركه يا علي^(١)، ثم ابنه محمد بن عليّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وستدركه يا حسين^(٢)، ثم تكلمة اثني عشر إماماً تسعة من ولد الحسين.

قال عبد الله بن جعفر: واستشهدت الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعمر بن أمّ أسلم وأسامه بن زيد، فشهدوا لي عند معاوية.

قال سليم: وقد سمعت ذلك من سلمان وأبي ذرّ والمقداد، وذكروا أنّهم سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ^(٣).

[٢/٤٣٣] عنه، عن عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن القاسم، عن حنان بن السراج^(٤)، عن داود بن سليمان الكناسي^(٥)، عن أبي الطفيل^(٦)، قال: شهدت جنازة أبي بكر يوم مات، وشهدت عمر حين بويع، وعليّ جالس ناحية، فأقبل غلام يهودي جميل [الوجه] بهي، عليه ثياب حسان، وهو من ولد هارون حتى قام على رأس عمر، فقال: يا أمير المؤمنين، أنت أعلم هذه الأمة بكتابهم وأمر نبيهم؟ قال: فطأطأ عمر رأسه، فقال: إياك أعني، وأعاد عليه القول.

(١) أي وستدركه يا علي بن أبي طالب، فإنّ المعروف أنّ شهادته ﷺ في سنة الأربعين، وولادة علي بن الحسين ﷺ في سنة ثمان وثلاثين.

(٢) كان عمر الإمام الباقر ﷺ حين شهادة الإمام الحسين ﷺ أربع سنين.

(٣) الكافي ١: ٥٢٩ ح ٤ باب فيما جاء في الاثني عشر والنصّ عليهم ﷺ، بحار الأنوار ٣٦: ٢٣١ ح ١٣ في قول النبي ﷺ: إنّ عليّاً أمير المؤمنين، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢١٦-٢١٧ باب فيما جاء في الاثني عشر والنصّ عليهم ﷺ.

(٤) كأنّه تصحيف، والأظهر: حيّان السراج، بالمشاة التحتانية بدون ابن. (مرآة العقول ٦: ٢١٧).

(٥) في المصدر: (الكناسي) بدل من: (الكناسي).

(٦) هو عامر بن وائلة، أدرك من حياة رسول الله ﷺ ثمان سنين، وكان من أصحاب الإمام علي والحسن والحسين وعلي بن الحسين ﷺ، وعده البرقي من خواصّ أمير المؤمنين ﷺ.

فقال عمر: لم ذاك؟

قال: إني جئتكم مرتاداً لنفسي^(١)، شاكاً في ديني. فقال: دونك هذا الشاب.

قال: ومن هذا الشاب؟

قال: هذا علي بن أبي طالب ابن عم رسول الله ﷺ، وهذا أبو الحسن والحسين ابني رسول الله ﷺ، وهذا زوج فاطمة بنت رسول الله ﷺ.

فأقبل اليهودي على علي عليه السلام، فقال: ألك ذلك أنت؟ فقال: نعم. قال: إني أريد أن أسألك عن ثلاث وثلاث وواحدة.

قال: فتبسم أمير المؤمنين من غير تبسم^(٢) وقال: يا هاروني، ما منعك أن تقول سبعا؟ قال: أسألك عن ثلاث، فإن أجبتني سألت عمّا بعدهنّ، وإن لم تعلمهنّ علمت أنّه ليس فيكم عالم.

قال علي عليه السلام: فإني أسألك بالإله الذي تعبد له أنا أجبتك في كلّ ما تريد لتدعن دينك، ولتدخلن في ديني؟ قال: ما جئت إلا لذلك. قال: اسأل^(٣).

قال: أخبرني عن أول قطرة دم قطرت على وجه الأرض، أي قطرة هي؟ وأول عين فاضت على وجه الأرض، أي عين هي؟ وأول شيء اهتز^(٤) على وجه الأرض، أي شيء هو؟ فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام^(٥).

(١) طالب الدين لنفسي.

(٢) أي تبسم أمير المؤمنين عليه السلام من غير تبسم واضح.

(٣) في المصدر: (فسل) بدل من: (أسأل).

(٤) في المخطوط: (أهين) بدل من: (اهتز) والمثبت من الكافي.

(٥) جاء في كتاب إعلام الوري ٢: ١٦٩: وأول شجر اهتز على وجه الأرض أي شجر هو، إلى قوله: فقال: يا هاروني أما أنتم فتقولون: أول قطرة قطرت على وجه الأرض حيث قتل أحد ابني آدم،

فقال له: أخبرني عن الثلاث الأخر: أخبرني عن محمد، كم له من إمام عدل؟ وفي أي جنة يكون؟ ومن ساكنه معه في جنته؟

قال: يا هاروني، إن لمحمد اثني عشر إماماً عدلاً^(١) لا يضرهم خذلان من خذلهم، ولا يستوحشون بخلاف من خالفهم، وإنهم في الدين أرسب من الجبال الرواسي^(٢) في الأرض، ومسكن محمد في جنته معه أولئك الاثني عشر الإمام العدل.

فقال: صدقت والله الذي لا إله إلا هو، إنني لأجد [ها] في كتب أبي هارون، كتبه بيده وأملأه^(٣) موسى عمي عليه السلام.

قال: فأخبرني عن الواحدة. قال: أخبرني عن وصي محمد، كم يعيش من بعده؟ وهل يموت أو يقتل؟

قال: يا هاروني، يعيش بعده ثلاثين سنة، ولا يزيد يوماً، ولا ينقص يوماً، ثم يضرب ضربة هاهنا - يعني على قرنه - فتخضب هذه من هذا.

⇒ وليس كذلك، ولكنه حيث طمئت حواء، وذلك قبل أن تلد إبنها، وأما أنتم فتقولون أول عين فاضت على وجه الأرض العين التي ببيت المقدس، وليس هو كذلك، ولكنها عين الحياة التي وقف عليها موسى وفتاه، ومعهما النون المالح فسقط فيها فحيى، وهذا الماء لا يصيب ميتاً إلا حياً، وأما أنتم فتقولون: أول شجر اهتز على وجه الأرض الشجرة التي كانت منها سفينة نوح، وليس كذلك هو، ولكنها النخلة التي هبطت من الجنة وهي العجوة، ومنها تفرع كل ما ترى من أنواع النخل. وانظر مرآة العقول ٦: ٢١٩.

(١) في المصدر: (إمام عدل) بدل من: (إماماً عدلاً).

(٢) أرسب: أي أثبت، والراسي أيضاً الثابت.

(٣) في المصدر: (وإملأه) بدل من: (أملأه).

[قال : فصاح الهاروني وقطع كستيجه^(١) وهو يقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له واشهد أن محمداً عبده ورسوله عليه السلام ، وأشهد أنك^(٢) وصيه ، ينبغي أن تفوق ولا تُفارق ، وأن تُعظم ولا تُصغر^(٣) . قال : ثم مضى به علي عليه السلام إلى منزله فعلمه معالم الدين^(٤) .

أقول : قد روى قريباً من ذلك أبو سعيد الخدري^(٥) ، ونقل في روايته أن اليهودي قال لعمر حين أشار له إلى علي عليه السلام : يا عمر ، إن كان [هذا] كما تقول فمالك وليعة الناس ، وإنما ذاك أعلمكم ، فزبره^(٦) عمر ، وفيها أن منزل نبينا عليه السلام في الجنة في أفضلها وأشرفها جنة عدن ، وفيها اختلاف في مسألتين من مسائله الثلاث الأولى ، والباقي من الرواية موافق في المعنى لهذه الرواية^(٧) .

[٣/٤٣٤] عنه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال : دخلت على فاطمة عليها السلام وبين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء من ولدها

(١) الكستيج : بضم الكاف والسين المهملة ، وتاء مثناة فوقانية ، وياء مثناة تحتانية ، وجيم : خيط غليظ يُشد فوق الثياب دون الزنار .

(٢) في المصدر : (وأنت) بدل من : (وأشهد أنك) .

(٣) في المصدر : (ولا تستضعف) بدل من : (ولا تصغر) .

(٤) الكافي ١ : ٥٢٩ - ٥٣٠ ح ٥ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام ، عنه في بحار الأنوار ٣٠ : ١٠٣ - ١٠٦ ح ٧ في ذكر ما كان من حيرة الناس بعد وفاة الرسول عليه السلام .

(٥) الكافي ١ : ٥٣١ ح ٨ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام ، عنه في بحار الأنوار ٣٠ : ١٠٦ ح ٨ في ذكر ما كان من حيرة الناس بعد وفاة الرسول عليه السلام .

(٦) الزبر : الزجر والمنع من باب طلب .

(٧) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦ : ٢١٧ - ٢٢٢ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام .

فعددت اثني عشر آخرهم القائم عليه السلام، ثلاثة منهم محمد، وثلاثة منهم علي^(١). أقول: إنَّما ذكر في هذا الخبر ثلاثة منهم علي، ولم يقل وأربعة منهم علي كما في غير هذا الخبر^(٢) لأنَّه بصدد ذكر الأوصياء من ولدها عليه السلام فقط، فيكونون مع أمير المؤمنين عليه السلام أربعة^(٣).

[٤/٤٣٥] عنه، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى ومحمد ابن أبي عبد الله ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد جميعاً، عن الحسن بن العباس بن الجريش^(٤)، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام، أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام قال لابن عباس: إنَّ ليلة القدر في كلِّ سنة وإنَّه ينزل في تلك أمر السنة [و] لذلك الأمر ولاه بعد رسول الله صلى الله عليه وآله.

فقال ابن عباس: مَنْ هم؟ قال: أنا وأحد عشر من صليبي أئمة محدثون^(٥). [٥/٤٣٦] وبهذا الإسناد، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لأصحابه: آمنوا بليلة القدر

(١) الكافي ١: ٥٣٢ ح ٩ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام، وسائل الشيعة ١٦: ٢٤٤ ح ٢١٤٧٢ باب تحريم تسمية المهدي وسائر الأئمة عليهم السلام.

(٢) وسائل الشيعة ١٦: ٢٤٤ ح ٢١٤٧٢ باب تحريم تسمية المهدي وسائر الأئمة عليهم السلام، بحار الأنوار ٣٦: ٢٠٢ ح ٥ في كتاب أنزله الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وآله قبل أن يأتيه الموت.

(٣) ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٢٧ - ٢٢٨ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام.

(٤) في المخطوط وبعض نسخ الكافي: (الحريش) بدل من: (الجريش).

(٥) الكافي ١: ٥٣٣ ح ١١ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام، بحار الأنوار ٣٦: ٣٧٣ ح ٣ في نص أمير المؤمنين عليه السلام عليهم عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٧: ٣٧٦ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام.

إنها تكون لعلي بن أبي طالب ولولده الأحد عشر من بعدي^(١).

[٦/٤٣٧] وبهذا الإسناد، أن أمير المؤمنين عليه السلام قال يوماً لأبي بكر^(٢): ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(٣) وأشهد أن [محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم] رسول الله مات شهيداً، والله ليأتينك فأيقن إذا جاءك، فإن الشيطان غير متخيل^(٤) به.

فأخذ علي عليه السلام بيد أبي بكر فأراه النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال [له]: يا أبا بكر، آمن بعلي وبأحد عشر من ولده إنهم مثلي إلا النبوة، وثب إلى الله ممّا في يدك، فإنه لا حق لك فيه. قال: ثم ذهب فلم يُر^(٥).

[٧/٤٣٨] عنه، عن أبي علي بن محمد الأشعري، عن الحسن بن عبيد الله، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن علي بن سماعة، عن علي بن الحسن بن رباط، عن ابن أذينة، عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: الاثنا عشر الإمام من آل محمد كلهم محدثون^(٦)، من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وولد علي بن

(١) الكافي ١: ٥٣٣ ح ١٢ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام، بحار الأنوار ٣٦: ٢٤٣ ح ٤٩ في قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكون بعدي اثنا عشر أميراً، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٢٩ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام.

(٢) في المصدر: (قال لأبي بكر يوماً) بدل من: (قال يوماً لأبي بكر).

(٣) سورة آل عمران: ١٦٩.

(٤) في بعض نسخ الكافي: (تمثل) بدل من: (متخيل).

(٥) الكافي ١: ٥٣٣ ح ١٣ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام، عنه تفسير نور الثقلين ١: ٤٠٨ ح ٤٢٨ في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا﴾، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٢٩ - ٢٣٠ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام..

(٦) في المصدر: (محدث) بدل من: (محدثون).

أبي طالب عليه السلام؛ فرسول الله صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام هما الوالدان ^(١).

[٨/٤٣٩] عنه، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سعيد بن غزوان، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: يكون تسعة أئمة بعد الحسين ابن علي عليه السلام تاسعهم قائمهم ^(٢).

[٩/٤٤٠] عنه، عن علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شُمون، عن عبد الله بن عبد الرحمان الأصم، عن كرام ^(٣)، قال: حلفت فيما بيني وبين نفسي أن لا أكل طعاماً بنهار أبداً حتى يقوم قائم آل محمد صلى الله عليه وآله، فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام، قال: فقلت له: رجل من شيعتكم جعل الله عليه أن لا يأكل طعاماً بنهار أبداً حتى يقوم قائم آل محمد. قال: فصم إذا يا كرام، ولا تصم العيدين، ولا ثلاثة التشريق، ولا إذا كنت مسافراً، ولا مريضاً، فإن الحسين عليه السلام لما قُتِل عَجَّتْ أهل السماوات والأرض ومن عليها والملائكة، فقالوا: يا ربنا ائذن لنا في هلاك الخلق حتى نجدهم عن جديد الأرض بما استحلوا خمرتك وقتلوا صفوتك.

(١) الكافي ١: ٥٣٣ ح ١٤ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام، كتاب الغيبة للشيخ الطوسي: ١٥١-١٥٢ ح ١١٢ باب أخبار الخاصة على إمامة الاثني عشر عليهم السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٣٠ باب فيما جاء في الإثني عشر والنص عليهم عليهم السلام.

(٢) الكافي ١: ٥٣٣ ح ١٥ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم عليهم السلام، الخصال للشيخ الصدوق: ٤١٩ ح ١٢ باب الأئمة من ولد الحسين عليه السلام، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٣١ باب فيما جاء في الإثني عشر والنص عليهم عليهم السلام.

(٣) بفتح الكاف وشدّ الراء.

فأوحى الله إليهم: يا ملائكتي ويا سماواتي، ويا أرضي اسكنوا، ثم كشف حجاباً من الحجب، فإذا خلفه محمد واثنا عشر وصياً له عليهم السلام، وأخذ بيد فلان [القائم] من بينهم، فقال: يا ملائكتي ويا سماواتي ويا أرضي بهذا أنتصر لهذا - قالها ثلاث مرّات^(١) - .

(١) الكافي ١: ٥٣٤ ح ١٩ باب فيما جاء في الاثني عشر والنص عليهم السلام، كتاب الغيبة للنعماني: ٩٦ ح ٢٦ باب ما روي في أنّ الأئمة اثنا عشر إماماً، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٣٤ - ٢٣٥ باب فيما جاء في الإثني عشر والنص عليهم السلام.

فصل

[فدك وحدودها]

[١/٤٤١] محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد بن عبد الله، عن بعض أصحابنا أظنه السياري، عن علي بن أسباط، قال: لما ورد أبو الحسن موسى عليه السلام على المهدي رآه يرد المظالم.

فقال: يا أمير المؤمنين، ما بال مظلمتنا لا تُردّ؟ فقال له: وما ذاك يا أبا الحسن؟

قال: إنّ الله تبارك وتعالى لما فتح على نبيه ﷺ فدك وما والاها لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، فأنزل الله على نبيه ﷺ: ﴿وَأَتِذَا الْقَرْبَىٰ حَقَّهُ﴾^(١) ولم يدر رسول الله ﷺ من هم؟ فراجع في ذلك جبرائيل، وراجع جبرائيل عليه السلام ربه، فأوحى الله إليه أن ادفع فدك إلى فاطمة عليها السلام، فدعاها رسول الله ﷺ، فقال لها: يا فاطمة، إنّ الله أمرني أن أدفع إليك فدك.

فقالت: قد قبلت يا رسول الله من الله ومنك، فلم يزل وكلأوها فيها حياة رسول الله ﷺ، فلمّا ولى أبو بكر أخرج عنها وكلأها، فأنته فسالته أن يردّها عليها.

فقال لها: استيني بأسود أو أحمر^(١) يشهد لك بذلك، فجاءت
بأمر المؤمنين ﷺ وأم أيمن^(٢)، فشهدا لها، فكتب لها بترك التعرض، فخرجت
والكتاب معها، فلقيها عمر، فقال: ما هذا معك يا بنت محمد؟
فقال: كتاب كتبه لي ابن أبي قحافة. قال: أرينيه، فأبت، فانترعه من يديها
ونظر فيه ثم نفل فيه ومحاه وخرقه، وقال لها: هذا لم يوجف عليه أبوك بخيل
ولا ركاب، فضعي الحبال^(٣) في رقابنا.
فقال له المهدي: يا أبا الحسن، حذّها لي. فقال: حدّ منها جبل أحد، وحدّ
منها عريش مصر^(٤)، وحدّ منها سيف البحر^(٥)، وحدّ منها دومة الجندل^(٦).
فقال له: كلّ هذا؟ قال: نعم يا أمير المؤمنين، هذا كلّّه، إنّ هذا كلّّه ممّا
لم يوجف على أهله^(٧) رسول الله ﷺ بخيل ولا ركاب.

(١) أراد بالأسود العرب، وبالأحمر العجم.

(٢) وهي أم أسامة بن زيد.

(٣) في بعض نسخ الكافي بالحاء المهملة، أي ضعي الحبال في رقابنا لترفعنا إلى الحاكم، قاله
تحقيراً وتعجيزاً، وقاله تقريراً على المحال بزعمه، أي إنك إذا أعطيت ذلك وضعت الحبل على
رقابنا وجعلتنا عبيداً لك أو أنك إذا حكمت على ما لم يوجف عليها أبوك بأنّها ملك فاحكمي
على رقابنا أيضاً بالملكية. وفي بعض نسخ الكافي بالمعجمة أي إن قدرت على وضع الجبال
على رقابنا فضعي. (مرآة العقول ٦: ٢٦٩).

(٤) عريش مصر: العريش كلّ ما يستظل له، والمراد به بيوتاتها.

(٥) سيف البحر: أي ساحل البحر.

(٦) دومة الجندل: بضمّ أوله وفتح، من أعمال المدينة، تقع بين مدينة الرسول ﷺ ودمشق.
(معجم البلدان ٢: ٤٨٦).

(٧) في المخطوط: (أهله على) بدل من: (على أهله) والمثبت من المصدر.

فقال: كثير وأنظر فيه^(١).

(١) الكافي ١: ٥٤٣ ح ٥ باب الفيء والأنفال وتفسير الخمس وحدوده وما يجب فيه، عنه في بحار الأنوار ٤٨: ١٥٦ - ١٥٧ ح ٢٩ في حدود فذك، ولمزيد الاطلاع على شرح وتفسير الحديث ينظر مرآة العقول ٦: ٢٦٧ - ٢٧٠ باب الفيء والأنفال وتفسير الخمس وحدوده وما يجب فيه.

الْمُحْتَوَى

مقدمة المحقق

٣٠ - ٧

٧	ترجمة المؤلف.....
٧	اسمه ونسبه.....
٢٠	تأليفاته.....
٢٥	وصف النسخة.....
٢٦	طريقة التحقيق.....

الحديقة الأولى

فيما يتعلّق بالعقل والعلم

١٤٦ - ٣٥

وفيها فصول :

٣٧	فصل في العقل وفضل العاقل.....
٥١	فصل في وجوب طلب العلم وفضل أهله.....
٥٩	فصل في أصناف الناس.....

- ٦٢ فصلٌ في ثواب العالم والمتعلّم.
- ٦٨ فصلٌ في صفة العلماء وحقّ العالم ومجالسته.
- ٧٩ فصلٌ في سؤال العالم وبذل العلم.
- ٨٤ فصلٌ في النهي عن القول والعمل بغير علم.
- ٩٣ فصلٌ في استعمال العلم.
- ٩٧ فصلٌ في المستأكل بعلمه والمباهي به.
- ١٠٤ فصلٌ في لزوم الحجّة على العالم والتشديد عليه.
- ١٠٨ فصلٌ في النوادر.
- ١١٤ فصلٌ في رواية الحديث والكتب.
- ١٢١ فصلٌ في البدع والرأي والمقائيس.
- ١٢٩ فصلٌ في الردّ إلى الكتاب والسنة، وما من شيء إلا وفيه كتاب أو سنة.
- ١٣١ فصلٌ في اختلاف الحديث.
- ١٤٣ فصلٌ في الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب.

الحديقةُ الثانية

فيما يتعلّق بالتوحيد

١٤٧ - ٢٣٨

وفيهما فصولٌ :

- ١٤٩ فصلٌ في حدوث العالم وإثبات المُحدَث.
- ١٥٧ فصلٌ في أنّه تعالى لا يُعرَفُ إلّا به، وفي أدنى المعرفة.
- ١٦٠ فصلٌ في المعبود، والكون، والمكان، والنسبة.
- ١٦٧ فصلٌ في النهي عن الكلام في الكيفيّة.

١٧٢.....	فصلٌ في إبطال الرؤية.....
١٧٦.....	فصلٌ في النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه تعالى.....
١٨٠.....	فصلٌ في النهي عن الجسم والصورة.....
١٨٤.....	فصلٌ في صفات الذات وأن الإرادة من صفات الفعل.....
١٨٩.....	فصلٌ في معاني الأسماء.....
١٩١.....	فصلٌ في العرش والكرسي.....
١٩٥.....	فصلٌ في نوادر الأخبار.....
١٩٩.....	فصلٌ في البداء.....
٢٠٦.....	فصلٌ في المشيئة والإرادة.....
٢١٢.....	فصلٌ في السعادة والشقاوة والخير والشر.....
٢١٥.....	فصلٌ في الجبر والتفويض والمنزلة بينهما.....
٢٢٨.....	فصلٌ في الاستطاعة.....
٢٣٤.....	فصلٌ في التعريف ولزوم الحجة وأن الهداية من الله تعالى.....

الحديقة الثالثة

في الحجة

٢٣٩ - ٥٨٠

وفيهما فصول :

٢٤١.....	فصلٌ في الاضطرار إلى الحجة.....
٢٥٥.....	فصلٌ في الفرق بين الرسول والنبى والمحدث.....
٢٥٩.....	فصلٌ في أن الحجة لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام وأن الأرض لا تخلو من حجة.....
٢٦٣.....	فصلٌ في معرفة الإمام.....

- فصلٌ في فرض طاعة الأئمة ٢٦٧
- فصلٌ في أَنَّ الأئمة هم الهداة وولاة أمر الله وخزنة علمه ونوره وآياته
ونحو ذلك ٢٧٣
- فصلٌ في عرض الأعمال على النبي ﷺ والأئمة ﷺ وأنهم ورثة العلم ٢٨١
- فصلٌ فيما عند الأئمة ﷺ من آيات الأنبياء ﷺ وسلاح رسول الله ﷺ ٢٩٠
- فصلٌ في الجفر والجامعة ونحوهما ٢٩٩
- فصلٌ في شأن «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» ٣٠٥
- فصلٌ في أَنَّ الأئمة ﷺ يزادون علماً ونحو ذلك ٣٠٨
- فصلٌ في أَنَّ الأئمة ﷺ يعلمون متى يموتون، وأنهم لا يموتون إلا باختيارهم ٣١٢
- فصلٌ في أَنَّ الأئمة ﷺ يعلمون ما كان وما يكون ونحو ذلك ٣١٥
- فصلٌ في الروح الذي يسدّد الأئمة ﷺ ٣٢١
- فصلٌ في أَنَّ الإمامة عهد من الله تعالى ٣٢٣
- فصلٌ في أَنَّ الأئمة ﷺ لم يفعلوا شيئاً إلا بعهد من الله عز وجل ٣٢٦
- فصلٌ في النص من الله ورسوله ﷺ على الأئمة ﷺ واحداً فواحد ونص كلّ منهم على
من بعده ٣٣١
- فصلٌ في النهي عن تسمية القائم باسمه في غيبته ﷺ ٣٦٤
- فصلٌ فيما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في الإمامة ٣٧٢
- فصلٌ في كراهية التوقيت ٤٠٢
- فصلٌ في التمهيص والامتحان ٤٠٤
- فصلٌ في أَنَّهُ من عرف إمامه لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخّر ٤٠٦
- فصلٌ فيمن ادّعى الإمامة وليس لها بأهل، ومن جحد الأئمة أو بعضهم ومن أثبت
الإمامة لمن ليس لها بأهل ٤٠٨

٤١٣	فصل فيمن دان الله عز وجل بغير إمام من الله جلّ جلاله
٤١٨	فصل فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن جحد
٤٢٠	فصل فيما يجب على الناس عند مضي الإمام عليه السلام
٤٢٤	فصل في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه
٤٢٧	فصل في حالات الأئمة عليهم السلام في السن
٤٣٠	فصل في علامات الإمام عليه السلام
٤٣١	فصل في التسليم وفضل المسلمين
٤٣٣	فصل في لزوم الرجوع للإمام عليه السلام
٤٣٥	فصل في أن الأئمة عليهم السلام تدخل الملائكة بيوتهم وتأتيهم بالأخبار
٤٣٧	فصل في أن الجن تأتيهم عليهم السلام للسؤال عن دينهم وتخدمهم
٤٤٢	فصل في أنه ليس شيء من الحق في أيدي الناس إلا ما خرج من عند الأئمة عليهم السلام
٤٤٥	فصل فيما جاء أن حديثهم صعب مستصعب
٤٤٩	فصل فيما أمر به النبي صلى الله عليه وآله من النصيحة للأئمة ولزوم جماعتهم ومن هم ؟
٤٥٣	فصل في حق الإمام على الرعية وحققهم عليه
٤٥٥	فصل في أن الأرض كلها للإمام عليه السلام
٤٥٨	فصل في سيرة الإمام في مطعمه وملبسه
٤٦١	فصل باب نادر
٤٦٣	فصل فيه نكت من التنزيل في الولاية
٤٧١	فصل فيما ورد من الأخبار في الولاية
٤٧٣	فصل في معرفتهم عليهم السلام أوليائهم
٤٧٤	فصل في تاريخ مولد النبي صلى الله عليه وآله ووفاته وبعض أحواله
٤٨٨	فصل في مولد أمير المؤمنين عليه السلام ووفاته وبعض أحواله

- ٤٩٤ فصل في مولد فاطمة عليها السلام ووفاتها وشيء من أحوالها
- ٥٠١ فصل في مولد الحسن عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٠٤ فصل في مولد الحسين عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٠٩ فصل في مولد علي بن الحسين عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥١٣ فصل في مولد الباقر عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥١٦ فصل في مولد الصادق عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٢٢ فصل في مولد الكاظم عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٢٨ فصل في مولد الرضا عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٣٨ فصل في مولد الجواد عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٤٤ فصل في مولد الهادي عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٤٩ فصل في مولد العسكري عليه السلام ووفاته وبعض أحواله
- ٥٦٠ فصل في مولد صاحب عليه السلام وبعض أحواله
- ٥٦٩ فصل فيما جاء في الاثني عشر عليهم السلام
- ٥٧٨ فصل فذك وحدودها